

VEM, TEÇAMOS A NOSSA LIBERDADE

Mujeres líderes en el Movimiento Sin Tierra

(Ceará – Brasil)

**Tesis de Doctorado en
Antropología Social y Cultural**

Autora: María Carballo López

**Dirección: Dra. Verena Stolcke
Dept. Antropologia Social i Cultural
Universitat Autònoma de Barcelona**

**Departament d'Antropologia Social i Cultural
Facultat de Filosofia i Lletres
Universitat Autònoma de Barcelona
Bellaterra, 2011**

A mi hermana, Mercedes F. Carballo López

A las/os Sin Tierra del MST

**Vem, teçamos a nossa liberdade,
braços fortes que rasgam o chão,
sob a sombra de nossa valentia,
desfraldemos a nossa rebeldia,
e plantemos nesta terra como irmãos**

1º estrofa del Himno del MST
(letra de Ademar Bogo)

**La utopía está en el horizonte. Camino dos pasos, ella se aleja dos pasos y el horizonte se corre diez pasos más allá. ¿Entonces para qué sirve la utopía?
Para eso, sirve para caminar.**

Eduardo Galeano

RESUMEN

El *Movimento dos Trabalhadores e Trabalhadoras Rurais Sem Terra* – MST de Brasil surgió en la década de los ochenta, gracias a la convergencia de una serie de condiciones sociopolíticas, que constituyeron un contexto favorable a su aparición. Aunque no es ni el primer movimiento organizado de trabajadores rurales, ni el único que lucha por una reforma agraria en su país, su carácter nacional y su incidencia en la política agraria brasileña lo convierten en el movimiento social más destacado de Brasil.

De la amplitud de aspectos de este movimiento, susceptibles de ser estudiados, me he querido fijar en la participación y la experiencia de las mujeres militantes en el MST, en el marco de las relaciones entre hombres y mujeres en la lucha por la tierra y la Reforma Agraria del MST.

En la tesis abordaré un aspecto político del MST: qué significa para las mujeres del MST de Ceará ser militantes, dirigentes y líderes Sin Tierra. Veremos cómo las mujeres, están implicadas directamente en la lucha por la tierra en Brasil. Y también como consideran la formación política-ideológica del Movimiento una parte importante de su construcción como líderes del MST.

La cuestión de género en el Movimiento Sin Tierra y la historia de la lucha por la tierra y la fundación del MST protagonizada por líderes mujeres en el estado de Ceará, nos permite observar algunos hechos diferenciales de dirigentes del Movimiento en cuanto mujeres y su relación con los hombres.

La etnografía es la raíz de esta investigación, que está basada principalmente en los datos recogidos durante los trabajos de campo en Ceará, Brasil, en los años 2000, 2003 y 2004. A las 29 entrevistas realizadas a 21 mujeres y cinco hombres militantes del MST en Ceará, se añaden 11 entrevistas a militantes mujeres del Movimiento en otros estados de Brasil, dos entrevistas a miembros de la Iglesia Católica y tres entrevistas a políticos brasileños. La investigación etnográfica se complementa con la asistencia a encuentros bianuales de Amigos y Amigas Europeos del MST, a encuentros anuales de Comités del Estado Español y al 5º Congreso Nacional del MST en Brasilia (2007).

ABSTRACT

The *Movimento dos Trabalhadores e Trabalhadoras Rurais Sem Terra* – MST in Brazil emerged in the eighties, thanks to the convergence of a series of socio-political conditions, which provided an environment conducive to their appearance. Although it is not the first organized movement of rural workers nor the only one fighting for land reform, its national character and its impact on Brazilian agricultural policy make him the most prominent social movement in the country.

Among the many dimensions of this movement, I want to focus in the participation and expertise of women activists in the MST within the framework of relations between men and women in the struggle for land and MST agrarian reform.

The thesis will discuss a key political aspect of the MST: what it means for women in the MST of Ceará militants, officials and leaders *Sem Terra*. We will see how women are directly involved in the struggle for land in Brazil. In addition I consider the political and ideological formation of the Movement an important part of their construction as leaders of the MST. The issue of gender in the *Sem Terra* Movement and the history of the struggle for land and the foundation of MST featuring women leaders in the state of Ceará, allow us to observe some differential facts of women as leaders of the Movement and their relationship with men.

Ethnography is the core contribution of this research, which is based primarily on data collected during fieldwork in Ceará, Brazil, in 2000, 2003 and 2004. To the 29 interviews performed with 21 women and five men in Ceará MST, I added 11 interviews with women activists of the Movement of other states in Brazil, two interviews with members of the progressive Catholic Church and three interviews with Brazilian politicians. Ethnographic research is complemented by attendance at biennial meetings of Friends of the MST European, annual meetings of committees of the Spanish State and the 5 th National Congress of the MST in Brasilia (2007).

ÍNDICE

ÍNDICE	7
AGRADECIMIENTOS	13
INTRODUCCIÓN	17
1. Primeros contactos con Brasil y el MST	17
2. El trabajo etnográfico	19
3. Estructura de la tesis	24
4. Algunas consideraciones	28
1ª PARTE: CONTEXTO GEOGRÁFICO E HISTÓRICO	31
1. INTRODUCCIÓN: ENTRANDO A BRASIL	33
1.1 El Estado de Ceará	34
1.2 La concentración de la tierra en Brasil	35
2. CONTEXTO HISTÓRICO	39
2.1 Herederos de la historia	39
2.2 La Iglesia Católica: Hacia la teología de la liberación	53
2.2.1 El camino hacia una Iglesia progresista. Los años cincuenta.	56
2.2.2 El Concilio del Vaticano II: Años de renovación	62
2.2.3 Posicionamiento político y social: Documentos, manifiestos y declaraciones	66
2.2.4 Las Conferencias del Episcopado Latinoamericano	76
2.3 La Iglesia de los pobres	82
2.3.1 Protagonistas	83
2.3.2 Las Comunidades Eclesiales de Base y Comisión Pastoral de la Tierra	87
2.3.3 Los nuevos movimientos sociales	93
2.4 MST: Veinticinco años de luchas y conquistas	97
2.4.1 <i>Terra para quem nela trabalha</i>	97
2.4.2 <i>Ocupar, resitir e produzir</i>	104
2.4.3 <i>Reforma Agrária é uma luta de todos!</i>	107
2.4.4 <i>Por um Brasil sem latifúndio!</i>	112
2.4.5 <i>Por justiça social e soberania popular!</i>	120
3. EL MOVIMIENTO SIN TIERRA – MST	125
3.1 Apuntes básicos sobre el MST	125
3.2 Trabajadores y trabajadoras rurales sin tierra	127
3.3 La lucha por y en la tierra	134
3.3.1 Frente de Masas	137
3.3.2 Ocupación	140
3.3.3 Campamento	143

3.3.4	Asentamiento	154
3.4	La estructura orgánica: <i>organicidade</i>	164
3.4.1	La estructura: <i>As instâncias do MST</i>	164
3.4.2	Los <i>principios</i> organizativos	168
3.5	Formación política	170
3.6	Líderes - dirigentes, militantes de base, masa	178
3.7	Financiación y auto-sustentación	181
3.8	<i>Mística</i> : el alma del MST	184
4.	EPÍLOGO: MOVIMIENTOS SOCIALES EN BRASIL	191
	2ª PARTE: SIN FEMINISMO NO HAY SOCIALISMO	201
5.	INTRODUCCIÓN: EL MST DE CEARÁ	203
6.	LAS SEM TERRA DE CEARÁ: <i>NOSSA HISTÓRIA A GENTE FAZ</i>	207
6.1	“Históricas”: Antecedentes del MST en Ceará	208
6.1.1	En la fazenda: <i>Trabalhando para patrão</i>	210
6.1.2	Desencadenante y conflicto: <i>Somos seres humanos</i>	211
6.1.3	Enfrentamiento y violencia: <i>Criando pastorais</i>	214
6.1.4	Trabajando Juntas y organizando: <i>O projeto de Deus</i>	217
6.2	“Fundadoras”: Creando un movimiento social	220
6.2.1	Fundar un movimiento: <i>Uma nova tarefa</i>	221
6.2.2	<i>Organizando o povo</i>	226
6.2.3	Ocupando los primeros latifundios en Ceará	230
6.3	“Segunda generación”: <i>Movimento mais organizado</i>	236
6.3.1	Ocupar y conocer: <i>Eu tinha medo</i>	237
6.3.2	Dirigentes a tiempo completo: <i>Vida em comunidade</i>	239
6.3.3	Lucha por la tierra: <i>Cresceu muito as ocupações</i>	241
6.4	“Tercera Generación”: Formándose para el futuro	247
6.4.1	Conocer, Ocupar y Militar: <i>Uma vença</i>	248
6.4.2	Participando en la comunidad: <i>A Mística me tocou</i>	250
6.4.3	Reivindicando la Reforma Agraria: <i>Ocupando o INCRA</i>	254
7.	COYUNTURA POLÍTICA. COMENZANDO EL SIGLO XXI	261
7.1	Gobierno FHC: <i>Oito anos sem esperança</i>	262
7.2	Gobierno Lula: <i>A esperança venceu o medo</i>	271
7.3	Los militantes Sin Tierra ante el gobierno Lula: <i>A luta continua</i>	285
7.4	Gobierno Estatal: <i>Os filhos dos coroneis</i>	298
8.	MILITANTES DEL MST	305
8.1	La cuestión agraria según los <i>Sem Terra</i>	305
8.1.1	El campo brasileño: <i>Temos os latifúndios</i>	306
8.1.2	Enemigo principal: <i>O latifúndio</i>	310

8.1.3	Latifundistas: <i>Esse poder do coronel</i>	313
8.1.4	Burguesía: <i>Nacional, internacional, uma só</i>	320
8.1.5	La lucha de clases: <i>No campo de disputa de futebol</i>	322
8.2	<i>Ser Sem Terra do MST</i>	326
8.2.1	Identidad sin tierra: <i>Somos Nós</i>	326
8.2.2	<i>A família da luta</i>	332
8.2.3	Nuevas relaciones: <i>O novo homem e a nova mulher</i>	336
8.2.4	Reforma Agraria: <i>É uma das soluções</i>	339
8.2.5	Socialismo: <i>É o que nós queremos</i>	346
8.2.6	Influencia política del MST: <i>Porque os pobres vão-se organizando</i>	353
9.	LA LUCHA DE GÉNERO DENTRO DE LA LUCHA DE CLASES	363
9.1	<i>Construindo a sua história de participação</i>	364
9.2	Es ya historia: <i>Mulheres nas instâncias do MST</i>	370
9.3	Mujeres del MST: <i>Vamos à luta, companheiras!</i>	383
9.3.1	Mujeres militantes: <i>A necessidade vem obrigando</i>	383
9.3.2	De militante a dirigente: <i>Devagarzinho</i>	388
9.3.3	Mujeres dirigentes: <i>Formação e liderazgo</i>	396
9.3.4	¿Cuestión de número? <i>Às vezes não faz a diferença</i>	403
9.3.5	Oportunidades: <i>Quando vai para prática o negócio é difícil</i>	410
9.4	<i>Lutando e semeando novas relações de género</i>	420
9.4.1	<i>A família da militante</i>	420
9.4.2	Relaciones entre mujeres y hombres	431
9.4.3	Diferencias entre mujeres y hombres	438
9.4.4	Pareja: <i>Ter um companheiro na luta</i>	449
9.4.5	Tener hijos: <i>Mãe militante, militante mãe</i>	458
9.4.6	Lucha de género: <i>Começa na família, que é mais sutil</i>	466
9.4.7	Feminismo: <i>Eles vão entender duma outra maneira</i>	473
10.	EPÍLOGO: CUESTIÓN DE GÉNERO	481
	CONSIDERACIONES FINALES	487
	BIBLIOGRAFÍA	501
	Bibliografía Citada	503
	Bibliografía Referida	522
	Páginas web consultadas	523
	Material etnográfico	525
	Entrevistas y transcripciones	525
	Conferencias, charlas y palestras de líderes del MST	526

ANEXOS	529
ANEXO 1. MAPAS	531
1.1 Mapa de Brasil	531
1.2 Mapa del Estado de Ceará	532
1.3 Tipos climáticos	533
ANEXO 2. GLOSARIOS	535
2.1 Glosario de palabras	535
2.2 Glosario de siglas	538
ANEXO 3. MILITANTES DEL MST CITADOS	543
3.1 Dirigentes MST de Ceará	543
3.2 Dirigentes del MST de otros estados de Brasil	545
3.3 Líderes nacionales del MST	545
ANEXO 4. DISEÑO DE ENTREVISTAS	547
4.1 Primera entrevista	547
4.2 Segunda Entrevista	548
4.3 Entrevista miembros Iglesia Católica	551
4.4 Entrevista miembros Partido de los Trabajadores	551
ANEXO 5. REFORMA AGRARIA Y MST	553
5.1 Programa de Reforma Agraria de 1995:	553
5.2 Programa Reforma Agraria (MST, 2005c:57-58)	554
5.3 Ocupación de latifundios	555
5.3.1 João Pedro Stédile:	555
5.3.2 Sebastião Salgado:	555
5.3.3 Ejemplos: laudo de avaliação en Ceará	556
5.4 Cronograma de Expropiación	557
ANEXO 6. FORMACIÓN POLÍTICA	559
6.1 Programa 5º Congreso Nacional MST.	559
6.2 Programa Encuentro Nacional Mujeres Militantes MST	560
6.3 Programa curso Realidad Brasileña para jóvenes MST	561

ÍNDICE DE FIGURAS:

Figura 1: Mapa de Brasil de Densidad de Población	33
Figura 2: Mapa de clima según regiones de Brasil	34
Figura 3: Área de establecimientos rurales, Brasil 1985-2006. Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística – IBGE	36
Figura 4: Evolución del Índice de Gini, Brasil 1985-2006. Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística – IBGE	37

Figura 5: Cartel del 1º Congreso Nacional del MST (1985)	101
Figura 6: Cartel del 2º Congreso Nacional del MST (1990)	106
Figura 7: Cartel del 3º Congreso Nacional del MST (1995)	109
Figura 8: Asesinatos en el campo, 1986-2006	111
Figura 9: Cartel del 4º Congreso Nacional del MST (2000)	113
Figura 10: índice de violencia contra las personas en el campo, 1996-2006	118
Figura 11: Cartel 5º Congreso Nacional del MST	121
Figura 12: Tabla de ocupaciones y de familias por Estado y por Regiones 1988-2009	135
Figura 13: Mapa de número de ocupaciones de tierra 1988-2009	136
Figura 14: Mapa de número de familias en ocupaciones del MST 2000-2009	141
Figura 15: Dibujo con la distribución del campamento Nova Canaa en Ceará, 2003 ..	144
Figura 16: Familias desalojadas de ocupaciones de tierra, 1986-2006	147
Figura 17: Tabla de número de asentamientos rurales 1979-2009	156
Figura 18: Mapa de familias asentadas 1979-2006	157
Figura 19: Cartel <i>O MST somos nós</i>	187
Figura 20: Mapa del Estado de Ceará	203

ÍNDICE DE FOTOGRAFÍAS:

Campamento delante del INCRA de Fortaleza (Ceará, 2004)	Portada
El obispo Don Pedro Casaldàliga conversando de política antes de la comida y la celebración de una Misa Campestre (Mato Grosso, 1999)	31
Introducción: <i>Caatinga</i> . Foto del <i>Sertão</i> Central de Ceará (2003)	35
Ocupación <i>Fazenda Giacometti</i> (1996)	143
Campamento Nova Canaa, Ceará (2003)	149
Asentamiento Denir, Ceará (2003)	159
Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF (2004)	177

Jornada de Plantación del Bosque de la Solidaridad, en la Escuela de Agronomía ocupada de Ceará-Mirim, Rio Grande do Norte (2004)	190
Asamblea de mujeres en el V Congreso Nacional del MST (Brasilia, 2007)	201
Ciranda Infantil en la ocupación del INCRA, Fortaleza (2004)	256
Asentamiento Itapeva (São Paulo, 1999)	487
Biblioteca de la Escuela Nacional Florestan Fernandes (São Paulo, 2007)	501
Manifestación en Brasilia. 5º Congreso Nacional del MST (2007)	529

AGRADECIMIENTOS

Haber realizado un trabajo etnográfico de estas características ha sido una experiencia única e inolvidable. El camino ha sido largo y en ocasiones tortuoso, por ello soy consciente que he llegado hasta aquí gracias a mi propio empeño y al apoyo que he recibido por parte de muchas personas. En estos momentos me siento privilegiada por teneros a todos/as vosotras/os a mi lado. El orgullo de haber conseguido finalizar este gran proyecto, la tesis, lo deseo compartir con todas/os a los/as que quiero y que tanto me aprecian.

Esta tesis no sería posible sin Verena Stolcke, mi tutora. Sus correcciones exhaustivas y largas conversaciones forman parte del resultado. Muchas gracias Verena por tu trabajo y por el entusiasmo que has mostrado. Tú fuiste la primera persona que supo que llegaría hasta aquí.

La Antropología me apasiona. Mi primer contacto con la disciplina fue a finales de los años ochenta, cuando estudiaba la Diplomatura de Trabajo Social que constaba de una Introducción a la Antropología Social y Cultural como asignatura obligatoria. Mi profesor fue Aurelio Díaz. Después de finalizar mis estudios de Diplomatura me quedé con una idea: algún día estudiaría Antropología. Así fue como, pasados unos años, llegué a la Universitat Autònoma de Barcelona – UAB.

Siempre estaré profundamente agradecida a mi primer profesor de Antropología, Aurelio, que ha plantado en mí la curiosidad por la disciplina. Pero no ha sido el único. Las/os profesores/as del Departamento de Antropología Social y Cultural de la UAB fueron las personas que me enseñaron y consiguieron despertar en mí esa pasión por la Etnografía y la Antropología. A todos/as ellas/os gracias: Ramón Valdés, Verena Stolcke, Teresa San Román, Aurora González, Teresa Tapada, Anna Piella, María Valdés, Montse Ventura, Silvia Carrasco y Nora Muntañola. Mi agradecimiento se extiende a aquellos/as profesoras/es del Departamento con los que mantengo una cordial relación, especialmente Motse Clua, Jordi Grau y Virginia Fons. A Pepi Soto quiero agradecerle todo su apoyo y ayuda estos últimos años, siempre paciente y atenta cuando iba a consultarle todo tipo de dudas.

Durante los años que he pasado como doctoranda en la UAB, José Luis Molina ha sido alguien muy especial, ya que hemos trabajado juntos en interesantes proyectos y

siempre ha estado ahí cuando lo he necesitado. Muchas gracias, ha sido un placer trabajar y aprender contigo.

Mi compañera y mi compañero de doctorado, Carmen Salcedo y Jaime Llopis. Gracias por acompañarme, por escucharme, por vuestra amistad. Juntos, con José Luis, hemos disfrutado la Antropología.

Desde estas líneas quiero enviar un abrazo especial a Mari Carmen Franco y a Maria José Navarro, administrativas del Departamento de Antropología Social y Cultural. Ellas saben que se lo merecen. Su trabajo en el Departamento siempre va más allá de sus atribuciones solucionando problemas, ayudando en las dificultades y participando en la organización de eventos.

El Movimiento Sin Tierra de Brasil ha pasado a formar parte de mi vida. Mi agradecimiento hacia todas/os las/os militantes Sin Tierra es eterno.

Gracias a todas las personas que me ayudaron en mis viajes por Brasil y me recibieron en sus casas. En Ceará a la Dirección Estatal del MST, a los/as acampadas/os de los campamentos Barras das Moitas, Denir y Nova Canaa, a los/as asentadas/os de los asentamientos Antonio Conselheiro, Che Guevara, Lagoa do Mineiro, Melancia, Santana, 25 de Maio y Zé Lourenço. En Rio Grande do Norte a la Dirección Estatal del MST y a la gente con la que conviví en la Escuela de Ceará- Mirim. En São Paulo a la Coordinación Nacional del MST, a los/as militantes de la Secretaría Nacional y de la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF.

Fernando (Canavieiras, Rio Grande do Norte) escribió en mi libreta a modo de dedicatoria que *“a distância pode causar saudades, mas nunca o esquecimento”*. Siempre estarán en mi corazón, entre otras muchas personas: Adelar y Ana, Antonia, Antonio José, Aparecida, Christiane, Cristina, Cleide, Cosma, David, Denilda, Deuzalia, Didí y familia, Dulcinéia, Egidio, Fátima y Dandara, Francisca Maria, Francisco, Geraldo y Rosmeri, Geraldo F., Iran y familia, *Indio*, *Irmão* y familia, Iranildo, Itelvina, Ivanisa y familia, João Pedro, José Batista, Lúzia, Lucineide, Lurdes, Marcelo, Margarida y Genio, Maria de Jesus y familia, Marina, Paulo, Pedrinho, Rosângela, Tereza, Tônico, Toninho, V. Santin, Vilanice, Wanuzza, Adelaide, Ana, Celecina, Doré, Gema, Leticia, Neta, Renata y Marcos, Simone... Un recuerdo especial (in memoriam) para Zé Rufino y Luiz Carlos, de Ceará, y para Ireño, de Paraná, que fue la primera persona que me transmitió lo que significaba en su vida ser un líder del MST.

Mi relación con el MST no se limita a mi investigación etnográfica. Como miembro del Comité de Apoyo al MST de Barcelona he tenido la suerte de conocer a personas en el Estado Español y en Europa, que forman parte de los/as amigas/os del MST. A mis compañeras/os, amigas/os de Barcelona: Anna Samsó, Glòria Casaldàliga, Maribel Ortego, Quimet y Santi Boza, gracias por estar a mi lado todos estos años. A Janaina Stronzake, Augusto Juncal y a aquellos/as que fueron apareciendo en mi vida en Encuentros de Amigos/as del MST: Cisela, Cristina, Rosa, Jokin, Marta, Jon, José Luis, Samuel, Juan Carlos, Thomas... gracias por esta relación tan bonita que hemos construido todos/as juntos/as.

Mi familia es muy especial para mí. Mi deuda con ella es enorme. Mi madre, Josefa López López, que ha tenido que soportar mis cambios de humor y mi loca agenda. Mi hermana, Mercedes F. Carballo López, que me protege y asume aquellas cosas a las que yo no llego. Mi cuñado, Manuel J. Flores Peinado, que ha buscado todos esos regalos que me ayudaban en el trabajo etnográfico y hacían los viajes a Brasil más cómodos. Mis sobrinas, Naiara A. y Laia M. Flores Carballo que me venían a despedir y a recibir al aeropuerto haciendo mis salidas y llegadas más alegres.

Mi recuerdo para mi padre (in memoriam), Higinio Carballo Roda, que supongo estaría orgulloso de mí.

El Departamento de Antropología Social y Cultural de la UAB, el MST, mis amigas/os y mi familia, han sido mis pilares durante todos estos años. Gracias por soportarme.

INTRODUCCIÓN

En toda teoría, hay algo de biografía
Verena Stolcke

El *Movimento dos Trablhadores e Trabalhadoras Rurais Sem Terra* – MST de Brasil surgió en la década de los ochenta, gracias a la convergencia de una serie de condiciones sociopolíticas, que constituyeron un contexto favorable a su aparición. Aunque no es ni el primer movimiento organizado de trabajadores rurales, ni el único que lucha por una reforma agraria en su país, su carácter nacional y su incidencia en la política agraria brasileña lo convierten en el movimiento social más destacado del país:

El MST está realizando un trabajo extraordinario de movilización popular en defensa de los intereses de la población más pobre y que más padecimientos sufre, para resolver el grave problema de la colosal concentración de riquezas que convive con una inmensa pobreza (Chomsky, 2004:77).

De la amplitud de aspectos de este movimiento, susceptibles de ser estudiados, me he querido fijar en la participación y la experiencia de las mujeres militantes en el MST, en el marco de las relaciones entre hombres y mujeres en la lucha por la tierra y la Reforma Agraria del MST.

1. PRIMEROS CONTACTOS CON BRASIL Y EL MST

Visité por primera el MST en el año 1996. Era un viaje en grupo para conocer el Movimiento en su contexto, interactuando con sus militantes. La primera parada fue en São Paulo, en la Secretaría Nacional del MST, donde nos recibieron y nos informaron sobre la coyuntura política en aquel momento. Seguidamente viajamos al Estado de Paraná para visitar campamentos y asentamientos del MST¹ y convivir con la base del Movimiento durante tres semanas.

Durante mi viaje a Brasil en agosto de 1996 escribí un “diario de campo”², donde describía los lugares visitados, las conversaciones con los/as Sin Tierra, tomaba notas en las reuniones y cursos de formación a los que asistíamos como invitados, etc.

¹ Paraná está situado en el Sur de Brasil (mapa en anexo 1). Visitamos el campamento Tamarana, el asentamiento Ingá, la cooperativa Copavi y el campamento Giacometti.

² Acababa de licenciarme en Antropología Social y Cultural en la Universitat Autònoma de Barcelona – UAB. La formación recibida en la licenciatura durante la secuencia de las asignaturas de Prácticas de Campo I, Metodología, Técnicas y Prácticas de Campo II había influido enormemente en mi preferencia por la etnografía. La observación participante y el “diario de campo” eran claves.

Curiosamente, con el paso de los años al revisar ese cuaderno, descubrí que una parte importante de mis anotaciones estaban centradas en las formas de organización del MST y en los/as líderes.

Había quedado impresionada de la magnitud de la lucha por la tierra de las/os militantes del MST, así que a mi regreso a Barcelona decidí continuar en contacto con el Movimiento a través del *Comitè de Suport al MST de Barcelona*³.

Volví a visitar al MST en 1999⁴. Había definido como tema de investigación para la tesina de máster⁵, la cuestión de género en el MST en el Estado de Paraná. El principal objetivo de mi viaje era recopilar publicaciones del Movimiento sobre género y la organización, así como adentrarme en la historia y la política del país. No iba a realizar un trabajo de campo, sino más bien aproximarme al país, conocerlo mejor⁶.

A mi regreso, con todo el material y la información recopilada, comencé a preparar el diseño del trabajo etnográfico para el año siguiente, que en un principio iba a ser de 60 días y finalmente se redujo a 30 días⁷.

Este desafortunado acontecimiento retrasó mi viaje al Estado de Paraná. En aquel entonces estaba viajando con el MST por Brasil una amiga del *Comitè de Suport del MST*, Glòria Casaldàliga, con la que pensaba encontrarme en São Paulo. Glòria, que

³ Fundado en 1995, estaba formado por un grupo de personas que habían viajado a Brasil y conocían el MST. Fue el propio MST que solicitó la creación del *Comitè de Suport al MST*, con la intención de dar a conocer la lucha por la tierra en Brasil más allá de sus fronteras y así contar con “amigos/as” en Europa que denunciasen las violaciones de Derechos Humanos que sufrían sus militantes.

⁴ Era mi tercer viaje a Brasil, pues en 1997 había estado en los estados de Amazonas y Pará con organizaciones indígenas.

⁵ Máster en Investigación Básica y Aplicada en Antropología en la Universidad Autónoma de Barcelona – UAB, dirigida por Verena Stolcke.

⁶ En São Paulo visitamos la Secretaría Nacional y los terrenos recién comprados por el MST para construir la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF, así como el asentamiento Pirituba, en Itapeva. En el Estado de Paraná asistimos un día a un curso para dirigentes regionales en la Escuela Paulo Freire, y estuvimos en la cooperativa Copavi. Seguidamente fuimos a Brasíla, a la Secretaría Nacional del MST. Allí visitamos el Congreso de los Diputados y el Senado. Además, realicé mi primera entrevista sobre la cuestión de género a la entonces coordinadora del Colectivo de Género en Brasíla. Posteriormente nos dirigimos a la Araguaia (Mato Grosso) donde estuvimos con don Pedro Casaldàliga. Finalmente, acudimos a Pará para acompañar el campamento y las movilizaciones que el MST había organizado en Belém para acompañar el juicio por la masacre de Eldorado dos Carajás (donde fueron asesinados 17 Sin Tierra en 1996).

⁷ Todas mis visitas a Brasil fueron financiadas por mí y realizadas aprovechando las vacaciones y permisos no retribuidos en el trabajo. En octubre de 2000, dos días antes de partir para Brasil, me hice una fisura en un dedo del pie y un esguince de tobillo. Tuve que posponer un mes el viaje. En la empresa que trabajo no concedían permisos durante el mes de diciembre, así que el viaje a Brasil se redujo al mes de noviembre.

durante su estancia en Brasil había visitado el Estado de Paraná, me sugirió que cambiase de Estado para realizar mi investigación sobre la cuestión de género en el MST. El motivo era que uno de los dirigentes regionales de Paraná le había indicado que allí había demasiados “estudiantes europeos” investigando la cuestión de género en el MST.

Después de consensuarlo con Verena Stolcke, mi orientadora en el trabajo de investigación, comuniqué a Relaciones Internacionales del MST en São Paulo la posibilidad de cambiar de Estado y me indicaron que consultara con una de las dirigentes del entonces Colectivo de Género, Itelvina Masioli. La respuesta fue rápida. Itelvina me propuso tres posibles estados de Brasil donde el MST estaba organizado: Pará, Mato Grosso y Ceará. En Pará y Mato Grosso el Colectivo de Género era aún incipiente. Ceará tenía la especificidad de ser el Estado con un mayor número de mujeres dirigentes en el MST, además de un importante trabajo en la cuestión de género. Elegí el Estado de Ceará y fui autorizada por Relaciones Internacionales de la Secretaría Nacional para realizar mi primer trabajo de campo allí en el mes de noviembre de 2000.

En resumen, antes de iniciar el trabajo etnográfico, yo ya había viajado por varios Estados de Brasil con el MST. Aunque desde Relaciones Internacionales del Movimiento siempre me dieron total libertad en mi trabajo de investigación, desde el principio consulté y comuniqué todas mis decisiones. Antes de cada viaje a Brasil enviaba una propuesta de ruta de viaje con un esquema de trabajo de campo. En todo momento fui autorizada y acompañada por el MST.

2. EL TRABAJO ETNOGRÁFICO

Aunque anteriormente había visitado como turista el Nordeste Brasileño (Bahia, Pernambuco y Alagoas), nunca me había introducido en el interior, en la zona rural. El Estado de Ceará era totalmente nuevo para mí.

Mi primera visita a Ceará, en noviembre de 2000, fue de aproximación al MST del Estado. A mi llegada me reuní con las coordinadoras de Relaciones Públicas y de Género del Movimiento y diseñamos una agenda a partir de mis propuestas de trabajo.

Recorrí dos de las regionales del MST en Ceará⁸, Metropolitana (Chorozinho) y Litoral (Itarema), con estancias en campamentos (Denir y Barras das Moitas) y asentamientos (Che Guevara, Zé Lourenço y Melancia). Además, participé en un seminario de formación política, “Capitalismo en América Latina” en Fortaleza.

Realicé seis entrevistas a mujeres militantes del MST de campamentos y asentamientos (Carmen, Elisa, Alba, Irene, Alicia, Mercedes) y dos entrevistas a dirigentes estatales del MST (Laia y Diana)⁹. La entrevista seguía un guión como pauta pero era abierta¹⁰, pues el principal objetivo era recoger las historias de lucha de estas mujeres.

Las mujeres entrevistadas fueron seleccionadas a partir de su implicación como militantes en el MST, según las indicaciones de las propias mujeres del campamento, asentamiento y/o dirección, y por último, la oportunidad de realizar tranquilamente y con confianza la entrevista¹¹.

En los campamentos y asentamientos visitados recogí información sobre los grupos de mujeres, reuniéndome con ellas y participando en algunas de sus actividades. En el caso del campamento Denir, además organizaron una reunión con todos los hombres acampados y otra con los jóvenes. En las reuniones todas las personas asistentes nos presentábamos y ellos/as me explicaban cómo se organizaban, los proyectos que tenían y las actividades que estaban llevando a cabo. Yo anotaba en mi diario de campo el día a día del campamento y del asentamiento. También recogía todas las experiencias y anécdotas que los/as Sin Tierra, independientemente de su edad y sexo, me explicaban.

A partir de este primer trabajo de campo, escribí mi primer trabajo de investigación: *Mulheres com coragem*. Mujeres líderes en el Movimiento de Trabajadores y Trabajadoras Sin Tierra de Brasil¹², que era una primera aproximación a la cuestión de género en el MST de Ceará.

⁸ Mapa en anexo 1.

⁹ Todos los nombres de las y los dirigentes del MST entrevistadas/os son ficticios. En anexo 3 todos los dirigentes entrevistados y líderes del MST citados.

¹⁰ En anexo 4.

¹¹ Me gustaría destacar el tiempo limitado que tenía para realizar el trabajo de campo, por lo que en ocasiones tenía que ser pragmática y decidir hacer o no la entrevista.

¹² Esta tesina de máster fue presentada en el Departamento de Antropología Social y Cultural de la UAB en septiembre de 2002, orientada por Verena Stolcke.

En julio de 2003 realicé mi segundo trabajo de campo en el MST de Ceará. Antes de viajar a Brasil había enviado a Relaciones Internacionales de São Paulo y a Relaciones Públicas de Ceará del MST un programa de trabajo. En esta ocasión fui directamente a Fortaleza, sin pasar por São Paulo.

En la primera reunión que mantuve con la coordinadora de Relaciones Públicas del MST de Ceará, preparamos la agenda teniendo en cuenta las actividades de formación política del MST que estaban aconteciendo en el Estado¹³. En la reunión de la Dirección Estatal del MST de Ceará habían definido los nombres de los dirigentes estatales a ser entrevistados por mí, dos mujeres (Bidane y Helena) y dos hombres (Andoni y Joseba)¹⁴.

En el año 2003 los asentamientos y campamentos visitados fueron el Asentamiento Denir, el Asentamiento Antonio Conselheiro, el Asentamiento Zé Lourenço, el Campamento San Miguel y el Campamento Nova Canaa¹⁵. Además hicimos un viaje de fin de semana al Estado de Rio Grande do Norte para visitar y entrevistar a Federica, una de las fundadoras del MST de Ceará.

Durante el trabajo de campo en el año 2003 planteé mi interés en entrevistar a algún/a político/a afín al MST del Partido de los Trabajadores – PT, así como a algún/a representante de la Iglesia Católica simpatizante del Movimiento¹⁶. En el Asentamiento Zé Lourenço entrevisté a dos monjas que vivían allí, Rosario y Divina. En Fortaleza pude hablar con el padre Markel¹⁷ y con el entonces diputado federal del PT, João Alfredo.

Mi tercer trabajo de campo en el MST en Brasil lo realicé del 17 de junio al 11 de septiembre de 2004. Al llegar a Fortaleza, Ceará, descubrí que había habido enfrentamientos entre personas de la Dirección Estatal del MST y sin saber muy bien

¹³ Encuentro de Frente de Masas, Encuentro del Sector de Educación, Curso de dirigentes en la Regional Litoral (Morrinhos), Encuentro del Sector de Género de Ceará y Rio Grande do Norte, Encuentro de Jóvenes de la Regional Antonio Conselheiro (Quixeramobim) y Encuentro del Sector de Salud.

¹⁴ Guión de la entrevista en anexo 4. El primer guión de entrevista, de 2000, fue modificado y ampliado a partir de los temas y preguntas que surgieron en mi primer trabajo de investigación, *Mulheres com coragem*.

¹⁵ Las militantes asentadas y acampadas entrevistadas fueron Gisela y Kistiñe. En el Asentamiento Zé Lourenço me propusieron entrevistas a dos hombres, Koldo y Bazil.

¹⁶ Guión de la entrevista en anexo 4.

¹⁷ Los nombres de las religiosas y del religioso son ficticios.

como¹⁸, afectaron negativamente a mi relación con algunos/as dirigentes del Movimiento. Durante los dos meses que estuve en Ceará no conseguí llevar a cabo la agenda programada con el coordinador de Relaciones Públicas¹⁹.

Los problemas de comunicación con la Dirección Estatal del MST dificultó el trabajo de campo programado, mi participación en las movilizaciones y las actividades de formación del Movimiento, y mis visitas a asentamientos y campamentos. Además, continuamente debía explicar a dirigentes estatales del MST de Ceará en qué consistía mi trabajo de investigación y cuáles eran mis objetivos. La ayuda que me proporcionaron personalmente algunos de los dirigentes del MST, finalmente me permitió llevar a cabo parte de mi trabajo etnográfico.

En el año 2004 en Fortaleza conocí organizaciones que colaboran con el MST²⁰, participé en movilizaciones y actividades de formación del Movimiento²¹ y visité el Asentamiento 25 de Maio, el Asentamiento Lagoa do Mineiro, el Asentamiento Melancia, el Asentamiento Santana y el Asentamiento Bargado. Las militantes asentadas del MST que entrevisté fueron Francesca, Izadi y Maritxu.

En esta ocasión las entrevistas a dirigentes del MST no fueron definidas por la Dirección Estatal, sino que fueron realizadas a partir de mi solicitud personal a cada una de ellas. Las entrevistadas fueron cinco mujeres: Deïne, Dolores, Klodin, Markele y Tetxa, y un hombre: Irakus. Además, realicé una segunda entrevista a Bidane, Laia y Diana.

Finalmente, en agosto decidí irme a Rio Grande do Norte, pues fui invitada por la Dirección Estatal del MST de ese Estado a participar junto con ellas en el III Encuentro

¹⁸ Yo había llegado a Fortaleza (Ceará) sin saber qué había pasado durante el último año. Algunos/as dirigentes estatales del MST me situaron en uno de los bandos y yo no supe o no tuve tiempo de cambiar esa situación.

¹⁹ La agenda era continuamente modificada sin avisarme o comunicándomelo en el último momento. Esto provocó que pasara días, semanas, simplemente esperando.

²⁰ La Marcha Mundial de Mujeres, la ONG Esplar, la Asociación Alpendre, la Fundação CEPEMA y la asociación Cultura da Rua (Hip-hop).

²¹ Seminario de movimientos sociales sobre el Plan Nacional de Reforma Agraria, Encuentro de Movimientos Sociales en el Albergue del MST, Encuentro de Educación Popular en Salud, 2ª etapa de la Escuela Regional de Militantes Regionales, III Curso de formación sobre la realidad brasileña para jóvenes del MST.

de Mujeres del MST en Brasilia²². Ya no regresé a Ceará, sino que continué mi trabajo de campo de 2004 en Rio Grande do Norte, participando en un curso de dirigentes regionales en la ciudad de Ceará-Mirim²³.

Finalicé mi trabajo etnográfico del año 2004 en São Paulo, recopilando datos y material escrito en la Secretaría Nacional del MST y en la biblioteca de la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF.

El material etnográfico y la información recogida durante los tres trabajos de campo realizados en Ceará se componen de cuatro diarios de campo, 28 transcripciones de entrevistas realizadas a 21 mujeres y cinco hombres, una reconstrucción de entrevista y una transcripción parcial²⁴. A todo ello hay que añadir el material de los encuentros, seminarios y cursos en los que participé: documentos inéditos, fotocopias de artículos, cartillas de formación y libros.

En junio de 2007 regresé a Brasil para participar en el 5º Congreso Nacional del MST en Brasilia²⁵, donde me reencontré con los militantes de Ceará y conversé con varias/os de ellas/os. También participé como invitada a una de sus asambleas. Fue mi última recogida de material etnográfico en el terreno.

El trabajo etnográfico en Ceará se complicó por la distancia y el tiempo. Al estar limitada a realizar mis estancias de campo durante las vacaciones y permisos no retribuidos en el trabajo, únicamente podía viajar un mes al año o un máximo de tres meses cada tres años. En estas circunstancias, en 2004 fue imposible construir una fluida relación con la nueva Dirección Estatal de Ceará.

Por otro lado, mi relación y contacto con varios miembros de la Coordinación Nacional del MST me permitió acceder a diversas fuentes de información. Mis visitas a la Secretaría Nacional del MST y a la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF en São Paulo me proporcionaban todo tipo de material escrito: cartillas, libros, periódicos y

²² Mantuve contacto con Relaciones Internacionales de la Secretaría de São Paulo que autorizaba mis movimientos y participación en algunas de las actividades del MST, como por ejemplo el Encuentro Nacional de Mujeres. Además, recibí apoyo de algunos coordinadores nacionales del MST.

²³ Realicé ocho entrevistas a mujeres militantes del MST que participaban en el curso, así como a mujeres dirigentes de la Dirección Estatal de Rio Grande do Norte.

²⁴ Además, realicé 11 entrevistas a mujeres militantes del MST de otros estados de Brasil (Pará, Bahia, Rio Grande do Norte).

²⁵ Durante el Congreso yo permanecí con la Delegación Internacional.

revistas. Además, varios dirigentes del MST me pasaban documentos publicados e inéditos con los que trabajaban en las actividades de formación.

Mi participación activa en el *Comitè de Suport del MST de Barcelona*, fue otra fuente de información. Los Encuentros de amigos/as del MST en España y en Europa me permitían estar al día sobre la coyuntura política, económica y social de Brasil, así como de las movilizaciones y luchas del MST. Las transcripciones de las conferencias de dirigentes del MST en los encuentros europeos, así como la recogida en diarios de campo de conversaciones y actividades con ellos/as, forman también parte del material etnográfico. Además, durante las numerosas visitas de militantes del MST a Barcelona manteníamos largas conversaciones sobre el Movimiento y Brasil.

Estoy suscrita al *Jornal Sem Terra* y a la *Revista Sem Terra*, que son las dos publicaciones periódicas del MST en papel²⁶. Habitualmente recibo en mi correo electrónico datos, artículos, análisis y noticias sobre la coyuntura agraria, política, económica y social de Brasil²⁷, así como el *MST na Imprensa*, una recopilación de las noticias sobre el MST que se publican en los diarios brasileños, y quincenalmente el *MST-Informa*²⁸.

3. ESTRUCTURA DE LA TESIS

La tesis está dividida en dos partes. La primera parte, *contexto geográfico e histórico*, consta de cuatro capítulos introductorios a la geo-política e historia de Brasil y del MST. La segunda parte, *sin feminismo no hay socialismo*²⁹, tiene seis capítulos que describen el MST del Estado de Ceará y la cuestión de género a partir de un trabajo etnográfico. Cada una de las partes comienza con una introducción y finaliza con un epílogo. En total, son diez capítulos y las consideraciones finales.

El primer capítulo es una introducción geo-política a Brasil, donde explico la división política del país y destaco algunos datos sobre la población. Específicamente sobre el Estado de Ceará, contexto geográfico de mi trabajo de investigación, señalo su situación en Brasil, las diferentes regiones que lo conforman, el clima y la vegetación típica de

²⁶ El *Jornal Sem Terra* es mensual y la *Revista Sem Terra* trimestral.

²⁷ Remitente: <sgeral@mst.org.br>.

²⁸ MST na Imprensa: <mstnaimprensa@gmail.com> Letra Viva – MST Informa: <letraviva@mst.org.br>.

²⁹ Lema utilizado por las mujeres del campo de la Coordinadora Latinoamericana de Organizaciones del Campo – Vía Campesina. Desconozco el origen.

esta zona del país. Finalmente, incluyo una serie de datos sobre la concentración de la tierra en Brasil.

En el segundo capítulo, dividido en cuatro apartados, hago un recorrido por la historia de la cuestión agraria de Brasil. En el primer apartado abordo las distintas historias de la luchas por la tierra en Brasil³⁰ contextualizándolas en la realidad del campo, protagonizada por grandes terratenientes (oligarquía) y trabajadores rurales sin tierra. Este resumen histórico finaliza en el golpe militar de 1964, fomentado y apoyado por los sectores contrarios a la política agraria del gobierno electo en 1961. El segundo apartado retrocede en el tiempo para reconstruir la historia de la Iglesia Católica progresista en América Latina, que desembocó en la aparición de la Teología de la Liberación a finales de los años sesenta. El protagonismo de algunos de los obispos y sacerdotes brasileños fue fundamental, así como su posicionamiento político contra la dictadura militar (1964 – 1985) en su país. La participación de miembros de la Iglesia Católica que formaban parte de la Teología de la Liberación en la creación del MST es un hecho histórico. Finalmente, incluyo la historia de los 25 años del MST.

El tercer capítulo está dedicado al Movimiento Sin Tierra – MST de Brasil. En primer lugar hago una presentación muy básica sobre el Movimiento. Seguidamente, escribo sobre los trabajadores y trabajadoras rurales sin tierra, las bases del MST. Luego describo la forma de lucha por la tierra, característica del Movimiento: la preparación, la ocupación, el campamento y el asentamiento. El MST, como movimiento social de lucha por la tierra de ámbito nacional, no sería posible sin una organización nacional fuerte que explico a partir de su estructura y de los principios organizativos que lo caracterizan. A continuación, destaco tres de los aspectos del MST³¹ que son centrales en mi trabajo de investigación: la formación política, los/as líderes y la *mística*. Estas tres cuestiones son el eje alrededor del que gira la parte etnográfica de la tesis. Sin ellas no podría entenderse la cuestión de género y el papel de las mujeres líderes en el MST.

La primera parte finaliza con un epílogo sobre movimientos sociales en el campo. En este capítulo añado un apunte sobre la conceptualización de trabajadores rurales – campesinos, que puede plantear confusión al hablar de la cuestión agraria en Brasil.

³⁰ Bandoleros, mesianistas (Canudos), comunistas (Ligas Campesinas)...

³¹ Añado un cuarto apartado sobre la financiación y la auto-sustentación como cuestión general por su pertinencia, aunque no sea un punto central en mi investigación.

La segunda parte de la tesis comienza con el quinto capítulo, que es simplemente una presentación del MST de Ceará: regionales y sectores. El trabajo etnográfico en el Estado de Ceará finalizó en el 2004, cuando se estaban produciendo cambios importantes en la estructura organizativa del MST, por tanto incluyo tanto la de 2004 como la de 2010. Lo más interesante es ver cómo se corresponde la descripción de la organización en el capítulo tercero de la primera parte con su puesta en práctica en una zona geográfica concreta (Ceará).

En el capítulo sexto construyo la historia de la fundación del MST en el Estado de Ceará, Brasil, a partir de las experiencias de lucha por la tierra de las mujeres Sin Tierra, recogidas en las entrevistas realizadas durante el trabajo etnográfico. Este capítulo está dividido según los relatos de las mujeres y una clasificación realizada por mí en cuatro grupos: “históricas”, “fundadoras”, “segunda generación” y “tercera generación”. La historia es cronológica: desde los años ochenta hasta la primera década del siglo XXI.

En el séptimo capítulo, siempre a partir de las hablas de las mujeres y algunos hombres del MST, escribo sobre la coyuntura política de Brasil. Los gobiernos analizados por los Sin Tierra son el Gobierno de Fernando Henrique Cardoso – FHC (1995-2002) y el Gobierno de Luiz Inácio da Silva – Lula (2003-2010). Añado un apartado sobre el gobierno estatal de Ceará, centrado principalmente en Tasso Jereissati (1995-2002) y Lúcio Alcântara (2003-2006)³². Este capítulo sitúa la lucha por la tierra del MST en Brasil y Ceará en el contexto político utilizando el análisis de los Sin Tierra.

El octavo capítulo está dividido en dos apartados. El primer apartado desarrolla la visión que me transmitieron los militantes del MST sobre el campo brasileño y la lucha por la tierra. El segundo apartado se basa en lo que significa ser Sin Tierra del MST para las mujeres y los hombres entrevistados por mí. De nuevo lo más destacable en este capítulo es observar como las vivencias de los militantes del MST están relacionadas con la organización. Claro que incluyo temas concretos que crean esta relación, pero creo que es pertinente señalar que las cuestiones abordadas en este apartado fueron seleccionadas a partir de la observación participante en las ocupaciones, asentamientos y actividades del MST³³.

³² Los mandatos políticos en Brasil comienzan el 1 de enero.

³³ No están todas (ver esquema de entrevista) por cuestión de extensión de la tesis y porque el desarrollo de algunas de las cuestiones, como por ejemplo el neoliberalismo y la globalización, era muy confuso y poco elaborado. Decidí ceñirme a lo más próximo a los Sin tierra.

En el noveno capítulo abordo la cuestión de género en el MST, comenzando por lo más general: mujeres en la lucha por la tierra en Brasil. El segundo apartado de este capítulo recoge la historia del colectivo de mujeres del MST hasta llegar a la creación del llamado Sector de Género, incluyendo las influencias externas de los movimientos de mujeres rurales brasileñas. En el tercer apartado, centrado en lo que las mujeres militantes del MST de Ceará me transmitieron en las entrevistas, trabajo los conceptos de militante y dirigente, intentando comprender las diferencias y cómo se produce (o no) el cambio. A partir de aquí, surgen algunas cuestiones fundamentales: la formación política, el liderazgo y las oportunidades de las mujeres del MST. Finalmente, el capítulo nueve recoge las relaciones entre mujeres y hombres en el MST a partir de las propias experiencias de las mujeres entrevistadas. En este apartado surgen cuestiones personales, por ejemplo, la familia, la pareja y los hijos. Pero también temas más generales relacionados directamente con su militancia en el MST, como es la lucha de género y el feminismo. Por supuesto, en este punto es oportuno recordar el lema feminista: “lo personal es político”³⁴.

La segunda parte de la tesis se cierra con un epílogo sobre la cuestión de género, donde expongo como abordan teóricamente la cuestión de género en el MST.

En el último capítulo presento unas consideraciones finales, que recogen los puntos de unión más destacados entre la primera y la segunda parte de la tesis. La reforma agraria y la historia de la lucha por la tierra son el eje central del MST, cuestiones recogidas en las entrevistas a las Sin Tierra. La identidad Sin Tierra, la organización y la formación política son aspectos centrales en mi tesis, así como la participación de las mujeres. La casualidad ha hecho que finalice mi tesis el mismo año en que se produjeron elecciones al gobierno de Brasil, con la especificidad de que Lula no podía volver a presentarse³⁵, ¿se producirá algún cambio en el campo brasileño?

En este punto me gustaría destacar que concluir la tesis doctoral no significa un fin del trabajo de investigación. La historia continúa, así como la lucha por la tierra en Brasil. Todavía hoy el MST es un movimiento social de referencia en la lucha de clase en su país y es conocido mundialmente. Y las mujeres forman parte de todo ello. Por

³⁴ “... forma parte de un esfuerzo por ampliar la definición de la política a aspectos de especial interés para la mujer, como por ejemplo la desigualdad en el hogar, la sexualidad, las modalidades de representación, la igualdad de acceso a los recursos, etc.” (Moore, 1991:210).

³⁵ Lula ha finalizado su segundo mandato como Presidente de Brasil y según la legislación brasileña los candidatos no se pueden presentar a más de dos mandatos consecutivos.

supuesto, creo que la etnografía es un método de investigación privilegiado en el estudio de la cuestión de género y la formación política en los movimientos sociales, porque son las/os propias/os protagonistas los que mejor conocen su historia:

Os doutores já tentaram mergulhar neste poço, mas nunca conseguiram retirar dele os principais segredos, porque só conta bem a história quem a própria história faz (Bogo, 2003a:52).

4. ALGUNAS CONSIDERACIONES

En primer lugar me gustaría indicar que la tesis está escrita siguiendo las normas gramaticales del castellano convencionales. Por lo tanto, utilizo el masculino genérico. En un primer momento intenté escribir la segunda parte utilizando el femenino genérico, pero la confusión provocada me llevó a decidir mantenerme dentro de las normas asimiladas por los posibles lectores. Cuando escribimos en masculino nadie duda de su significado general, pero en femenino se entiende como específico. Incluir el femenino y masculino es demasiado costoso, así que desde un principio lo descarté³⁶.

Las entrevistas fueron realizadas y transcritas en portugués-brasileño. Mantengo el idioma original de las entrevistadas para así conservar las expresiones de las personas y evitar que en la traducción se pierdan los giros y las especificidades propias de la lengua brasileña-nordestina. En el texto, tanto las palabras textuales extraídas de las entrevistas como los párrafos escritos en un idioma diferente al castellano están destacados en cursiva. En la bibliografía, los/as autores/as brasileños/as están referenciados por su segundo apellido, según las normas de su país.

Durante mi trabajo etnográfico me centré en entrevistas a mujeres del MST principalmente. Mi interés estaba focalizado en las mujeres líderes y en recoger sus experiencias³⁷. Por supuesto, fueron del todo pertinentes las indicaciones de los/as propios/as militantes del MST de que entrevistase a algunos hombres.

Sobre esta cuestión me gustaría matizar dos cuestiones. La primera tiene que ver con la cuestión de género, todavía dirigida a y por mujeres, lo que provocaba que al ser

³⁶ Existen formas gramaticales en castellano para evitar el doble género, pero en este caso complicaban excesivamente la escritura.

³⁷ “La vida de las mujeres de muchas sociedades no era analizada con el mismo protagonismo y minuciosidad que la de los hombres, bien porque se partía de su papel secundario en la sociedad y se devaluaban sus prácticas e interpretaciones, bien porque las sociedades estudiadas estaban estructuradas por relaciones de dominación de género que ocultaban o deslegitimaban las contribuciones de las mujeres. La elección de informantes clave –casi siempre varones- como representantes significativos de la cultura invisibilizaba otras muchas voces dentro de sociedades jerarquizadas” (Gregorio, 2006:24).

identificada como una “investigadora del género” era derivada mayoritariamente a los grupos de mujeres por la coordinación del MST, acampados/as y asentados/as³⁸.

La segunda cuestión hace referencia a la historia oficial predominante. En todo momento mi intención ha sido destacar la importancia de la participación en la lucha por la tierra y en el MST de las mujeres, que la mayoría de ocasiones son invisibles debido al genérico masculino impidiéndonos reconocer su importante protagonismo. Además, considero que habitualmente se habla de la participación de las mujeres en el MST en forma de negación: no participan. Mi intención es mostrar, por el contrario, que han participado y participan. Pero para ello es preciso identificar y analizar las causas de su invisibilidad.

Indudablemente sería de un enorme interés incluir la visión y experiencias de los hombres, pero el esfuerzo necesario y el tiempo que supondría una etnografía minuciosa lo hizo inviable. Los hombres fueron incluidos en la tesis a partir de sus relaciones con las mujeres.

La extensión en el tiempo del trabajo de investigación y la presentación final de la tesis³⁹, me ha permitido tener una visión dinámica del MST, sus logros y dificultades según la coyuntura política del momento, así como de los cambios que se han producido en la propia organización a lo largo de todos estos años. En ocasiones me asaltaba la preocupación de que el material recogido durante las estancias etnográficas en Brasil quedase anticuado, hasta que percibí el interés especial que tiene el enfoque histórico de la tesis y el contacto permanente que mantengo con el MST.

Mi relación con el MST no finaliza con la tesis, pues mi compromiso con el Movimiento no se limita al trabajo de investigación académico. Existe un compromiso político, de apoyo, que he vigilado permanentemente para que no interfiriera en mi trabajo académico. Esta reflexión se extiende a mi posicionamiento como feminista:

Retomando a Norbert Elias, creemos que hay que partir de un doble reconocimiento: primero, de la certeza de que nadie nos asegura una convivencia

³⁸ En una ocasión, fui presentada como “María, del Sector de Género” a uno de los líderes nacionales del MST, que me miró de arriba abajo y posteriormente me tendió la mano, sin mediar ni una palabra.

³⁹ De mi visita a Brasil en 1999 a 2010, mediada por la presentación de la tesina de máster en 2002. Me gustaría indicar que todas las entrevistas (excepto dos) y conferencias (excepto una) grabadas y utilizadas como material etnográfico, fueron transcritas en su totalidad por mí. Destaco este hecho por el tiempo que suponen las transcripciones literales de las grabaciones. Por otro lado, creo que importante realizar tus propias transcripciones porque te acerca, como etnógrafa, a tu propio material, que llegas a conocer en profundidad.

ordenada de esta interrelación entre compromiso y distanciamiento; segundo, que de esta tensión depende no sólo la producción de conocimiento sino también la vida social, pues “ésta se quebraría si uno de estos dos impulsos avanzara demasiado en una de estas dos direcciones” (Swampa y Pereyra, 2003:16).

Tal y como indica Silva (2004b:15), el estudio fue pensado a partir de una manera particular de mirar el MST. Y en mi caso añadido el feminismo:

No sólo lo personal es político, también “lo personal es teórico”. El “mito del etnógrafo como héroe” imperturbable, un dechado de virtudes que le hacía tolerante y respetuoso con las costumbres ajenas, se fue derrumbando (Gregorio, 2006:32).



El obispo Don Pedro Casaldàliga conversando de política antes de la comida y la celebración de una Misa Campestre (Mato Grosso, 1999). Foto: María Carballo López.

1ª PARTE:

CONTEXTO GEOGRÁFICO E HISTÓRICO

Quiero que Brasil sea diferente de los otros países del tercer mundo que piensan a lo grande y olvidan a los más humildes. Junto con mis padres luchamos para cambiar la sociedad para que se vuelva igualitaria para todos, y donde todos tengan los mismos derechos como ciudadanos brasileños.

Jóice dos Santos
11 años, *Sem Terrinha* de Mato Grosso do Sul
(MST, 2001 [1998/1999]:53)

1. INTRODUCCIÓN: ENTRANDO A BRASIL

La República Federativa de Brasil consta de una extensión territorial de 8.514.876 Km². Los 26 Estados que constituyen la unión están distribuidos en cinco regiones: Norte, Nordeste, Centro-Oeste, Sudeste y Sur⁴⁰.

En 2010, la población total brasileña era de 195.423,3 millones de habitantes. La distribución por sexo es de 99.224,3 millones de mujeres y 96.198,9 millones de hombres. La población residente en área urbana era 87% y en la rural 13%⁴¹.



Figura 1: Mapa de Brasil de Densidad de Población. Página web: <http://www.brasil.gov.br/sobre/geografia-1/mapas/poblacion-1> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

Debido principalmente a su extensión territorial, en Brasil existen tres tipos de clima: tropical, ecuatorial y templado.

⁴⁰ El Norte está constituido por los Estados de Acre, Amapá, Amazonas, Pará, Rondônia, Roraima y Tocantins. El Nordeste está formado por los Estados de Maranhão, Piauí, Ceará, Rio Grande do Norte, Paraíba, Pernambuco, Alagoas, Sergipe y Bahia. El Centro-Oeste lo componen los Estados de Goiás, Mato Grosso y Mato Grosso do Sul. Los Estados del Sudeste son Espírito Santo, Minas Gerais, Rio de Janeiro y São Paulo. Por último, el Sur, formado por los Estados de Paraná, Santa Catarina y Rio Grande do Sul.

⁴¹ Página web: <http://unstats.un.org/unsd/demographic/products/socind/population.htm> y <http://unstats.un.org/unsd/demographic/products/socind/hum-sets.htm>. Fuente: Human Development Reports [Consulta, 18 de agosto de 2010].



Figura 2: Mapa de clima según regiones de Brasil. Página web: <<http://www.brasil.gov.br/sobre/geografia-1/clima>> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

El Índice de Desarrollo Humano de 2007 era de 0,813, situando a Brasil en la 75 posición mundial⁴². La esperanza de vida al nacer era de 72,2 años y la tasa de alfabetización de personas mayores de 15 años era 90%⁴³.

1.1 EL ESTADO DE CEARÁ

Ceará está situado en el Nordeste de Brasil, en la costa atlántica, justo debajo de la línea del ecuador. Su superficie es de 148.825,602 km², lo que representa el 9,58% de la región nordestina, y el 1,75% del territorio nacional. Limita con el Océano Atlántico y los Estados de Pernambuco, Piauí, Rio Grande do Norte y Paraíba.

El Estado de Ceará está dividido en siete mesorregiones: Centro-sur Cearense, Jaguaribe, Metropolitana de Fortaleza, Noroeste Cearense, Norte Cearense, *Sertões* Cearenses y Sur Cearense. Estas mesorregiones a su vez están divididas en microrregiones. Consta de 184 municipios y su capital es Fortaleza⁴⁴.

⁴² Fuente: Programa das Nações Unidas para o Desenvolvimento. <http://www.pnud.org.br/pobreza_desigualdade/reportagens/index.php?id01=3324&lay=pde> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

⁴³ Datos referentes a 2007. Fuente: Human Development Reports. Página web: <http://hdrstats.undp.org/en/countries/country_fact_sheets/cty_fs_BRA.html> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

⁴⁴ En anexo 1 mapa de mesorregiones y microrregiones geográficas.



Caatinga. Foto del Sertão Central de Ceará (2003). Foto: María Carballo López.

93% de su territorio pertenece a la zona semiárida del Nordeste. Se compone de extensiones de sierras y de *sertões*. El clima predominante es el Tropical Caliente Semi-árido (67,9% del territorio del Estado)⁴⁵. La vegetación más extensa es la *caatinga*⁴⁶ (69,2% del área total del Estado).

En 2008 Ceará tenía 8.472.231 habitantes, 76,9% vivían en la zona urbana y 23,1% en la rural⁴⁷. Del total de habitantes del Estado, 51,3% eran mujeres y 48,7% eran hombres.

La esperanza de vida al nacer en Ceará era de 70,6 años y la tasa de alfabetización entre la población mayor de 15 años era 80,25% en 2008⁴⁸.

En 2008, según datos del *Instituto de Pesquisa e Estratégia Econômica do Ceará – IPCE*, la proporción de personas pobres en el Estado de Ceará era 51,08% (52,07% en el Nordeste y 30,61% en Brasil) y las que están en situación de extrema pobreza era 21,96% (23,12 en el Nordeste y 11,32 en Brasil).

1.2 LA CONCENTRACIÓN DE LA TIERRA EN BRASIL

Los datos divulgados en 1996 por el *Instituto Nacional de Colonización y Reforma Agraria – INCRA*⁴⁹ indicaban que un 1% de los propietarios poseen el 46% de las tierras, mientras que los pequeños agricultores, que representan el 89% de todas las propiedades agrícolas, poseen apenas el 20% de ellas. El INCRA encontró indicios de

⁴⁵ En anexo 1 mapa de tipos climáticos de Ceará.

⁴⁶ Palabra originaria tupí-guaraní que significa “selva blanca”. La *caatinga* abarca los estados de Ceará, Rio Grande do Norte, Paraíba, Pernambuco, Sergipe, Alagoas, Bahia, sur y este de Piauí y norte de Minas Gerais. Ocupa 73.683.649 hectáreas del territorio de Brasil (6,83%). El clima es semi-árido y el suelo raso y pedregoso, aunque relativamente fértil, pues es un bioma rico en recursos genéticos debido a su alta biodiversidad. Las temperaturas medias anuales oscilan entre 25° C y 29° C. Las lluvias se producen al inicio del año y las sequías son cíclicas y prolongadas.

⁴⁷ La población estimada en 2009 era 8.547.809 de habitantes, de los cuales 77% vivía en áreas urbanas. Página web: <<http://www.ceara.gov.br/index.php/ceara-em-numeros>> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

⁴⁸ El porcentaje de analfabetismo funcional entre adultos (mayores de 25 años) es de 38,87% (*Instituto de Pesquisa e Estratégia Econômica do Ceará*, 2009:12).

⁴⁹ Fue creado en 1970 (Decreto n° 1.110, de 9 de julio de 1970). El Incra es una “autarquía” Federal. Una de sus principales atribuciones fue la de redistribuir las tierras obtenidas de la expropiación.

ocupación de la tierra irregular (*grilagem*)⁵⁰ en el 80% de las áreas investigadas (Ministerio de Desarrollo Agrario – MDA, 2000:6).

**Tabela 9 - Área dos estabelecimentos rurais, segundo o estrato de área
Brasil - 1985/2006**

Estrato de área	Área dos estabelecimentos rurais (ha)		
	1985	1995	2006
Total	374 924 421	353 611 246	329 941 393
Menos de 10 ha	9 986 637	7 882 194	7 798 607
De 10 ha a menos de 100 ha	89 565 161	62 893 585	62 893 091
De 100 ha a menos de 1 000 ha	131 432 667	123 541 517	112 696 478
1 000 ha e mais	163 940 667	159 493 949	146 553 218

Fonte: IBGE, Censos Agropecuários 1985/2006.

Figura 3: Área de establecimientos rurales, Brasil 1985-1995.2006. *Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística* - IBGE.

Según los resultados del Censo Agropecuario de 2006 divulgados por el IBGE en 2009, la concentración de tierras en grandes propiedades característica de la estructura agraria brasileña no ha variado en los últimos veinte años⁵¹. Del total de establecimientos agropecuarios en 2006 (5.175.489), cerca del 47% tenían menos de 10 hectáreas, mientras que el 1% poseía más de mil hectáreas. Los censos de 1985, 1995 y 2006 muestran que las propiedades con menos de 10 hectáreas ocupaban 2,7% (7,8 millones de hectáreas) del área total de los establecimientos rurales (329.941.393 hectáreas) y aquellas con más de mil hectáreas concentraban más del 43% (146,6 millones de hectáreas) (IBGE, 2009)⁵².

El grado de concentración de la propiedad de la tierra es medido estadísticamente por el Índice de Gini: el grado máximo es 1 y el mínimo 0⁵³.

⁵⁰ Apropiación ilegal y fraudulenta de tierras, volviendo legales las propiedades por medio de documentos falsos. El término proviene de “grillo” (*grilo*) porque falsifican documentos que luego envejecen introduciéndolos con grillos durante días en un cajón.

⁵¹ El análisis realizado por el *Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística* – IBGE se basa en los datos de los censos agrarios de 1996 y 2006.

⁵² Según el censo realizado por el IBGE en 2006, las unidades de conservación abarcaban 72.099.864 hectáreas (8,47% del territorio nacional) y las tierras indígenas ocupaban un total de 125.545.870 hectáreas (14,74%) (IBGE, 2009).

⁵³ El índice de Gini es utilizado para medir el grado de concentración de un atributo, por ejemplo la tierra. Fue adoptado como indicador en estudios sobre la desigualdad en la distribución de los ingresos. En Brasil fue calculado por primera vez a partir del Censo Agrícola de 1940 del *Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística* – IBGE, para medir la concentración de los establecimientos agrícolas en cada uno de los Estados (*Ministério do Desenvolvimento Agrário e Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agraria*, 2001:9).

Unidades da Federação	Evolução do Índice de Gini		
	1985	1995	2006
Brasil	0,857	0,856	0,872
Rondônia	0,855	0,765	0,717
Acre	0,619	0,717	0,716
Amazonas	0,819	0,808	0,837
Roraima	0,751	0,813	0,684
Pará	0,827	0,814	0,822
Amapá	0,864	0,835	0,852
Tocantins	0,714	0,726	0,792
Maranhão	0,923	0,903	0,864
Piauí	0,896	0,873	0,855
Ceará	0,815	0,845	0,861
Rio Grande do Norte	0,853	0,852	0,824
Paraíba	0,842	0,834	0,822
Pernambuco	0,829	0,821	0,826
Alagoas	0,858	0,863	0,871
Sergipe	0,858	0,846	0,821
Bahia	0,84	0,834	0,840
Minas Gerais	0,77	0,772	0,795
Espírito Santo	0,671	0,689	0,734
Rio de Janeiro	0,815	0,79	0,798
São Paulo	0,77	0,758	0,804
Paraná	0,749	0,741	0,770
Santa Catarina	0,682	0,671	0,682
Rio Grande do Sul	0,763	0,762	0,773
Mato Grosso do Sul	0,86	0,822	0,856
Mato Grosso	0,909	0,87	0,865
Goiás	0,766	0,74	0,776
Distrito Federal	0,767	0,801	0,818

Fonte: IBGE, Censo Agropecuario 1985/2006.

Figura 4: Evolución del Índice de Gini, Brasil 1985-2006. Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística - IBGE.

Según los datos recogidos por el IBGE en 2006, el Índice de Gini había aumentado en Brasil y en el Estado de Ceará.

En Brasil la concentración de la tierra es un hecho histórico. Los grandes propietarios de latifundios controlan el poder, la tierra y el acceso al agua. En el Estado de Ceará, región de *caatinga*, aún se practica la agricultura de secano⁵⁴. Históricamente la extracción de madera, el monocultivo de caña de azúcar y la pecuaria en los grandes latifundios provocaron la explotación económica. Y también la explotación de las trabajadoras y trabajadores rurales.

⁵⁴ La agricultura de secano es aquella en la que los cultivos sólo reciben el agua que aportan las lluvias. Depende de técnicas de cultivo específicas que permiten un uso eficaz y eficiente de la limitada humedad del suelo.

2. CONTEXTO HISTÓRICO

No es justo suponer que, porque luchemos contra el comunismo ateo, defendemos el capitalismo liberal; y no es lícito concluir que somos comunistas, porque criticamos con cristiana valentía una posición egoísta del liberalismo económico.

Don Hélder Câmara

2.1 HEREDEROS DE LA HISTORIA

Según Martins (1990 [1981]:41) las primeras grandes luchas campesinas en Brasil coincidieron con el fin del Imperio y el comienzo de la República (1889). Esto es principalmente debido a dos modificaciones político-sociales que afectaron a los campesinos durante esa época: la transferencia de las tierras del patrimonio de la Unión⁵⁵ al patrimonio de los Estados y la abolición de la esclavitud (1888).

El desencadenante de la polémica generada alrededor de la apropiación y el uso de la tierra fue la *Lei de Terras* de 1850, que garantizaba mecanismos que posibilitaran la continuidad de la concentración de tierra y la disponibilidad de mano de obra. Esta ley fue el inicio de la propiedad privada de la tierra en Brasil, ya que a partir de entonces la adquisición de tierras pasa a ser por título de compra. La Constitución republicana de 1891 y el Código Civil de 1917 mantienen esos mecanismos (Medeiros, 2003:10).

Así fue como se preservaron las grandes concentraciones de tierras en manos de poderosos terratenientes, que además necesitaban abundancia de mano de obra libre en sustitución de los esclavos. Parte de esta mano de obra fue cubierta con la llegada de inmigrantes europeos gracias a los subsidios estatales:

... o problema permanente da produtividade e disciplina do trabalho só se resolveu na década de 1880, quando o estado começou a subsidiar a imigração em massa e, assim, a lançar as bases para um efetivo mercado de trabalho capitalista (Stolcke, 1986:50).

Siguiendo a Martins (1990 [1981]), la idea básica era que los trabajadores libres podrían llegar a transformarse en pequeños propietarios de tierra a través de su trabajo. Había dos corrientes entre la oligarquía agraria: la basada en mano de obra asalariada y los pequeños campesinos. De esta forma se libera al trabajador de la *fazenda* al mismo tiempo que lo subyuga a ella, pues campesinos y terratenientes pasan a estar en espacios diferentes. Además, se abre paso a una nueva forma de campesinado, los pequeños

⁵⁵ Hasta 1822, las tierras eran propiedad de la Corona Portuguesa. El rey de Portugal cedía el derecho de pose de la tierra y su explotación a familias próximas a la corona mediante las llamadas “sesmarias”. Eran hereditarias.

propietarios, que cada vez más dependerán del mercado. Estos campesinos son los que terminarán predominando en el sur y el sudeste de Brasil (Martins, 1990 [1981]:42-43). En el nordeste brasileño, donde la economía de caña de azúcar ya estaba en crisis antes de la instauración de la República, la sustitución del esclavo se produce dando empleo a los antiguos moradores de las tierras. Los moradores vivían en un pedazo de tierra dentro de un latifundio y a cambio tenían que trabajar determinados días a la semana gratuitamente para el dueño del latifundio o por una retribución mínima (Martins, 1990 [1981]:44).

Con la República y la abolición de la esclavitud se produce una ampliación de la ciudadanía, dentro de la cual están incluidos los derechos electorales para los hombres libertos. Los analfabetos y las mujeres quedan excluidos de este nuevo derecho.

... parecería que el dominio de las oligarquías podría ser quebrantado por el pueblo a través del voto; sin embargo, el voto no era obligatorio y el pueblo, por lo general, consideraba la política como un juego entre los grandes o un intercambio de favores (Fausto, 1995:149).

De hecho, el poder se mantenía en manos de los llamados *coronéis*⁵⁶, que existían en todo el territorio nacional. Los *coronéis* eran los que garantizaban la elección de los candidatos a los gobiernos federal y estatal gracias a sus vinculaciones regionales. Ellos divulgaban los candidatos oficiales y controlaban el voto de los electores mediante presiones, a cambio de favores y/o regalos. El *coronelismo*:

... representó una variante de una relación sociopolítica más general – el clientelismo –, existente tanto en el campo como en las ciudades. Esta relación era el resultado de la desigualdad social (Fausto 1995:150).

Los coroneles eran importantes para mantener la base del sistema oligárquico, pero a su vez dependían de los dirigentes políticos. Por lo tanto su verdadera fuerza estaba en el gobierno que sustentaban electoralmente (Fausto, 1995; Martins, 1990 [1981]).

Este es el contexto en el que se desarrollaron las primeras formas de lucha y resistencia campesina. Según Ribeiro (1995), la historia del nordeste está plagada de figuras rebeldes que se enfrentaron violentamente a los dueños de la tierra y del poder, los *cangaçeiros*, bandoleros que por motivos personales en algunos casos, son proscritos o

⁵⁶ *Coronel* es una denominación que proviene de la época del Brasil monárquico (1822-1889), cuando la Guardia Nacional, comandada por un gran propietario de tierras, era la encargada del orden público y entre sus funciones estaba la de perseguir esclavos huidos. Al ser instaurado el régimen republicano en el país, desapareció la Guardia Nacional y hubo una ampliación del derecho de voto, con lo que aumentó la importancia de los partidos políticos y las elecciones.

se sublevaron y vivieron fuera de la ley establecida, robando, mitificados por el pueblo por haber repartido sus “ganancias” entre los más pobres.

Otro tipo de desafío al poder establecido durante esa época fueron los movimientos mesiánicos, que principalmente se produjeron entre finales del siglo XIX y principios del XX.

En Canudos (Bahía), Antonio Conselheiro denunciaba a la Iglesia Católica y a la República recién fundada en Brasil y se negaba a pagar impuestos. Él y sus seguidores habían ocupado una *fazenda* abandonada donde construyeron un asentamiento. Conselheiro fue acusado de defender la vuelta de la Monarquía y el Gobierno Federal envió más de cinco mil soldados del ejército con armamento pesado, entre octubre de 1896 y octubre de 1897, que cercaron y arrasaron el asentamiento⁵⁷.

La Guerra de Contestado (1912-1916) se produjo en la frontera entre Santa Catarina y Paraná, los dos estados que se disputaban la región⁵⁸. Fue liderada por el monje José Maria, seguido por millares de *posseiros*⁵⁹ expulsados de las tierras. En este caso también fueron derrotados por tropas del ejército federal y la acusación era la misma: defender la Monarquía.

Las causas principales del levantamiento, tanto en el bandolerismo como en los movimientos mesiánicos, habían sido las injusticias, la violencia de los poderosos, la expropiación territorial y la exclusión de los campesinos por el orden político instituido (Poli, 1999:45).

A característica violência pessoal e direta, que confrontava os camponeses entre si e entre eles e os fazendeiros, começa a se transformar numa resistência de classe. Daí que formas tão parecidas de resistência ocorram em áreas tão distantes e tão diferentes em muitos aspectos, como Canudos e Contestado (Martins, 1990 [1981]:63).

Durante la década de los años veinte surgió el llamado *Tenentismo*, que era un movimiento liderado por jóvenes oficiales del ejército que se implicaron en el debate sobre los destinos de la nación y la democratización de los procesos electorales.

⁵⁷ En la bibliografía sobre este hecho histórico destacan dos libros. En 1902 se publicó *Os Sertões*, de Euclides da Cunha, que presenció una parte de esta guerra como corresponsal del diario *O Estado de São Paulo*. Mario Vargas Llosa publicó en 1981 *La Guerra del Fin del Mundo*, una novela basada en la Guerra de Canudos.

⁵⁸ De ahí el nombre: “contestado”.

⁵⁹ Agricultor que trabaja con su familia en una determinada tierra como si fuese suya pero no posee título de propiedad ni ningún tipo de certificado o registro legal.

Sectores *tenentistas* intentaron garantizar condiciones para una reforma agraria en la Constitución de 1934, pero fueron políticamente derrotados (Medeiros, 2003:12).

En 1922 ex anarquistas fundaron el Partido Comunista Brasileiro (PCB), que se mantuvo en la clandestinidad. Hasta 1930 fue un partido dirigido por los propios obreros y nunca sobrepasó de los mil afiliados (Fausto, 1995:171).

En 1925, el capitán Luiz Carlos Prestes organizó con un contingente de 1.500 hombres, la llamada *Coluna Prestes*⁶⁰, con la que atraviesa prácticamente todo Brasil, de norte a sur. Condenaban el *coronelismo* como una de las fuentes del atraso del país, predicando contra el régimen oligárquico y el autoritarismo del gobierno (Martins, 1990[1981]; Morissawa, 2001).

En el nordeste brasileño la crisis de la caña de azúcar provocó que señores de *engenhos*⁶¹ arrendaran sus tierras, yéndose a vivir a las ciudades. En el periodo entre 1939 y 1945 los precios del azúcar comenzaron a recuperarse y a expulsar a los arrendatarios⁶² de sus tierras. Aquellos que no fueron expulsados se convirtieron en moradores⁶³ (Martins 1990 [1981]:65).

En el sudeste, los cafetales de São Paulo entraron en crisis en 1929:

O desastre de 1929 foi, de várias maneiras, interpretado como o início de um processo de lento, mas contínuo, declínio econômico e político da burguesia cafeeira (Stolcke, 1986:95)⁶⁴.

Los grandes propietarios de tierra de São Paulo consiguieron reducir drásticamente los salarios sin poner en riesgo la oferta de mano de obra, compensándolos con derechos más amplios de auto-subsistencia, pero también debido al aumento del desempleo

⁶⁰ La Columna Prestes venía de Rio Grande do Sul, se organizaron en el oeste de Paraná desde donde pasaron al actual Mato Grosso do Sul. De allí subieron a Maranhão, cruzaron una parte del nordeste y Minas Gerais, retornando a Mato Grosso do Sul, desde donde atravesaron la frontera con Bolivia en febrero de 1927. Según Morissawa (2001:77), *Nesse trajeto, enfrentou tropas do Exército, forças policiais dos estados, jagunços e cangaceiros contratados pelos "coroneis" sem nunca ser abatida*. Jorge Amado publicó en 1942 una biografía novelada de Luiz Carlos Prestes, titulada *O cavaleiro da esperança*.

⁶¹ Establecimiento agrícola destinado al cultivo de caña y a la fabricación de azúcar (Ferreira, 2004:350).

⁶² Agricultores que trabajan con su familia y alquilan una tierra por un precio fijo combinado, que puede ser el pago en dinero o en un producto. Independientemente del volumen de la cosecha (Stédile y Sérgio, s/d:16).

⁶³ Continuaron viviendo en la *fazenda*, donde podían cultivar un pedazo de tierra para su subsistencia.

⁶⁴ A pesar de ello, según Stolcke (1986:96), en los años treinta, la producción de café en el estado de São Paulo continuó siendo elevada y excedía la demanda. No fue hasta la década de los cuarenta cuando la producción de café comenzó a disminuir progresivamente hasta los años cincuenta, cuando se produjo de nuevo un aumento repentino.

urbano, el cual disminuyó el poder de negociación de los trabajadores agrícolas con los *fazendeiros* (Stolcke, 1986:103)⁶⁵.

Morissawa (2001:78) resume así la situación política de esos años:

*A subida de Vargas ao poder, em 1930, foi tramada por uma nova classe hegemônica no país, formada por setores do empresariado industrial, e com participação do tenentismo. Embora as oligarquias do café e da pecuária tenham perdido seu poder político, esse movimento não as destruiu*⁶⁶.

Durante las décadas de los años treinta y de los cuarenta, se produjeron luchas por la tierra localizadas y espontáneas por todo el territorio brasileño⁶⁷.

En Bahia (Nordeste de Brasil), tierras de la región de Governador Valadares comenzaron a revalorizarse debido a la previsión de la construcción de la carretera Rio-Bahia en 1957. Esta zona estaba ocupada por *posseiros* que comenzaron a ser expulsados entre 1945 y 1948. Uno de los expulsados reunió a sus compañeros y fundó una organización que los representase. Este grupo exigió al gobierno la expropiación de una *fazenda* experimental que era propiedad federal y estaba ocupada por latifundistas. Toda esta situación provocó que aumentasen las tensiones y los conflictos entre los expulsados y los terratenientes del lugar. La entrega de las tierras estaba prevista para el 30 de marzo de 1964, un día antes del golpe militar (Morissawa, 2001).

En el noroeste de Espírito Santo (Sudeste de Brasil), a finales de los años cuarenta, había una región en disputa con el estado de Minas Gerais. Existían *grileiros* que intentaban expulsar a los *posseiros* de aquellas tierras y ayudados por el gobierno local utilizaban todo tipo de violencia contra ellos. En los años cincuenta el PCB envió militantes a aquella zona para ayudar a organizar a los *posseiros*. El conflicto se

⁶⁵ *Tanto quanto á sustentação do preço, os cafeicultores deviam sua capacidade de recuperação ao sistema de trabalho específico, o colonato, que lhes deu a flexibilidade para poder ajustar largamente os custos aos preços em declínio* (Stolcke, 1986:129).

⁶⁶ Según Stédile (2005:28), desde el punto de vista de la cuestión agraria, el periodo del gobierno Vargas (1930-1945) se caracteriza por la subordinación económica y política de la agricultura a la industria, pues las oligarquías rurales continuaban siendo dueñas de las tierras y produciendo para la exportación, pero ya no tenían el poder político, que está en manos de la burguesía industrial. *As elites políticas – a burguesia industrial, agora no poder – fazem uma aliança com a oligarquia rural, tomam seu poder, mas a mantêm como classe social* (Stédile, 2005:28). Según el autor, esto es así porque la burguesía industrial brasileña tiene su origen en la oligarquía rural y porque el modelo industrial era dependiente y precisaba importar máquinas de Europa y Estados Unidos, para lo cual necesitaba las exportaciones agrícolas que generaban divisas para poder pagarlas.

⁶⁷ Estas luchas terminaron en el golpe militar el 31 de marzo de 1964, como veremos posteriormente, provocado por la cuestión agraria en el país.

mantuvo hasta el golpe militar de 1964, cuando varios militantes comunistas fueron detenidos (Morissawa, 2001).

En 1948 las tierras de la región de Uruaçu, en el norte de Goiás (Centro-Oeste de Brasil), comenzaron a revalorizarse ante la construcción de la carretera Transbrasiliana (BR-153)⁶⁸. Al año siguiente comenzaron a llegar a la región trabajadores rurales de Maranhão y de Piauí (Nordeste de Brasil), liderados por José Porfírio, que se *aposentaron*⁶⁹ en un área de tierras públicas. Estas tierras estaban siendo *griladas*⁷⁰ por latifundistas, entre los que se encontraban un juez y el dueño del registro local. Ante la negativa de los *posseiros* a abandonar la región, los terratenientes contrataron *jagunços*⁷¹ (pistoleros) para expulsarlos. En una de las actuaciones de estos pistoleros murió la esposa de Porfírio. En 1954 el PCB envió cuatro militantes para colaborar con la organización y la resistencia de los *posseiros*. Los campesinos se organizaron en *Conselhos de Córregos*, trabajando colectivamente para protegerse unos a otros, y fundaron la *Associação dos Lavradores de Formoso e Trombas*. En 1957 el gobierno estatal envió tropas a esta región para dispersar de allí a los *posseiros*, pero el PCB llegó a un acuerdo con el gobernador: apoyaría extender su mandato y también la candidatura de su hijo a la sucesión gubernamental. A cambio, el gobernador retiró las tropas. Hasta el golpe militar de 1964 la región de Trombas y Formoso fue un territorio liberado y José Porfírio fue elegido diputado estatal. Cuando se produjo el golpe militar los líderes del movimiento huyeron y pasaron a la clandestinidad. En 1970 varios de ellos fueron detenidos y torturados⁷² (Morissawa 2001; Poli 1999; Martins 1990 [1981]).

En el norte y el sudoeste de Paraná (Sur de Brasil), también durante las décadas cuarenta y cincuenta, se estaban produciendo diversos conflictos por la tierra que

⁶⁸ Esta carretera estaba proyectada para comunicar la ciudad de Belém con Brasilia. En 2010, conectaba la ciudad de Aceguá en Rio Grande do Sul con el municipio de Marabá en Pará. Su extensión total es de 4.355 kilómetros.

⁶⁹ Se establecieron para vivir y cultivar alimentos de subsistencia en un pedazo de tierra como *posseiros* (sin título legal de propiedad o de uso). Ver nota a pie de página 59.

⁷⁰ Ver nota a pie de página 50.

⁷¹ *Fazendeiros* del Nordeste y de otras regiones de Brasil, acostumbran a tener a su servicio hombres armados, que utilizan para defender sus intereses. Son sus milicias (Sigaud; Rosa; Macedo, 2008:107)

⁷² Porfírio fue detenido en 1972 y liberado al año siguiente en Brasilia, pero desapareció completamente dos días después de su liberación. Con el golpe militar de 1964 comenzaron la represión, el exilio, la tortura, asesinatos y desapariciones de opositores al régimen. El *Departamento de Ordem Política e Social* – DOPS fue órgano de la Policía Federal utilizado para la represión política durante el régimen militar (1964-1984).

envolvían campesinos, policías y terratenientes. Desde el año 1946, 1.500 familias de *posseiros* en tierras públicas fueron expulsadas de Jaguapitã. Esas tierras habían sido cedidas por el gobierno estatal a grandes propietarios. Este enfrentamiento culminó con la formación de grupos armados que resistían o atacaban *fazendas*. El gobernador les propuso trasladarse a otras tierras, pero nunca cumplió su promesa.

También en Paraná, en las mismas décadas, se producía una situación similar: tierras públicas de un proyecto de colonización, habitadas por *posseiros* y vendidas por el gobernador a terceras personas. A finales de 1950 y principios de 1951, el PCB articuló allí comités regionales y promovió una lucha que culminó en la guerrilla de Porecatu (Morissawa 2001; Martins 1990 [1981]).

Este tipo de acontecimientos desencadenaron una fuerte violencia en toda la región sudoeste del Estado de Paraná en abril y mayo de 1957, producida por los enfrentamientos armados entre los campesinos y pistoleros contratados por los *grileiros* de tierras. Los campesinos formaron las *Assambléias Gerais do Povo* en Pato Branco, Francisco Beltrão, Capanema y Santo Antonio y eligieron *Juntas Governativas*. El Gobierno mandó tropas militares para negociar una solución. Las *Juntas* se disolvieron después de negociar con el jefe de la policía estatal y con la entrada de la Policía Militar en las localidades (Morissawa 2001; Martins 1990 [1981])⁷³.

En los estados de São Paulo, Maranhão, Rio de Janeiro (Sudeste de Brasil) encontramos luchas similares a las expuestas anteriormente durante esas décadas. Campesinos, policías, políticos y terratenientes estaban envueltos en conflictos por todo Brasil.

Según Medeiros, hasta la década de los cincuenta el debate sobre la cuestión agraria se limitaba a estrechos círculos intelectuales y políticos ya que, aunque existían numerosos conflictos por tierra en diversos puntos del país, éstos no se expresaban por medio del lenguaje de la reforma agraria. A finales de los años cincuenta e inicio de los años sesenta, la reforma agraria se convirtió en una demanda propuesta por diferentes fuerzas sociales (Medeiros, 2003:14). Entre estas fuerzas estaban el PCB y la Iglesia Católica.

En 1953, el presidente Vargas había enviado un Proyecto de Ley al Congreso destinado a dar al Gobierno amplios poderes sobre el uso de la tierra, con el fin de asentar los arrendatarios y los trabajadores sin tierra en áreas abandonadas o mal cultivadas. Fue

⁷³ La corrupción y la violencia se mantuvo hasta 1962, cuando el gobierno federal del Presidente Goulart repartió los títulos entre los colonos y creó el Grupo Ejecutivo de Tierras del Sudeste de Paraná – GETSOP, una institución con presencia militar.

considerado como un atentado a la propiedad privada por los intereses latifundistas (Stolcke, 1986:144). En diciembre de 1955 los representantes agrarios de la Cámara de los Diputados crearon el *Bloco Ruralista* para obstruir sistemáticamente cualquier posible reforma legal de la estructura agraria.

Entre 1956 y 1961, durante la presidencia de Juscelino Kubitschek, se desarrolló en Brasil un ambicioso plan de desarrollo llamado *Plano de Metas*, cuyo objetivo era consolidar el proceso de industrialización del país, acelerando el proceso de acumulación, aumentando la productividad de las inversiones existentes y aplicando nuevas inversiones en actividades productivas (Stolcke, 1986:146). Cuando Kubitschek acabó su mandato, el valor de la producción de la industria nacional superaba el de la agropecuaria. La agricultura continuaba basada en el latifundio, caracterizada por el atraso tecnológico y por la miseria en el medio rural (Morissawa, 2001:83).

A principios de los años sesenta desaparece el sistema de *colonato*⁷⁴ en las *fazendas* de cafetales del sur de Brasil. Los *colonos* pasaron a engrosar las filas de los llamados *bóias-frias*, trabajadores temporarios en la agricultura que viven en barrios periféricos de ciudades del interior (Martins 1990[1981]:66-67). A su vez, en el nordeste, *foreiros*⁷⁵ y *moradores* también estaban siendo expulsados de las *fazendas* y los *engenhos*⁷⁶.

La situación en el campo brasileño no sólo se mantiene totalmente polarizada, sino que las desigualdades siguen aumentando. Por un lado están los grandes terratenientes y por otro todo un contingente de *moradores*, *bóias-frias*, *posseiros*, etc.

Entre los años 1954 y 1964 surgieron tres grandes organizaciones campesinas que luchaban por la reforma agraria: la *União de Lavradores e Trabalhadores Agrícolas do Brasil* – ULTAB; las *Ligas Camponesas* (Ligas Campesinas) y el *Movimento dos Agricultores Sem Terra* – MASTER (Morissawa, 2001:92).

⁷⁴ Relación de trabajo en que los inmigrantes europeos recibían, a través de un contrato, un área del cafetal para cuidar y recoger. A cambio recibían un pago en dinero, una casa para vivir y una pequeña área de tierra para cultivar y criar animales. Toda la familia participaba en el trabajo. No se aceptaban colonos solteros (Stolcke, 1986).

⁷⁵ *Foreiro*: Agricultores que usaban tierras marginales de una plantación para cultivar productos de subsistencia a cambio de un “foro”, un alquiler. En otras zonas del país son denominados *parceiros*.

⁷⁶ Según Gorender (1994:26) entre *moradores* nordestinos y *colonos* paulistas de café hay pequeñas diferencias y grandes similitudes: ambos eran remunerados con una economía autónoma; recibían tierra para cultivar alimentos de subsistencia, que consumían y cuyo excedente podían vender; recibían terrenos de pasto para animales; vivienda gratuita; tenían derecho a leña y agua; y recibían un salario.

La ULTAB fue creada por el Partido Comunista en 1954, con la finalidad de coordinar las asociaciones campesinas y crear las condiciones para una alianza política entre los obreros industriales, los trabajadores rurales y la burguesía anti-imperialista. Con sede en São Paulo se extendió a todos los estados, excepto Rio Grande do Sul y Pernambuco. Reivindicaban una reforma agraria a través de una enmienda constitucional que permitiese al gobierno pagar las tierras expropiadas con bonos del estado a largo plazo (Stolcke, 1986:210).

Las *Ligas Camponesas* fueron la expresión política de conflictos por la tierra en la *Zona da Mata* nordestina, en Pernambuco. Después de la revalorización del azúcar durante la Segunda Guerra Mundial, grandes propietarios de tierras y *engenhos* del nordeste comenzaron a expulsar a las familias aposentadas⁷⁷ en sus tierras o a obligarlas a plantar caña de azúcar destruyendo los plantíos de subsistencia que ya tenían. A las expulsiones se añadió la modernización de la producción agrícola en el nordeste, con la implantación de usinas de azúcar que debilitaron a los antiguos coroneles, que habían pasado a ser simples abastecedores de caña de azúcar para las industrias (Poli, 1999:47).

Havia dois grupos distintos de trabalhadores a serem mobilizados e organizados. De um lado, os foreiros das terras de engenhos, camponeses em vias de expulsão. De outro lado, os moradores das usinas, trabalhadores em vias de converterem-se definitivamente em assalariados (Martins, 1990 [1981]:77).

Las *Ligas Camponesas*⁷⁸ fueron un movimiento campesino que tuvo su inicio en 1954, cuando los *foreiros* del *Engenho Galiléia*⁷⁹, en Pernambuco, comenzaron a movilizarse creando la *Sociedade Agrícola de Plantadores e Pecuaristas de Pernambuco*. En 1955 las sociedades agrícolas realizaron el I Congreso Campesino de Pernambuco, y pasaron a convertirse en *Ligas Camponesas*, con una coordinación estatal. Fueron representadas por el abogado y diputado federal Francisco Julião, del *Partido Socialista Brasileiro* – PSB.

Nem as Ligas nem a ULTAB tinham um programa agrário definido e não tinham idéias claras sobre a reforma agrária que reivindicavam para o Brasil. Nesse

⁷⁷ Ver notas a pie de página 59 y 69.

⁷⁸ Los antecedentes fueron las ligas campesinas creadas bajo la dirección del Partido Comunista en varios estados. Fueron creadas como sociedades civiles para evitar las dificultades políticas que existían para poder constituir sindicatos rurales en aquella época. Estaban formadas por *foreiros*, *aparceros*, *colonos*, *moradores*. Fracasaron a partir de la ilegalización del Partido Comunista en 1947 y como consecuencia de la represión sufrida por los trabajadores rurales por parte de los propietarios de tierra (Carvalho, 1995).

⁷⁹ Fue expropiado en 1959.

caso, as duas organizações não eram totalmente culpadas, pois, na verdade, até 1964, a realidade rural brasileira era pouco conhecida (Morais, 2006 [1997]:71).

Para las *Ligas Camponesas* y la ULTAB, la reforma agraria era simplemente un lema y un punto de referencia para la movilización de las masas rurales y urbanas:

O modelo [de reforma agraria] – supunha-se – haveria de emergir dos próprios camponeses, depois de destruída a estrutura de poder dos latifundiários com a “Revolução Popular” (Morais, 2006 [1997]:72).

El MASTER surgió a finales de los años cincuenta en Rio Grande do Sul a partir de la resistencia contra el desalojo de 300 familias que habían ocupado una tierra en el municipio de *Encruzilhada do Sul*. En 1962 esta organización comenzó a crear campamentos como una forma particular de organizar sus acciones reivindicativas para entrar en la tierra⁸⁰. Creció con el apoyo del *Partido Trabalhista Brasileiro* (PTB), al cual pertenecía el entonces gobernador del estado, Leonel Brizola (Morissawa, 2001; Harnecker, 2002). Su decadencia comenzó cuando Leonel Brizola salió del gobierno estatal en enero de 1963, porque el MASTER no consiguió constituirse como un movimiento social autónomo al estar demasiado vinculado al PTB (Stédile⁸¹ y Fernandes, 1999:17).

A inicios de los años sesenta, curas y activistas católicos comenzaron a organizar ligas y sindicatos rurales⁸² para contrarrestar la influencia de las *Ligas Camponesas* y el trabajo político del Partido Comunista que, después de romper con las *Ligas* en 1961, organizó sus propios sindicatos rurales⁸³ (Stolcke, 1986:208).

En noviembre de 1961 la ULTAB, con el respaldo del gobierno federal, organizó el Primer Congreso Nacional de Trabajadores Agrícolas en Belo Horizonte, en el que participaron representantes de las *Ligas Camponesas*, de la ULTAB y del MASTER.

⁸⁰ “Lo que diferenciaba al Master de las Ligas es que los trabajadores agrupados en sus filas no luchaban por mantenerse en la tierra, sino por conquistar un pedazo de tierra” (Harnecker, 2002:16).

⁸¹ Stédile es uno de los fundadores del MST. Miembro de la Coordinación Nacional, es el líder más conocido y mediático del Movimiento. Ha publicado varios libros sobre la reforma agraria y ha concedido numerosas entrevistas en la prensa, revistas, a investigadores, etc.

⁸² Los católicos dirigían la Federación de los Trabajadores Rurales que reivindicaba el salario mínimo para los trabajadores rurales y una reforma agraria basada en la expropiación de tierras a cambio de una compensación justa, previa y en dinero, tal y como estaba contemplada en la Constitución de 1946.

⁸³ Para el Partido Comunista, la reforma agraria radical sería alcanzada en etapas mediante reformas parciales. Los comunistas defendían que en Brasil existía una burguesía que no tenía nada que ver con los latifundistas y con los grandes capitalistas al servicio del imperio estadounidense, por lo que defendían reformas profundas graduales dentro del régimen económico y social existente. Para las *Ligas Camponesas* no existía diferencia entre los latifundistas y la burguesía (Martins, 2000).

João Goulart, presidente de Brasil, también asistió. En el documento final del congreso se incluyó la demanda de una “reforma agraria radical”⁸⁴, defendida por las *Ligas*, contrapuesta a la concepción reformista y gradual que defendía la ULTAB.

*Estas [las Ligas] se mantiveram mais independentes, com base na bandeira de luta “Reforma agrária na lei ou na marra” [con la ley o a la fuerza], e, mais do que os sindicatos, se constituiriam como a referência da luta pela reforma agrária (Stédile y Fernandes, 1999:17)*⁸⁵.

Destacar que la Primera Propuesta de Reforma Agraria Unitaria de los Movimientos Campesinos de Brasil, presentada en Belo Horizonte en 1961, planteaba la radical transformación de la estructura de la tierra en Brasil. Para ello, el Gobierno Federal debía expropiar los latifundios:

... substituindo-se a propriedade monopolista da terra pela propriedade camponesa, em forma individual ou associada, e a propriedade estatal (Stédile, 2005:76).

En la Primera Propuesta de Reforma Agraria Unitaria de los Movimientos Campesinos de Brasil se señala también como “indispensable”:

*Máximo acesso à posse e ao uso da terra pelos que nela desejam trabalhar, à base da venda, usufruto ou aluguel, a preços módicos, das terras desapropriadas [expropiadas] aos latifundiários e da distribuição gratuita das terras devolutas [tierras públicas] (Stédile, 2005:76)*⁸⁶.

Estas dos cuestiones que fueron incluidas por los Movimientos Campesinos en la Propuesta de Reforma Agraria de 1961, la transformación de la estructura de la tierra en Brasil y el acceso a la tierra a quienes desearan trabajar en ella, indicaban un reparto de tierra a familias trabajadoras rurales y dos posibles modelos de propiedad: estatal (usufructo o arrendamiento) o privada (venta).

⁸⁴ De nuevo aparece la “reforma agraria radical” como lema y no como un proyecto de modelo de reforma agraria. *As Comissões Técnicas do Congresso (dirigidas pela ULTAB) não puderam funcionar regularmente porque o plenário do Congresso afirmava insistentemente que não podiam perder tempo examinando teses sofisticadas a respeito de uma reforma agrária que o Governo nem sequer lhes havia prometido. Os camponeses não queriam saber como se realizava uma reforma agrária, mas, sim, desejavam discutir a maneira de impor imediatamente a reforma agrária radical (Morais, 2006 [1997]:50).* Entiendo que la “reforma agraria radical” que demandaban los campesinos era la desaparición del latifundismo, sin llegar a definir el modelo: reparto de tierra a familias trabajadoras rurales o colectivización.

⁸⁵ El MASTER, vinculado al PTB, y la ULTAB, ligada al PCB. El Movimiento Sin Tierra – MST se considera heredero y seguidor de las Ligas Campesinas, *porque aprendemos com sua experiência histórica e ressurgimos com outras formas (Stédile y Fernandes, 1999:18).*

⁸⁶ Además, reivindicaban otras medidas legales como la elaboración de un estatuto que recogiera una legislación laboral adecuada a los trabajadores rurales, el reconocimiento de los sindicatos rurales y la libre sindicación de los asalariados rurales y ayudas económicas para los campesinos.

Medeiros (2003:21) destaca que en el interior de las principales fuerzas en disputa por la dirección de las luchas campesinas, la reforma agraria era entendida como condición necesaria para el desarrollo nacional. Nadie dudaba de la necesidad de la reforma agraria, pero no existía ningún tipo de consenso sobre su carácter.

En 1962 el ministro de Trabajo, Franco Montoro, inició una Campaña para la Sindicación Rural en Masa, financiada por el gobierno federal (Stolcke, 1986: 213). La intención era transformar las organizaciones agrarias en sindicatos⁸⁷, para después formar las federaciones y, finalmente, la *Confederação Nacional dos Trabalhadores na Agricultura* – CONTAG. Las *Ligas Camponesas*, que en esos momentos sufrían una crisis interna debido a la persecución y prisión de sus principales líderes, habían sido excluidas de la iniciativa ya que nunca estuvieron dispuestas a aceptar la política de reformas parciales y graduales⁸⁸. Esta exclusión se confirmó con la promulgación del *Estatuto do Trabalhador Rural* en 1963 que, además de extender las leyes laborales a los trabajadores rurales, legalizaba las federaciones estatales de trabajadores rurales:

... foi uma concessão moderada aos trabalhadores rurais, feita por um Congresso nitidamente conservador, num contexto de radicalização política no campo (Stolcke, 1986:218).

Según Ianni (2005 [1971]) la sindicalización rural fue el último acontecimiento político importante en el proceso de transformación del campesino en proletario⁸⁹. Ante el empeño de las *Ligas Camponesas* de definir un proyecto político más próximo a los intereses de los trabajadores rurales, la sindicación rural fue una reacción moderadora. El autor concluye que:

Com ela [sindicación rural], se inicia a fase de burocratização da vida política do proletariado rural; o trabalhador rural, o sindicato e o aparato estatal se relacionam, com ou sem a mediação de partidos políticos (Ianni, 2005 [1971]:143).

⁸⁷ Las ULTAB se transformaron en Sindicatos de Trabajadores Rurales (STR).

⁸⁸ La concepción de las clases sociales existentes en Brasil también era una cuestión esencial que dividía a la ULTAB y a las Ligas. Para las segundas, las clases sociales en el campo estaban divididas en dos: los propietarios de tierras (capitalistas) y los trabajadores rurales; en cambio la ULTAB creía en la existencia de una burguesía nacional, que estaría en una posición intermedia.

⁸⁹ Martínez Alier (1968:193), en su estudio de la agricultura latifundista en la Campiña de Córdoba, distingue a los jornaleros como “obreros normales”, en una sociedad de tipo capitalista, donde la relación entre los que vendían y los que compraban trabajo es de carácter económico, “aunque con una gran diferencia: que continúan aspirando al «reparto»”.

El 31 de marzo de 1964 se produjo en Brasil el golpe militar que destituyó al presidente electo en 1961, João Goulart. El golpe de estado fue apoyado por latifundistas⁹⁰, empresarios, banqueros e Iglesia. Estos eran los sectores de la sociedad que se habían resistido a los cambios legales y políticos para que pudiese ser factible una reforma agraria en el país⁹¹.

Según Mendonça (2006:36), el golpe no fue exclusivamente una reacción a los proyectos de reforma agraria y a los pronunciamientos oficiales del Gobierno Federal, pues el programa agrario del Gobierno Goulart nunca se propuso acabar con el latifundio, sino a demandas más radicales:

... a reação foi, sobretudo, às alternativas contidas no movimento dos trabalhadores rurais e no movimento social pelas reformas em geral, que poderiam eventualmente, sinalizar para uma reforma agraria “na marra” [a la fuerza], já que tais mobilizações sinalizavam para a possível ruptura de alianças tradicionais que davam sustentação às formas de dominação prevalecentes no campo, desde há muito (Mendonça y Stédile, 2006:36).

Con el golpe militar la sindicalización rural sufrió una violenta represión. Desaparecieron de la escena política brasileña varios dirigentes de movimientos rurales, como por ejemplo Francisco Julião en Pernambuco y Leonel Brizola en Rio Grande do Sul. Aunque los sindicatos no fueron declarados ilegales como ocurrió con las *Ligas Camponesas*, se produjo su intervención gubernamental ante el desacuerdo por cómo eran llevadas las reivindicaciones de los trabajadores del campo. Esta interferencia del gobierno militar no suprimió las tensiones sociales en el campo, sino que más bien intensificó los antagonismos sociales (Ianni, 2005 [1971]:143-144).

⁹⁰ *La Sociedade Nacional de Agricultura* – SNA en Rio de Janeiro (fundada en 1897) y la *Sociedade Rural Brasileira* – SRB en São Paulo (fundada en 1919), eran las dos grandes y poderosas entidades agremiadoras de la clase dominante agraria brasileña. Políticamente eran las más activas y representativas de los grandes propietarios rurales de Brasil. Aunque las dos mantenían una relación enfrentada, el consenso era total respecto a combatir la propuesta de reforma agraria aprobada por el Gobierno João Goulart. Ambas defendían con fuerza la estructura de la tierra vigente en el país, como sucedió antes del golpe militar de 1964 (Mendonça y Stédile, 2006).

⁹¹ Durante el prolongado debate sobre la reforma agraria en 1963, Goulart perdió el apoyo de los poderosos con intereses agrarios y de sus representantes en el Congreso Nacional de Brasil. La diferencia principal con los anteriores proyectos de ley de reforma agraria residía en la forma de expropiación de la tierra. La Constitución de 1946 autorizaba la expropiación de tierra a cambio de una “compensación previa y justa de dinero”, lo que significaba la necesidad de disponer una enorme cantidad de recursos financieros para poder realizar una distribución de tierras significativa entre los trabajadores rurales. El Presidente Goulart proponía una enmienda constitucional que permitiría al Gobierno expropiar tierras a cambio de títulos de gobierno a largo plazo (Stolcke, 1986:211-212).

Lo sorprendente fue que el gobierno militar no aboliese el *Estatuto do Trabalhador Rural* que así reveló lo que era cuando fue promulgado antes del golpe: un parche para evitar la lucha por la reforma agraria.

... o Estatuto do Trabalhador Rural representou uma solução conjuntural destinada a inibir as manifestações rurais, no momento mobilizadas politicamente pelas Ligas Camponesas e, como tal, não passou de uma expressão ideológica, de uma tática política empregada pelo Estado Populista na sua prática de concessão às massas. (...) Não chegou a ser cumprido efetivamente e o trabalhador rural continuou à mercê das manipulações do empregador (Ferrante, 1976:196-197).

El 30 de noviembre de 1964 fue sancionada por el nuevo Presidente militar de la República, Castelo Branco, la ley nº 4.504, el *Estatuto da Terra*, designó los diferentes tipos de propiedad de la tierra en Brasil⁹².

El *Estatuto da Terra* también instituyó la expropiación, tanto de latifundios como de minifundios, siempre que no cumplieren la normativa, sin derechos a contestación judicial por el propietario, salvo en términos de valores indemnizatorios. También creó el Impuesto Territorial Rural – ITR, ya que hasta entonces ningún propietario había pagado ningún tipo de impuesto sobre la propiedad de la tierra. Una de las innovaciones de esta ley fue la definición de la “función social” de la tierra, según la cual, el propietario que utiliza la tierra con respeto al medio ambiente, de forma racional y adecuada, y cumple la legislación de trabajo, está dando a la tierra su función social (Morissawa, 2001:99).

Según Graziano da Silva (1982), citado en Mendonça y Stédile (2006:39):

... o Estatuto da Terra teve como especificidade o fato de conter em seu bojo duas estratégias distintas: uma, claramente “distributivista”, voltada à democratização da propriedade da terra; e outra, “productivista”, concentradora, já sinalizando a opção que prevaleceria nos anos de 1970, a assim chamada “modernização conservadora”.

⁹² El *Estatuto da Terra* estableció que una propiedad de tamaño menor que el necesario para el sustento y progreso de una familia sería considerada “minifundio”. El área mínima de tierra para que una familia pueda sustentarse y progresar económica y socialmente, adquiere el nombre de “módulo rural”, y su tamaño varía según las zonas, ya que, por ejemplo, no es igual de productiva la tierra de la zona amazónica que la del sur del país. La propiedad que no exceda al equivalente a 600 veces el módulo de la región y fuese explotada racionalmente, ocupando más del 50% del área cultivable, sería clasificada como “empresa rural”. Toda propiedad rural que excediese el tamaño admitido como máximo y se mantuviese inexplorada totalmente, sería considerada “latifundio por explotación”, llamado también “latifundio improductivo”. Aquella propiedad que, independientemente del grado de utilización, ultrapasase 600 veces el módulo regional, sería clasificada como “latifundio por dimensión”.

La política agraria reformista del Gobierno Castelo Branco estaba desfasada desde el principio, debido a los nuevos intereses de las clases dominantes, especialmente los segmentos más internacionalizados, que formaban parte del sistema capitalista internacional:

Logo, se no pré-1964 setores da burguesia ligados à produção de bens de consumo básicos e sensíveis aos apelos de reforma agrária acabaram por recusá-la por motivos políticos, no pós-1964, quando o “perigo comunista” já fora neutralizado, essa mesma burguesia uma vez mais se omitiria, redundando no próprio recuo do governo em seus objetivos reformistas (Mendonça y Stédile, 2006:41).

En realidad el *Estatuto da Terra* nunca fue implantado. Simplemente fue un instrumento estratégico para controlar las luchas sociales y desarticular los conflictos de tierra (Morissawa, 2001:100).

Con relación al campo, la política represiva del gobierno Castelo contra los llamados agitadores estuvo acompañada de medidas que trataban de dar soluciones al problema de la tierra. En noviembre de 1964, el Congreso aprobó el Estatuto de la Tierra para acometer la reforma agraria y promover una política agrícola. Pero la ley, así como otros instrumentos que la siguieron, se convirtió casi exclusivamente en papel mojado (Fausto, 1995:261-262).

Es importante no confundir políticas que parecen que tratan de una reforma agraria cuando en realidad fueron diseñadas para contener los conflictos de tierra. En Brasil, tanto el *Estatuto da Terra* como el *Estatuto do Trabalhador Rural* fueron concebidos para evitar la lucha por la reforma agraria.

2.2 LA IGLESIA CATÓLICA: HACIA LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN

Durante las décadas de los sesenta y setenta, se produjeron golpes militares en todos los países del Cono Sur y los gobiernos militares durarían hasta los ochenta con el apoyo de los Estados Unidos⁹³.

En estas décadas surgieron grupos revolucionarios y movimientos sociales anti-dictadura, algunos armados y otros pacíficos. Las dictaduras aplicaron una fuerte represión a todos estos movimientos, sin distinción, tanto dentro como fuera de sus

⁹³ Paraguay de 1954 a 1989; Brasil de 1964 a 1985; Uruguay de 1973 a 1984; Chile de 1973 a 1990; y Argentina de 1966 a 1973 y de 1976 a 1983.

fronteras, finalidad por ejemplo, de la llamada Operación Cóndor⁹⁴. El resultado fue un número aún hoy indeterminado de desaparecidos y desaparecidas.

El golpe militar del 31 de marzo de 1964 en Brasil se produjo por oposición a la reforma agraria y para mantener la estructura agraria y la oligarquía. El aparato sindical rural y urbano fue desmantelado.

El nuevo régimen comenzó a cambiar las instituciones del país por medio de las llamadas Actas Institucionales (AI), que justificó como producto “del ejercicio del Poder Constituyente inherente a todas las revoluciones” (Fausto, 1995:258)⁹⁵.

El AI-1 (Acta Institucional), fue promulgada el 9 de abril de 1964 con el objetivo de reforzar del Poder Ejecutivo y reducir la autoridad del Congreso. El AI-1 concedió poderes excepcionales a los militares, desencadenándose así las persecuciones a los contrarios del régimen militar, que fueron encarcelados y torturados (Fausto, 1995:259).

Durante los primeros años de la dictadura militar en Brasil se produjo una violenta represión de las organizaciones populares en el campo por parte del Estado⁹⁶ y de los latifundistas. Los líderes de las organizaciones de trabajadores rurales se exiliaron, fueron perseguidos, asesinados o encarcelados y torturados. Las luchas por la tierra fueron sucediéndose, a pesar de la violencia entre los trabajadores rurales, los grandes propietarios (que contrataban pistoleros) y la policía. Hubo una militarización de la

⁹⁴ “Operación Cóndor es el nombre secreto de la fuerza multinacional, en la que intervinieron los servicios de inteligencia de países sudamericanos –Argentina, Chile, Uruguay, Brasil, Paraguay, Bolivia, hasta cierto punto Perú y también Estados Unidos–, que tuvo como objetivo el intercambio de información acerca de personas ‘subversivas’ residentes en dichos países, así como la cooperación para perseguirlas a través de las fronteras nacionales. La Operación Cóndor permitió a las fuerzas armadas y paramilitares de los países del Cono Sur desplazarse libremente en el territorio de otros para secuestrar, desaparecer o asesinar a los ciudadanos considerados sediciosos.” <http://sepiensa.org.mx/contenidos/historia_mundo/siglo_xx/latinoamerica/opera_condor/condor_1.htm> [Consulta, 19 de agosto de 2010].

⁹⁵ Las Actas Institucionales (*Acta Institucional – AI*) fueron decretos emitidos por los gobiernos militares brasileños, que servían como mecanismos de legitimación y legalización de las acciones políticas de los militares, otorgándoles poderes extra-constitucionales. Las AI contenían normas que contravenían la Constitución de Brasil de 1946 y vulneraban los derechos de los ciudadanos, creando un clima de miedo y delación que poco a poco se fue adueñando del país. De 1964 a 1969 fueron decretadas 17 Actas Institucionales.

⁹⁶ En 1964 “la represión más violenta se ejerció en el campo, especialmente en el nordeste, y afectó sobre todo a personas relacionadas con las Ligas Campesinas” (Fausto, 1995:259).

cuestión agraria y un control del Estado de los conflictos de tierra. Fueron asesinados durante el régimen militar 1.106 trabajadores rurales⁹⁷. En este contexto:

... a Igreja Católica foi, durante a ditadura militar, a única instituição capaz de fazer frente ao regime, tanto nas cidades como no campo (Morissawa, 2001:104).

En la década de los setenta, la Teología de la Liberación marcó el posicionamiento de numerosas religiosas y religiosos en Brasil. Según Souza (2004), durante los años del régimen militar (1964-1985), cuando no existían lugares de articulación política, ni sindical, ni social, la Iglesia fue un espacio de relativa libertad de organización y de acción. Este autor señala el hecho de que algunos obispos se convirtieron en lo que pasó a denominarse posteriormente la “voz dos sem voz” (la voz de los sin voz) y destaca:

Nesses anos surgiram a Comissão da Pastoral da Terra (CPT) e o Conselho Indigenista Missionário (Cimi) e se desenvolveram a pastoral operária e as pastorais de juventude. Mas a presença decisiva foi das Comunidades Eclesiais de Base (as CEBs), que foram brotando em diferentes igrejas locais (Vitória, Goiás, Crateús e, logo depois, na periferia de São Paulo). Eram pequenos grupos de cristãos de setores populares que se reuniam para momentos de oração e de celebração de sua fé, mas também de reflexão sobre seus problemas concretos de trabalho, saúde, educação, direitos humanos, etc. (Souza, 2004:81).

Es importante destacar que no todos los estamentos y los miembros de la Iglesia Católica tomaron el mismo posicionamiento político ante la dictadura militar en Brasil. Según Iokoi (1996:30):

O setor conservador entendeu o projeto militar de 1964 como o capaz de corrigir os desvios que estavam em curso desde a sucessão de Juscelino Kubitschek, promovendo o apoio e, de certa forma, dirigindo as manifestações que desencadearam o golpe militar. O setor progressista por sua vez não realizou, ou não conseguiu realizar, uma oposição efetiva à marcha dos militares.

La Iglesia Católica progresista de Brasil fue objeto de una violenta represión durante la dictadura militar. Obispos, sacerdotes, religiosos y comunidades de laicos que actuaban en el seno de la Iglesia Católica fueron perseguidos, encarcelados, torturados y/o asesinados por los militares y la policía⁹⁸.

⁹⁷ “Según la Comisión de Tierras de Pastoreo del Brasil, entre 1964 y 1992 se registraron unos 1730 asesinatos por motivos políticos de campesinos, trabajadores rurales, líderes sindicales, trabajadores religiosos y abogados de derechos humanos.” (PNUD, 2002:76)

⁹⁸ Dos ejemplos de religiosos violentamente torturados: Fray Tito Alencar Lima (1945-1974), encarcelado en noviembre de 1969, torturado durante tres días y exiliado en diciembre de 1970. Enrique Pereira Neto

Sin tener en cuenta el papel histórico y social que tuvo la Iglesia Católica progresista en Brasil no se puede comprender la génesis del MST, ya que en sus inicios, además del aspecto socioeconómico, existe un elemento igualmente importante, que es el ideológico, a saber, la lucha de la iglesia progresista por la justicia social:

O surgimento da Comissão Pastoral da Terra (CPT) em 1975, em Goiânia (GO), foi muito importante para a reorganização das lutas camponesas (...) Com o surgimento da CPT, há um movimento de bispos, padres e agentes de pastoral, em plena ditadura militar, contra o modelo que estava sendo implantado no campo. (Stédile y Fernandes, 1999:19-20).

2.2.1 EL CAMINO HACIA UNA IGLESIA PROGRESISTA. LOS AÑOS CINCUENTA.

Para aproximarnos a la Teología de la Liberación, referente doctrinario de la Iglesia Católica progresista de Brasil desde finales de los sesenta, primero hemos de tener en cuenta que esta es:

... apenas a ponta visível do iceberg, a expressão espiritual sistemática de uma mudança profunda no seio da Igreja e do povo cristão muito anterior à publicação das primeiras obras dos novos teólogos. (Löwy 1989:58)

Según Carballo y Salcedo (2002:4):

El discurso de la Teología de la Liberación comenzó a forjarse en los años inmediatos al Concilio Vaticano II. Sus autores fueron sacerdotes, europeos y latinoamericanos, que desarrollaban su actividad misionera en diferentes países del continente. Estos fueron formados en los centros eclesiales centroeuropeos, en los que se impartían las nuevas tendencias del pensamiento católico, desarrolladas desde la década de los cincuenta y plasmadas en el Concilio por figuras destacadas, como el jesuita Karl Rahner. La formación de estos teólogos y el intento de implantar los enunciados conciliares en la misión católica latinoamericana, fueron desencadenantes del nuevo discurso y de las propuestas de acción de la Teología de la Liberación.

Los acontecimientos de la década de los cincuenta influirán profundamente en los hechos históricos y en los profundos cambios acontecidos en la década siguiente en el interior de la institución. Y esos cambios tuvieron un escenario privilegiado en América Latina.

A continuación, retrocederemos a la década de los cincuenta para poder entender el surgimiento de la Teología de la Liberación en América Latina y su influencia en la historia brasileña, y más concretamente en el Movimiento Sin Tierra – MST.

(1941-1969), asesor del Movimiento Estudiantil Católico en la Universidad de Pernambuco y colaborador del Arzobispo de Recife, Don Hélder Câmara, fue torturado y asesinado con tres tiros en la cabeza.

En los años cincuenta destaca el papel relevante que tuvo en la renovación de la Iglesia en Brasil la *Ação Católica* (Acción Católica),⁹⁹ apostolado de seglares promovido en todo el mundo por la alta jerarquía de la Iglesia en los años 30 a partir de la primera encíclica del Papa Pío XI en 1922 (*Urbi Arcano*). El método de actuación para posicionarse frente a los problemas sociales de los miembros de la *Ação Católica* era “ver, juzgar, actuar”, es decir, analizar la realidad en la que vivían a la luz de la fe y actuar para transformarla.

En septiembre de 1950 el obispo de Campanha (Minas Gerais) Don Inocêncio Engelke, vinculado a la Juventud Agraria Católica, presentó la carta pastoral *Conosco, sem nós ou contra nós se fará a reforma rural* (Souza 2004: 79). Este documento fue redactado a partir de una reunión con latifundistas, sacerdotes, monjas y profesores rurales. Ningún trabajador rural había asistido a esa reunión.

A preocupação do bispo era de que os trabalhadores, indo para as grandes cidades, se tornassem comunistas. E a preocupação dos fazendeiros era com a perda da mão-de-obra barata. (...) Não só o bispo era conservador, mas o documento é também um documento conservador, preventivo (Stédile, 2005:29).

La percepción de la necesidad de un trabajo conjunto de la Iglesia sobre todo en el campo de la pastoral social, había llevado al Cardenal de São Paulo Don Paulo Carlos Carmelo de Vasconcellos Motta y al entonces obispo auxiliar de Rio de Janeiro, Don Hélder Câmara¹⁰⁰, a fundar en octubre de 1952 la *Conferência Nacional dos Bispos do Brasil – CNBB*¹⁰¹. La estructura concebida por el brasileño Don Hélder Câmara para la CNBB era la de un organismo representativo formado por todos los obispos brasileños implicados en los problemas de la sociedad en la que vivían. Una muestra de ello es que uno de los temas centrales de la *1ª Assembleia Geral da CNBB*, en 1953, fue la Iglesia y

⁹⁹ “A AC foi criada no Brasil em 1935 pelo arcebispo do Rio de Janeiro, D. Sebastião Leme, sob o governo de Getúlio Vargas, com o qual conviveu bem. (...) Fundado em 1922, o Centro aglutinava parte da intelectualidade católica conservadora e defendia um nacionalismo de direita. Sob direção de Jackson de Figueiredo, nos anos 20, apoiou o integralismo, movimento fascista brasileiro que contaria também com a simpatia do sucessor de Jackson de Figueiredo, Alceu Amoroso Lima – que mais tarde viria a tornar-se um expressivo intelectual católico de esquerda – e D. Hélder Câmara, que logo renegaria o integralismo: nomeado assistente da AC em 1947, seria cada vez mais sensibilizado pela problemática social, até converter-se em verdadeiro símbolo do chamado clero progressista” (Ridenti 1998:3).

¹⁰⁰ Hélder Câmara (Fortaleza 1909 – Recife 1999). Arzobispo de Olinda y Recife entre 1964 y 1985 (año de su jubilación).

¹⁰¹ La CNBB es un organismo permanente que reúne a todos los obispos católicos de Brasil (diocesanos, coadjutores y auxiliares). Está estructurada en: Asamblea Geaneral, Consejos Regionales, Consejo Permanente, Comisiones Episcopales, Presidencia, Consejos Económico y Fiscal, Consejo Episcopal Pastoral (CONSEP), Organismos Vinculados, Secretaria General y Asesores Nacionales.

la Reforma Agraria. “*Em todo esse processo, a Igreja tenta integrar-se, cada vez mais, à sociedade civil e aos movimentos sociais*” (Azevedo 2004:112).

Getúlio Vargas regresó en 1950 a la presidencia de Brasil por medio del voto popular. Durante la primera mitad de la década de los cincuenta se sucedieron varias huelgas obreras, principalmente en São Paulo, exigiendo mejoras salariales ante la alta inflación que se estaba produciendo (Stolcke 1986; Morissawa 2001).

A direita exigia medidas represivas do governo contra as greves e os protestos dos trabalhadores (...) Vargas cedia às massas, concedendo aumentos salariais que irritavam os poderosos (Morissawa, 2001:83).

Respecto a la situación en el campo, Stolcke (1986:142-143) destaca que tanto el proyecto de Vargas destinado a dar al gobierno poderes sobre el uso de la tierra para asentar a arrendatarios y trabajadores rurales sin tierra en áreas improductivas, como la promesa de extender la legislación laboral a los trabajadores rurales, fueron considerados un ataque frontal a los terratenientes. En consecuencia, todas las tentativas de aprobar una ley de reforma agraria fueron obstruidas con éxito en el congreso¹⁰².

Ante la oposición creciente a sus políticas económicas y sociales, presionado tanto por los empresarios y terratenientes como por los trabajadores, Vargas se suicidó en agosto de 1954. Juscelino Kubitschek fue elegido presidente en 1955 con un discurso basado en el desarrollismo económico (Fausto 1995; Morissawa 2001).

Al mismo tiempo que acontecían todos esos hechos en Brasil, un grupo de obispos latinoamericanos, entre los que se encontraba el brasileño Don Hélder Câmara, comenzaron a establecer contactos en torno a temas pastorales de interés común y realizaron varias reuniones de carácter continental. La idea de esta reunión fue recogida por el Papa Pío XII que realizó la convocatoria de la I Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, que se celebró del 25 de julio al 4 de agosto de 1955 en Río de Janeiro.

Esta [I Conferencia General del Episcopado Latinoamericano], en su documento final, todavía muestra una exigua consciencia de la identidad social y cultural del continente. Sobre 97 números de sus conclusiones, sólo dedica 4 a la problemática social y aun así en una óptica bastante genérica. Más de la mitad

¹⁰² Como vimos anteriormente, fue en 1964 cuando se aprueba el llamado *Estatuto da Terra*, irónicamente por un gobierno militar.

del documento se dedica a la preocupación por la constitución de un clero suficiente y sus auxiliares laicos (Boff, s/d)¹⁰³.

Pero lo más destacable es que se acordó solicitar al Papa la institución de un Consejo Episcopal que representara a todos los obispos del continente. Fue así como se fundó el Consejo Episcopal de América Latina – CELAM¹⁰⁴.

Según Löwy (1989:28):

... o processo de radicalização da cultura católica latino-americana que vai culminar com a formação da teologia da libertação não parte do topo para a base da Igreja, como parecem sugerir as análises funcionalistas sobre a busca de influência pela hierarquia, nem da base para o topo, como propõem certas interpretações populistas, mas da periferia para o centro.

Las categorías o sectores sociales eclesiales que serán el motor de renovación durante estos años en América Latina son, en efecto, marginales o periféricos en relación a la propia institución de la Iglesia (laicos, curas extranjeros, órdenes religiosas). Justamente como dice Löwy, los primeros obispos sensibilizados son aquellos que tuvieron algún tipo de contacto o vínculo con ellos (como Don Hélder Câmara en la *Ação Católica*).

En el interior de la *Ação Católica* de Brasil estaba organizada la *Juventude Universitária Católica* – JUC. Algunos de esos jóvenes¹⁰⁵ comenzaron a cuestionar aspectos de las ideas dominantes en la Iglesia, como por ejemplo su pasividad política ante el orden establecido en un contexto de convivencia universitarias con otras corrientes de pensamiento, como eran las socialistas y comunistas. Estaban marcados, además, por el pontificado progresista del Papa Juan XXIII (Ridenti 1998:4).

En 1962, a partir de la JUC surgió la *Ação Popular* – AP¹⁰⁶, un movimiento que no estaba vinculado a la Iglesia Católica. La AP consideraba prioritaria la organización política de obreros y campesinos, sin abandonar la política universitaria. De hecho, a

¹⁰³ Los grandes temas que se señalaron fueron: vocaciones y formación sacerdotal, organización pastoral y participación laical, utilización de los medios de comunicación social, estudio del fenómeno de las sectas y los nuevos grupos religiosos, atención a los inmigrantes (Aguar, 2004).

¹⁰⁴ Los mayores logros fueron las tres Conferencias Generales de obispos que se realizaron posteriormente (Medellín, Puebla y Sto Domingo), en las que se plasmaron las líneas maestras de la acción pastoral de la Iglesia Católica en América Latina.

¹⁰⁵ Entre ellos Hebert José de Souza (Betinho), Vinícius Caldeira Brant, Henrique Novais, Aldo Arantes, Luís Alberto Gomes de Souza. Estaban respaldados por algunos integrantes del clero progresista, como por ejemplo Frei Matheus y el cura Henrique Lima Vaz.

¹⁰⁶ *Uma série de três reuniões constituiria a AP. A primeira, no início de 1962, aprovou o "Estatuto ideológico" da nova agremiação, que defendia o socialismo democrático e a revolução brasileira* (Ridenti 1998:10).

partir de 1963 participaron en el Movimiento de Educación de Base – MEB¹⁰⁷ que estaba ligado directamente a la Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil – CNBB. Agentes de pastorales y militantes realizaban un trabajo de concienciación de campesinos y los ayudaban a organizarse, ya que consideraban que sólo podría haber reforma agraria si los trabajadores rurales se movilizaban para conseguirla. La MEB utilizaba el “método Paulo Freire” de alfabetización que consistía básicamente en alfabetizar mediante un proceso de concienciación.

Según Marin (2002):

Rápidamente se hace evidente que un sistema de esta índole, financiado por el Estado pero controlado por la Iglesia, si bien es cierto promueve, bajo las apariencias de la formación educativa, la catequesis y brinda algunos rudimentos de agronomía y de higiene, puede también convertirse en un gran instrumento para transformar la vida rural.

Durante los primeros cuatro años de la década de los sesenta, es decir, antes del golpe militar en Brasil, y a medida que se agudizan los conflictos agrarios, la Iglesia Católica estuvo presente en las actividades de sindicalización rural y de educación popular a través de algunos sectores dinámicos. Tanto la *Ação Católica* como el MEB con el apoyo de un grupo de obispos, de sacerdotes, de religiosos y religiosas. Según Berryman (1989:12):

Algunos cristianos empezaron a utilizar conceptos marxistas para analizar la sociedad. Richard Shaul, un misionero presbiteriano, planteó la cuestión de si la revolución tendría un significado teológico. Él y algunos jóvenes protestantes empezaron a discutir esos temas con sacerdotes dominicos e intelectuales católicos.

Durante todos estos años, en todas las reuniones, en todos los documentos y todos los sectores coincidían en una cuestión: la existencia de una estructura social profundamente desigual y polarizada en Brasil. Evidente en las zonas rurales, de grandes latifundios y trabajadores rurales sin tierra, pero también en las grandes ciudades, con bolsas de pobreza que se fueron agravando con el éxodo rural. En este aspecto destaca la migración del Nordeste a las zonas industriales del Centro-sur brasileño.

¹⁰⁷ Desde 1963, el MEB está presente en 15 estados, especialmente en el Nordeste, y posee más de 7.000 escuelas radiofónicas que llegan a 59 diócesis (Marin, 2002).

Aunque la Iglesia Católica en Brasil durante el inicio de los años sesenta iba tomando posición a favor de las reformas sociales, no se puede obviar a otra mayoría católica que tomaba un posicionamiento contrario.

En 1964, el ala conservadora de la Iglesia organizó en las grandes ciudades de Brasil, la *Marcha da Família com Deus pela Liberdade*:

... composta pelas senhoras católicas, pela Tradição, Família e Propriedade, por inúmeros membros da hierarquia eclesiástica, para apoiar as forças conservadoras a reconduzir “à ordem, ao progresso e à fé”, os destinos do país (Iokoi, 1996:30).

Marin (2002) destaca que así fue como:

... contribuyeron a la desestabilización del régimen civil, que finalmente fue derrocado por un golpe militar el 31 de marzo. En su inmensa mayoría, los católicos acogieron con gran satisfacción la “revolución” redentora. La Conferencia Episcopal llegó incluso a dar “gracias a Dios” y a los militares por haber “respondido a las súplicas de millones de brasileños” librándolos “del peligro comunista” y salvándolos “del abismo inminente”.

Cuando se produjo el golpe militar en Brasil, varios cristianos fueron además detenidos, se exiliaron en embajadas o partieron para el exterior, mientras otros serían parte del primer gobierno militar o de los órganos de represión (Souza, 2004:81).

Bajo el régimen militar, la CNBB desempeñó un papel central en la articulación de la sociedad civil, en defensa de los derechos humanos, de las libertades democráticas, de la reforma agraria, de los derechos de los trabajadores y de la redemocratización. La Iglesia fue un espacio de relativa libertad de organización y de acción (Azevedo 2004, Souza 2004). Es más, en la Asamblea General de la CNBB de 1964 en Roma, los obispos deciden asumir la Planificación Pastoral como un instrumento metodológico de renovación (*aggiornamento*). Todo este proceso significó una forma de integrarse en la sociedad civil y en los movimientos sociales (Azevedo 2004:112).

Pero es importante destacar que en las décadas cincuenta y sesenta inclusive la Iglesia Católica más progresista era anticomunista. En las conclusiones de la IV Reunión Ordinaria de la CELAM, en 1959, consta como tema la “planificación de la acción apostólica de la Iglesia frente al problema de la infiltración comunista en América Latina” (Dussel, 1992:227). Iokoi (1996:29) destaca que el sector progresista a pesar de combatir los privilegios de la Iglesia y de la jerarquía, concordaba con la postura anticomunista, apoyaba la Alianza para el Progreso y la idea de una revolución pasiva.

A principios de los años cincuenta, el gobierno brasileño inició la planificación sistemática de la economía inspirada en un modelo de desarrollo a largo plazo. Era la llamada “etapa desarrollista”. El objetivo principal era disminuir la dependencia económica de Brasil de los países desarrollados mediante una acelerada industrialización. La industria debía liderar el desarrollo económico y el sector agrícola tendría un papel auxiliar (Stolcke, 1986:132). Clodovis Boff destaca que en los años cincuenta y sesenta las iglesias latinoamericanas asumen la problemática social desde una óptica marcada por las ideologías de ese tiempo, primero el populismo y luego el desarrollismo (s/d:2)¹⁰⁸.

La década de los cincuenta acabó con dos hechos significativos: el triunfo de la revolución cubana¹⁰⁹ y el llamado del Papa Juan XXIII al Concilio Vaticano II¹¹⁰, ambos con consecuencias importantes para la politización de la cuestión social y agraria.

Los años sesenta suponen un periodo histórico nuevo en América latina marcado por la revolución cubana, la intensificación de las luchas sociales¹¹¹, el surgimiento de movimientos guerrilleros y la sucesión de los golpes militares. Según Löwy (1989:58) todos estos cambios sociales y políticos crearán las condiciones para la emergencia de una nueva Iglesia de los pobres.

2.2.2 EL CONCILIO DEL VATICANO II: AÑOS DE RENOVACIÓN

En el ámbito general de la Iglesia Católica, los cinco primeros años de la década de los sesenta supusieron el inicio de profundas transformaciones. En octubre de 1962 Juan XXIII abrió el Concilio Vaticano II, con el objetivo de renovar la Iglesia, adaptándola a

¹⁰⁸ *Els anys 60 són els moments més efervescents. La conscienciació amb Paulo Freire, al Brasil; la creació de les primeres comunitats de base i la sorpresa dels Estats Units en veure's refusats a l'Amèrica Llatina (Nixon és molt mal rebut a Bogotà) comencen a crear interrogants. Kennedy sospita que els Estats Units algun motiu deuen haver donat a aquesta oposició i aleshores començarà l'anomenada "Aliança per al progrés", el "desenvolupisme". Aquest serà l'esquema de la interpretació que fan de la realitat: "Hi ha països desenvolupats i països subdesenvolupats. Fem avançar aquests darrers i arribaran al desenvolupament". La solució del subdesenvolupament és el progrés (Bravo, González, Vives s/d:6).*

¹⁰⁹ El 1 de enero de 1959 Fulgencio Batista abandona Cuba refugiándose en EE.UU. Fidel Castro asume la jefatura del gobierno.

¹¹⁰ La convocatoria fue realizada por el Papa el 25 de enero de 1962 en la Basílica romana de San Pablo.

¹¹¹ En Brasil, durante el periodo comprendido entre 1954 y 1964, surgieron tres grandes organizaciones campesinas que lucharon por la reforma agraria: las *Ligas Camponesas*, la *União dos Lavradores e Trabalhadores Agrícolas do Brasil* (ULTAB) y el *Movimento dos Agricultores Sem Terra* (MASTER).

los tiempos modernos (*aggiornamento*). A su muerte, en junio de 1963, Pablo VI es el continuador de este desafío. El Concilio fue clausurado en diciembre de 1965.

Leonardo Boff¹¹² indica que el Vaticano II produjo un texto de compromiso que reafirmó la vieja teoría de la constitución jerárquica de la iglesia y de la hegemonía del clero. A pesar de todo ello, se abrió un espacio

... para que los miembros activos de la Iglesia clerical entren en el universo de los simples practicantes cristianos y para que éstos se animen a participar y a ocupar su lugar dentro de la comunidad (Boff, 2000:5).

Las tres reuniones ordinarias anuales de la CELAM que coincidieron con el Vaticano II (VII, VIII y IX, de 1963 a 1965) se celebraron en Roma. Siguiendo a Dussel (1992:227), la verdadera aplicación del Vaticano II en América Latina se produjo en el orden continental.

Cuando los obispos latinoamericanos regresaron a sus países después de finalizado el Concilio, las tres siguientes reuniones del CELAM sirvieron para preparar el camino al encuentro de la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, en Medellín (Colombia).

Según Dussel (1992:241), fue a partir de 1965 que el enfrentamiento entre el gobierno militar y el sector más progresista de la Iglesia Católica comienza a ser abierto. Concretamente, en marzo 1966, Don Hélder Câmara se negó a celebrar una misa en conmemoración a la “revolución del 64”.

Pero el principal desencadenante de este enfrentamiento directo fue el “Manifiesto de los obispos del Nordeste”, dado a conocer en la ciudad de Recife en julio de 1966¹¹³. Este escrito denunciaba que “la ambición y el egoísmo sin freno de unos han creado esta situación actual, en la que los pobres son sacrificados en provecho de los privilegiados” (Dussel, 1992:242). Esta crítica a la situación de miseria en la que vivían los agricultores nordestinos le supuso la persecución por parte del gobierno militar, que le

¹¹² <<http://www.servicioskoinonia.org/relat/291.htm>> [consulta, 19 de agosto de 2010].

¹¹³ Realizado por 14 obispos de Alagoas, Pernambuco, Paraíba y Rio Grande do Norte a partir de un manifiesto de la *Ação Católica Operária* (ACO) y de un informe presentado por la *Juventude Agrária Católica* (JAC) sobre la situación mísera del medio rural nordestino. Página web: <<http://www.pe-az.com.br/dh/1966.htm>> [Consulta, 24 de agosto de 2010].

acusó de organizar un complot y los militares intentan que sea depuesto por el Vaticano.¹¹⁴ Varios sacerdotes y obispos de todo Brasil salieron en su defensa.¹¹⁵

El dominico Frei Chico, en São Paulo, denunció que se estaba torturando a dirigentes estudiantiles. La *Ação Católica Obrera*, la *Juventude Universitária Católica* – JUC, la *Juventude Agrária Católica* – JAC y la *Juventude Estudantil Católica* – JEC pasan prácticamente a la clandestinidad. Estaban apoyados por sacerdotes, obispos y religiosos, algunos de ellos también perseguidos por el régimen militar.

Durante el año 1967 se suceden diversos hechos en toda Latinoamérica que influirán profundamente en el desarrollo de los futuros acontecimientos. Un hecho con gran difusión internacional fue la captura y muerte de Ernesto Che Guevara en Bolivia, donde había acudido para organizar un foco guerrillero que debía expandirse por todo el subcontinente.

En marzo de 1967 el Pablo VI escribió la Carta Encíclica *Populorum Progressio*. Mientras el sector conservador de la Iglesia Católica en Brasil lo criticaba, el sector progresista se entusiasmaba. Concretamente, uno de los puntos que influyó en los dos posicionamientos fue el relativo a la alienación de la Iglesia ante las consecuencias sociales del derecho de la propiedad¹¹⁶ y de la renta¹¹⁷. Los críticos condenaban el

¹¹⁴ Dos circulares de la 10ª Región Militar, sita en Fortaleza, filtradas a la prensa, le acusaban de “demagogo y comunista”. Página web: <<http://www.pe-az.com.br/dh/recife.htm>> [Consulta, 24 de agosto de 2010].

¹¹⁵ Antonio Frago (obispo Crateus), Vicente Schere (Porto Alegre), sacerdotes y obispos de Paraíba, de Fortaleza, de Recife, etc. Valdir Calheiros (auxiliar de Rio de Janeiro) declara: *a onda que se levanta no Nordeste não visa apenas Dom Hélder, mas a própria Igreja no Brasil (...) é melhor uma Igreja perseguida do que uma Igreja comprometida*.

Página web: <<http://www.pe-az.com.br/dh/1966.htm>> [Consulta, 24 de agosto de 2010].

¹¹⁶ Punto 23 La propiedad: “Si alguno tiene bienes de este mundo, y viendo a su hermano en necesidad le cierra sus entrañas, ¿cómo es posible que resida en él el amor de Dios?”. Sabido es con qué firmeza los Padres de la Iglesia han precisado cuál debe ser la actitud de los que poseen respecto a los que se encuentran en necesidad: “No es parte de tus bienes así dice San Ambrosio lo que tú das al pobre; lo que le das le pertenece. Porque lo que ha sido dado para el uso de todos, tú te lo apropias. La tierra ha sido dada para todo el mundo y no solamente para los ricos”. Es decir, que la propiedad privada no constituye para nadie un derecho incondicional y absoluto. No hay ninguna razón para reservarse en uso exclusivo lo que supera a la propia necesidad, cuando a los demás les falta lo necesario. En una palabra: “el derecho de la propiedad no debe jamás ejercitarse con detrimento de la utilidad común, según la doctrina tradicional de los Padres de la Iglesia y de los grandes teólogos”. Si se llegase al conflicto “entre los derechos privados adquiridos y las exigencias comunitarias primordiales”, toca a los poderes públicos “procurar una solución, con la activa participación de las personas y de los grupos sociales” (Pablo VI, 1967).

¹¹⁷ Punto 24 El uso de la renta: El bien común exige, algunas veces, la expropiación, si por el hecho de su extensión, de su explotación deficiente o nula, de la miseria que de ello resulta a la población, del daño considerable producido a los intereses del país, algunas posesiones sirven de obstáculo a la prosperidad colectiva. Afirmándola netamente el Concilio ha recordado también, no menos claramente, que la renta disponible no es cosa que queda abandonada al libre capricho de los hombres; y que las especulaciones

sentido dado a la propiedad en la Encíclica y su propuesta de distribución. Los más progresistas como, por ejemplo, Don Hélder Câmara, se posicionaban contra “*o capitalismo liberal, apontando seus vícios de origen e sua responsabilidade ante a existência do comunismo*” (Iokoi 1996:32).

En el punto 30 de *Populorum Progressio* (1967), Pablo VI hizo referencia a la “tentación de la violencia”:

Es cierto que hay situaciones cuya injusticia clama al cielo. Cuando poblaciones enteras, faltas de lo necesario, viven en una tal dependencia que les impide toda iniciativa y responsabilidad, lo mismo que toda posibilidad de promoción cultural y de participación en la vida social y política, es grande la tentación de rechazar con la violencia tan grandes injurias contra la dignidad humana.

Seguidamente, en el punto 31, escribió sobre la revolución:

Sin embargo ya se sabe: la insurrección revolucionaria – salvo en caso de tiranía evidente y prolongada, que atentase gravemente a los derechos fundamentales de la persona y dañase peligrosamente el bien común del país engendra nuevas injusticias, introduce nuevos desequilibrios y provoca nuevas ruinas. No se puede combatir un mal real al precio de un mal mayor.

Pablo VI reconoció la existencia de injusticias que pueden llevar a aquellas personas que las sufren a utilizar la violencia. En el siguiente punto advirtió sobre las injusticias y los males de la revolución, aunque de forma indefinida, ya que comenzó con un “... salvo que”.

El Papa demuestra su sensibilidad hacia el llamado Tercer Mundo. Utilizando un tono moderado, la encíclica insinuaba una fuerte crítica al orden económico internacional establecido. El *Wall Street Journal* en un titular la tildó de “marxismo recalentado”. No obstante, el Papa parecía suponer que se alcanzaría el desarrollo por medio del consenso más que por la lucha (Berryman, 189:16).

En Brasil se producen varios hechos relevantes durante 1967 que tuvieron una importante repercusión y que muestran la continuación del enfrentamiento, cada vez más violento, de la Iglesia más progresista con la dictadura militar. Y también con la Iglesia más conservadora, que criticó el posicionamiento y actuaciones de algunos de sus sacerdotes y religiosos.

egoístas deben ser eliminadas. Desde luego no se podría admitir que ciudadanos, provistos de rentas abundantes, provenientes de los recursos y de la actividad nacional, las transfiriesen en parte considerable al extranjero, por puro provecho personal, sin preocuparse del daño evidente que con ello infligirían a la propia patria (Pablo VI, 1967).

Así, en julio de 1967 la policía entró en el Bloco F del conjunto residencial estudiantil de la Universidad de São Paulo. Expulsó violentamente a los estudiantes y detuvo a un sacerdote, el padre Jan Talpe. Profesores, sacerdotes, pastores metodistas, episcopales y presbiterianos protestaron contra los desalojos. El gobierno militar intenta impedir el congreso de la *União Nacional de Estudantes* – UNE, que finalmente lograron celebrar clandestinamente entre el 26 y 28 de julio en el convento benedictino de Vinhedo (Campinas). La policía detuvo a once benedictinos norteamericanos y, posteriormente, también al prior dominico Frei Chico. En esta ocasión la reacción en contra también fue casi unánime, incluida la del conservador Cardenal de São Paulo, Don Agnelo Rossi. Un grupo de frailes permanecieron en manifestación delante del DOPS¹¹⁸ hasta que se produjo su liberación (Dussel, 1992; Iokoi, 1996).

Sin embargo, dentro de la misma Iglesia Católica, el Arzobispo de Porto Alegre, Don Vicente Scherer criticó este tipo de acciones de los religiosos que utilizaban el prestigio de la institución para divulgar ideas personales, distanciándose de las tareas evangelizadoras. Esta reacción fue elogiada por un grupo de señoras católicas de São Paulo en un manifiesto con más de mil firmas. Estas críticas fueron recogidas y difundidas por la prensa brasileña, que las aprovechó para atacar el ala progresista de la Iglesia Católica (Dussel, 1992; Iokoi, 1996).

En realidad este conflicto es uno más que se enmarca dentro del cambio que se estaba produciendo en la Iglesia Católica brasileña, y latinoamericana, en consecuencia del Concilio Vaticano II y de la Encíclica *Populorum Progressio*:

Com tal fato foi aberta uma crise no seio da hierarquia da Igreja, demandando uma nova composição de forças. Tornou-se necessária a rearticulação da fé em novas bases teológicas, que legitimassem a opção pelo “povo de Deus”. Apresentava-se a necessidade de constituição de uma nova teologia, que pudesse responder às necessidades dos oprimidos (Iokoi, 1996:38).

2.2.3 POSICIONAMIENTO POLÍTICO Y SOCIAL: DOCUMENTOS, MANIFIESTOS Y DECLARACIONES

Durante 1967 y 1968 se hacen públicos documentos escritos por sacerdotes y por obispos, en los cuales se puede percibir claramente el posicionamiento político y social de la Iglesia Católica progresista en Brasil. Estos documentos fueron un importante antecedente al documento final de Medellín en 1968.

¹¹⁸ Departamento de Orden Política y Social, la central de la represión militar.

En agosto de 1967¹¹⁹ se publicó el Mensaje de los 18 obispos del Tercer Mundo¹²⁰. En principio, el manifiesto es una adhesión a la Encíclica *Populorum progressio* que tuvo una fuerte repercusión en toda Latinoamérica¹²¹.

En este manifiesto destacan varios puntos. Entre ellos está la denuncia de las grandes potencias, tanto las occidentales enriquecidas como las comunistas, y la situación de “este Tercer Mundo que todavía busca la manera de escapar a la opresión de las potencias y el camino para desarrollarse libremente” (Gheerbrant, 1970:119)¹²². Por lo tanto, “una fuerza irresistible conduce a esos pueblos pobres hacia la lucha por su liberación de todas las fuerzas que los oprimen” (Gheerbrant, 1970:119).

Pero los obispos también hacen referencia a las posibles formas de lucha:

El ateísmo y el colectivismo a los que ciertos movimientos sociales creen deber ligarse constituyen enormes daños para la humanidad. Sin embargo, la historia muestra que ciertas revoluciones eran necesarias y se han apartado de su antirreligionismo momentáneo, produciendo buenos frutos (Gheerbrant, 1970:120)

Otro punto novedoso es la declaración de que, aunque históricamente la iglesia en la tierra estuviese ligada al sistema político, social y económico, no se debe de dar por supuesto que tenga que estarlo para siempre. Cuando ese sistema “deja de asegurar el bien común en provecho del interés de algunos cuantos, debe no sólo denunciar la injusticia sino también apartarse del sistema inicuo y aprestarse a colaborar con otro sistema más idóneo a las necesidades del tiempo y más justo” (Gheerbrant, 1970:120)

Por último, después de hacer referencia a la caridad de las naciones ricas y de los ricos de todas las naciones, destacan que “es a los pueblos pobres y a los pobres de los

¹¹⁹ Fue firmado el 15 de agosto y publicado en París el 31 de agosto de 1967. Posteriormente fue traducido del francés al español y al portugués.

¹²⁰ Los 18 firmantes fueron Hélder Camara, arzobispo de Olinda y Recife, del Brasil; Jean Baptiste da Mota e Albuquerque, arzobispo de Vitoria, del Brasil; Luis Gonzaga Fernández, de Vitoria, Brasil; Georges Mercier, obispo de Laghouat, Sahara, Argelia; Michel Darmancier, obispo de Wallis et Futuna, Oceanía; Armand Hubert, Heliópolis, Egipto; Angel Cuniberti, Florencia, Colombia; Serverino de Aguiar, Pernambuco, Brasil; Frank Franic, Split, Yugoslavia; Francisco Austregesilo de Mesquita, Pernambuco, Brasil; Gegoire Haddad, Melquita, Beirut, Líbano; Manuel Pereira da Costa, Paraibo, Brasil; Charles Van Melckebeke, China; Antonio Batista Fragosos, Ceará, Brasil; Etienne Loosdregt, Laos; Waldir Calheiros de Novais, Volta Redonda, Brasil; Jacques Grent, Maluku, Indonesia; y David Picao, obispo de Santos, Brasil.

¹²¹ En Argentina se considera el punto de partida del llamado Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo – MSTM (1967 – 1974), que sufrieron una fuerte represión durante la dictadura militar en su país.

¹²² Todas las referencias literales de los documentos son extraídas del libro de Gheerbrant: *La Iglesia rebelde de América Latina*.

pueblos a quienes corresponde, en principio, llevar a cabo su propia liberación” (Gheerbrant, 1970:124). Y es obligación de los gobiernos proporcionarles los medios legítimos para ello, reconociendo sus derechos con leyes que deben ser aplicadas. Son los gobiernos los que:

... deben empeñarse en hacer cesar esta lucha de clases que (...) los ricos con frecuencia han desencadenado y continúan contra los trabajadores, explotándolos con salarios insuficientes y condiciones inhumanas de trabajo (Gheerbrant, 1970:126)

Nueve de los firmantes eran de Brasil y del resto, sólo uno era de un país latinoamericano (Colombia). Este Mensaje muestra la posición avanzada de los obispos brasileños con respecto al conjunto de la jerarquía católica latinoamericana. Posteriormente se adhirieron al manifiesto numerosos sacerdotes (en febrero de 1968 eran 320).

El texto contiene nociones que posteriormente destacarían en los documentos de las Conferencias Episcopales Latinoamericanas como son, por ejemplo, la opresión, liberación, revolución, opción... Sin olvidar la oposición pobre/rico, tanto con referencia a los países como a las personas de un mismo país, ni la referencia a la “lucha de clase”. Pero la alusión más significativa es a los propios “pobres” que deben liberarse de la opresión.

Según Berryman (1989:16), en este texto los obispos:

Adoptaron un enfoque positivo de la revolución y citaron en forma aprobatoria la declaración de un obispo durante el Vaticano II: “El auténtico socialismo es el cristianismo vivido plenamente, en igualdad básica y con una adecuada distribución de los bienes”.

Durante 1967 el socialismo comenzó a tener mayor relieve en la Iglesia Católica de América Latina. Don Hélder Câmara, en una conferencia en Rio de Janeiro el 19 de junio preguntaba¹²³:

¿Por qué no reconocer que no hay un tipo único de socialismo? ¿Por qué no pedir, para el cristianismo, la liberación de la palabra socialismo a la que no va siempre vinculada en materialismo?” (Dussel, 1992:300).

E incluso hacía referencia a Cuba preguntando hasta cuando se aceptará la imposición de su excomunión, cuando “los que se rebelaron en Cuba deseaban tan sólo verla alejarse del subdesarrollo y de la miseria” (Gheerbrant, 1970:141).

¹²³ El título de la conferencia es “Consideraciones sobre la solidaridad universal”.

Monseñor Fragoso, obispo de Crateús (Ceará) dio una conferencia el 9 de octubre de 1967 explicando las razones que le movieron a ir a Cuba. En su exposición sobre “la valiente pequeña Cuba” (Gheerbrant, 1970; Dussel, 1992) hace referencia a la reforma agraria que se realizó en ese país. A pesar de que el 40% de las tierras pertenecían a norteamericanos, no cedieron:

Y el obispo continuó diciendo: “¿Por qué el gobierno no tiene la valentía de cerrar las universidades, las escuelas secundarias y de conducir un millón de profesores para que alfabeticen y conciencien en cuatro meses a los cuarenta millones de brasileños que tienen esta necesidad? ¡Como lo ha hecho Castro en Cuba!” (Dussel, 1992:261).

Los obispos nordestinos llevaban años denunciando las condiciones infrahumanas en las que vivían los trabajadores rurales, especialmente en el Nordeste. La referencia a la reforma agraria que hace Monseñor Fragoso está enmarcada en su experiencia en este contexto. El socialismo al que hacen referencia los obispos brasileños se centra principalmente en la emancipación de “los pobres”¹²⁴.

En octubre de 1967, un grupo de trescientos sacerdotes de la región de São Paulo hizo pública una carta dirigida a sus obispos: “un pueblo asesinado, un pueblo robado”. Su principal objetivo era “comunicarles algunas de las serias preocupaciones que afligen nuestra conciencia” (Gheerbrant, 1970:84).

En este escrito los religiosos exponen que Brasil es un pueblo asesinado por la mortalidad infantil, por la falta de comida y por los salarios y la política salarial. Además es un pueblo robado por la injusta contribución impositiva y por la mala política distributiva. La actitud de la Iglesia ante esta situación es el asistencialismo y el paternalismo, procurando aminorar las consecuencias sin atacar las causas. Esto provoca depender de la contribución de los más ricos, de los favores de los políticos y gobiernos, perdiendo a cambio la libertad de palabra y actitudes. Ante esta situación, los sacerdotes declaran sentirse “prisioneros”, “lejos de la vida y las preocupaciones del pueblo” y “prisioneros de una máquina pastoral cuya función es sacramentalizar”. Por lo tanto, desean “evangelizar”, lo que significa vivir como la mayoría del pueblo:

...hacer más sencillas nuestras casas y el lugar de reuniones de la comunidad; participar de la vida del pueblo, no como autoridad, sino como hombres y cristianos, no aceptando privilegios y excepciones; desvincularnos realmente de los poderes económicos y políticos (...); revisar nuestras fuentes de sustento.

¹²⁴ A pesar de ser acusados de subversivos y comunistas continuamente por el régimen militar y la prensa, en todos sus escritos y declaraciones han condenado por igual tanto el capitalismo como el comunismo.

(...) ver la posibilidad del trabajo como medio de sustente para sacerdotes y obispos (Gheerbrant, 1970:94-95).

Por último, aunque comparten la creencia en el valor del celibato, piden que puedan ser ordenados, “según las necesidades eucarísticas de las comunidades”, hombres casados.

Según Iokoi (1996:39), la llamada Pastoral Profética propugnaba la necesidad de mirar hacia todos los hombres en condición de igualdad¹²⁵ y consideraba que el “pueblo de Dios” se constituía sobre todo por oprimidos y pobres que necesitaban liberarse:

Nesse quadro complexo e contraditório, enfrentando os conflitos de classe e as divergências institucionais, a Igreja da Libertação no Brasil inicia uma experiência nova, com os movimentos camponeses (Iokoi, 1996:39).

Aunque en este documento los sacerdotes hacen referencia solamente a los hombres, religiosos y laicos, más adelante veremos que esta experiencia se extendió a las mujeres.

En noviembre de 1967 fueron detenidos y encarcelados cuatro jóvenes de la Juventud Diocesana Católica que repartían folletos en Volta Redonda (Rio de Janeiro). El diácono francés Tibol es arrestado y expulsado del país. Dos seminaristas también son detenidos. Pocos días después el ejército entró en el palacio episcopal del obispo de esa ciudad, Don Valdir Calheiros.

La CNBB reaccionó y nombró una comisión de tres miembros que redactó un manifiesto. En éste se proclamaba la independencia del poder religioso frente al secular y se rechazaba la idea de que los obispos debían limitarse a las cuestiones puramente espirituales. Por último, los obispos rechazaban todas las acusaciones de subversión formuladas contra su clero, como por ejemplo las vertidas hacia Don Hélder Câmara y Monseñor Antonio Fragoso (Gheerbrant, 1970:76).

Los acontecimientos se suceden. A finales de noviembre Márcio Moreira Alves, diputado del Movimiento Democrático Brasileño – MDB¹²⁶, presentó en la Cámara de Diputados de Brasil una lista de 52 sacerdotes presos, exiliados, sumariados o procesados en Brasil desde marzo de 1964 (Dussel, 1992: 245).

¹²⁵ En los documentos que se escribieron y circularon durante las décadas de los sesenta y de los setenta es común la utilización del término “hombre”. No estoy segura que sea utilizado como genérico. Es posible que sea una interiorización no cuestionada todavía que atribuye al “hombre” como género masculino el trabajo y la lucha en el campo. A pesar de la fuerte presencia de mujeres, la Teología de la Liberación es también un reflejo de la sociedad y de las relaciones de poder dentro de la Iglesia.

¹²⁶ En 1965, el entonces presidente militar Castelo Branco, instauró el bipartidismo a través del *Ato Complementar nº4*. Se permitía la existencia de dos asociaciones políticas nacionales, la Alianza Renovadora Nacional – ARENA, que era la representación cívil de los militares, y el Movimiento Democrático Brasileño – MDB, que era considerado como la “oposición”.

Según Gheerbrant (1970:77), “todo el mundo sabe que se asesina, se tortura, se encarcela o se expulsa del Brasil a los cristianos más representativos de las nuevas tendencias de la Iglesia”. En enero de 1968 el obispo de Cratéus, Monseñor Antonio Fragoso, pronuncia el discurso “Evangelio y justicia social”. En esta exposición el obispo habló del Evangelio como la liberación del hombre y de las injusticias que existen en Brasil¹²⁷. No duda en declarar:

Cuando sabemos que, a veces, la policía brasileña emplea métodos de tortura para arrancar confesiones de prisioneros indefensos, ¿nos sentimos tocados en lo más íntimos de nosotros mismos? ¿Sentimos que Dios está siendo herido en la dignidad de Su imagen humana? (Gheerbrant, 1970:129).

Así mismo, atacó directamente al latifundio:

Digo “latifundio” porque de cada cuatro trabajadores rurales brasileños sólo uno posee tierra. Y más del 62% del territorio brasileño está en manos de menos del 3% de los habitantes. Concentración injusta e inmoral de la posesión de la tierra. Si el gobierno brasileño se decidiera a realizar una Reforma Agraria, ¿la expropiación del latifundio debería ser indemnizada? ¿Tiene derecho a la indemnización quien utilizó deshonestamente, para su uso personal el excedente, el ingreso extraordinario o la ganancia y no la aplicó a su verdadera destinación, que es el bien común? ¿Se indemniza a quien hurtó? (Gheerbrant, 1970:131).

En sólo este párrafo Monseñor Fragoso recoge el debate interminable sobre la concentración de la tierra y su expropiación con indemnización económica para fines de Reforma Agraria. Como hemos visto anteriormente, en 1964 los militares habían aprobado el *Estatuto da Terra*, así como también una enmienda constitucional que permitía el pago de tierras expropiadas con títulos de deuda pública y la suspensión de la exigencia de que esa indemnización fuese previa.

El obispo de Cratéus también hizo referencia al Nordeste, al estado de Ceará: “Hay mucha capacidad ociosa en las tierras de la Iglesia” (Gheerbrant, 1970:132). Concretamente sobre su diócesis mostró datos concretos, entre los cuales estaban: 88% de la población eran campesinos, 70% de adultos eran analfabetos, 75 % de los niños en edad escolar no tenían posibilidades de frecuentar la escuela. Y datos inconcretos pero ilustrativos: “hay una procesión permanente de niños que son enterrados antes de cumplir un año de edad” (Gheerbrant, 1970:136). Como respuesta a esta realidad y para ser coherentes con sus convicciones, el obispo añadió que en su diócesis:

¹²⁷ “... se llaman “prostitución”, “discriminación racial”, “marginación de los campesinos”, “falta de carreteras”, “falta de casa y de higiene para vivir”, “falta de condiciones de salud”, “dinero concentrado en pocas manos”, “tierra poseída por un pequeño número”, mientras la gran mayoría no tiene tierra para trabajar...” (Gheerbrant 1970:128).

... comenzamos estimulando a los pequeños campesinos para que ellos se unan y tomen conciencia de que son personas (...). Es necesario que se tome conciencia de ello, razón por la cual el primer esfuerzo, allá en Cratéus, debe ser para crear conciencia y politizar al campesino (Gheerbrant, 1970:137).

Esta conferencia provocó una manifestación pública de la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, de la Familia y de la Propiedad. Fue el arzobispo de Diamantina (MG), Don Geraldo de Proença Sigaud¹²⁸ era su principal promotor.

En junio de 1968 *O Jornal de Rio* divulgó un trabajo elaborado por un grupo de teólogos de Recife dirigido por el padre belga Joseph Comblin¹²⁹, profesor del Instituto de Teología de Recife. Este estudio fue elaborado para uso de Don Hélder Câmara en la II Conferencia General de la CELAM. El estudio recogía un conjunto de notas críticas y confidenciales.

En este escrito se realizó un análisis histórico latinoamericano. Según Gheerbrant (1970:161) incluye:

... el fenómeno del “autocolonialismo”, que el padre Comblin considera como primer responsable del drama del continente. (...) Los “latinoamericanos – subraya–, herederos de los conquistadores no son los representantes legítimos de una población y de un conjunto de culturas que siguen siendo amerindias”; que aquí se encuentra el origen profundo de la opresión y de la enajenación de 200 millones de seres humanos.

Comblin denunció la existencia de una “aristocracia blanca” en América Latina, descendiente de los colonizadores, pues éstos se quedaron en las colonias. Según el teólogo, las naciones latinoamericanas en realidad eran naciones en que un sector está en desarrollo y otro fuera totalmente, tanto de éste como de cualquier planificación. Los campesinos y las masas suburbanas no tenían participación en el poder (ni siquiera votaban) ni en la cultura (acceso a la enseñanza). Vivían de una economía de subsistencia tradicional o de actividades marginales:

Existe, entonces, una mayoría que ni siquiera entra en el desarrollo. Ésta se deriva de la antigua clase de los esclavos o semiesclavos, cuya existencia no llegó a ser reconocida como elemento existente en la nación (Gheerbrant, 1970:162).

¹²⁸ Considerado el líder de los “ultras” del episcopado brasileño, célebre por sus declaraciones e iniciativas. Llegó a decir que negaría la comunión a todo aquel que se hubiera beneficiado con la reforma agraria (Gheerbrant, 1970:76). Geraldo de Proença Sigaud (1909-1999) era familia de la antropóloga Lygia Sigaud (1945-2009), que realizó varios estudios sobre los procesos de transformación social de campesinos y trabajadores rurales, inicialmente en Pernambuco y posteriormente en otros Estados de Brasil.

¹²⁹ Teólogo belga que llevaba trabajando en Brasil y en Chile desde 1958.

Por lo tanto, en América latina no se puede hablar de desarrollo sin realizar previamente una revolución social.

¿Cuál es la responsabilidad que tiene la Iglesia en todo ello? Comblin expone 12 elementos del “subdesarrollo de la Iglesia”: carencia de atención a las masas campesinas marginales¹³⁰; solidaridad con el grupo dominante; incapacidad de organización; colonialismo¹³¹; mala administración de los bienes¹³²; paternalismo; enseñanza clasista; tratamiento a los empleados; funcionalismo ministerial; fuga de los técnicos; la religión que se enseña al pueblo es frecuentemente primitiva, medieval; las estructuras eclesiásticas permanecen todavía cerradas a los laicos, especialmente de clase baja.

Las conclusiones de este documento son audaces y provocaron una gran polémica. En el texto se hizo referencia a la necesidad de utilizar la fuerza del Estado para derrumbar los privilegios e instalar estructuras nuevas. La conquista del poder supone la formación de un grupo capaz de una acción de conjunto que debe ejercer presión para derribar el gobierno e instalarse en el poder (Gheerbrant, 1970:168). Esto supondría una revolución social y una revolución cultural.

El documento acaba con una propuesta:

Un gesto significativo sería la distribución inmediata de todos los bienes eclesiásticos improductivos (...) Sería apenas restituir a los pobres los bienes acumulados con fines de capitalización (Gheerbrant, 1970:176).

La reacción ante este documento, una vez más, fue inmediata. La prensa brasileña trató al padre Comblin de “teólogo leninista” (Dussel, 1992; Gheerbrant, 1970). Un concejal municipal de Recife, Wandenkolk Wanderley pidió la expulsión inmediata del “extranjero subversivo” y la destitución del arzobispo Don Hélder Câmara para “proteger el patrimonio religioso de Brasil y su seguridad democrática” (Gheerbrant, 1970:160).

¹³⁰ “Así como los propietarios nada hicieron y nada hacen para la promoción de los campesinos, aún la Iglesia ignora su existencia, a no ser en la forma “ínfima” de la “Confesión” (uno o dos giras anuales del sacerdote por el interior para distribuir los sacramentos) (Gheerbrant, 1970:164).

¹³¹ “Se crearon instituciones que sólo podrán subsistir gracias al financiamiento extranjero. La ayuda extranjera se transforma en un fuerte factor de “alienación”, pues crea una dependencia nueva” (Gheerbrant, 1970:165).

¹³² “Estos bienes permanecen improductivos, constituyen el peor ejemplo para todos los propietarios” (Gheerbrant, 1970:165).

A su vez, también aparecieron muestras de solidaridad hacia Don Hélder Câmara¹³³. El arzobispo muestra su total apoyo a Comblin, aunque reconoce discordar en algunos puntos con el teólogo, defiende su derecho a elaborar y presentar el polémico texto.

Del 15 al 20 julio de 1968 se celebra la IX Asamblea General de la CNBB Rio de Janeiro. Los temas centrales son la elección para delegados a la Conferencia de Medellín y el Movimiento de Educación de Base – MEB.

Una comisión de expertos presidida por Monseñor Cândido Padim¹³⁴ presentaron en esta asamblea un estudio titulado *A doutrina da Segurança Nacional à luz da Doutrina da Igreja*, que es la doctrina legitimadora del régimen militar. En la introducción del documento se criticó duramente la doctrina de Seguridad Nacional impuesta por la dictadura militar en Brasil, y se asimilaron los métodos del régimen a los del nazismo, acusándolo de buscar la aniquilación de la Iglesia (Marin, 2002; Gheerbrant, 1970; Dussel, 1992).

Según Berryman (1989), el obispo Padim señala que en la doctrina de la Seguridad Nacional sólo se consideran maduras las elites militares y tecnócratas. Los grupos sociales restantes, inclusive campesinos, sindicalistas, estudiantes universitarios y docentes; son considerados como “menores que todavía necesitan tutelaje”. Además,

Otra suposición de la doctrina de seguridad nacional es que la nación está aliada con Estados Unidos en el conflicto Este-Oeste. La religión es vista bajo esta perspectiva. La civilización cristiana occidental está amenazada por el ateísmo marxista del Este. Los gobiernos de seguridad nacional esperan que la Iglesia sea una aliada, y están preparados para conceder favores siempre y cuando desempeñe el papel que le corresponde. Esperan también que la Iglesia coincida con sus posiciones moralistas, ya se trate de contener la pornografía o de limitar la disidencia política (Berryman, 1989:86).

De nuevo se produce una reacción en contra desde la propia Iglesia Católica. El 24 de julio de 1968, el Diario de Pernambuco transcribe íntegra una carta enviada al presidente de Brasil, Mariscal Costa e Silva, por 19 religiosos, aunque sólo se hagan públicos doce de los nombres¹³⁵.

¹³³ Entre otras la de un diputado de la Asamblea Legislativa de Pernambuco, la Cámara Municipal de Caruarú por unanimidad, la Cámara Municipal de Cabo, un diputado de Rio de Janeiro.

¹³⁴ Obispo de Lorena y delegado permanente de Brasil en el CELAM.

¹³⁵ Geraldo de Proença Sigaud (Diamantina), João B. Costa (Porto Velho), Delfim Peres (São João do Rei), Antônio Novaes (Campos), Manuel O. C. Cintra (Petrópolis), José Veloso (obispo auxiliar de Petrópolis), Antônio Zoltera (Pelotas), José D’Angelo Neto (Pouso Alegre), José Vazquez Dias (Bom Jesus de Guargueia), Guido Castelo (prelado de Mendes), Bernardo Holher (Paranaguá) e Jackson Prado

Estos obispos estaban liderados por Don Geraldo de Proença Sigaud, el cual posteriormente declaró en una entrevista a la prensa que aceptaba la interferencia de los militares en la vida política brasileña y defendía: “*certas repressões*” para amenizar a ameaça de implantação da “*ditadura comunista*” no Brasil¹³⁶.

Ante los ataques al teólogo Comblin y al obispo de Recife, a los que posteriormente se sumaron los dirigidos al obispo Padim, un grupo de 32 obispos liderados por Don Hélder Câmara, fundaron un movimiento denominado *Pressão Moral Libertadora*. El objetivo era luchar por:

*A reforma de estrutura no Brasil, defender o integral cumprimento da Declaração dos Direitos do Homem, especialmente quanto à libertação de qualquer escravatura e aos direitos à vida, à liberdade, à segurança pessoal e ao trabalho*¹³⁷.

En la IX Asamblea de la CNBB fue reelegido como presidente el arzobispo conservador de São Paulo, Monseñor Agnelo Rossi¹³⁸. Sin embargo, para el cargo de secretario general fue nombrado un obispo progresista, Monseñor Aloísio Lorscheider¹³⁹, evidencia de “todo esto refleja la imagen de un episcopado dividido” (Marin, 2002).

En 1968, el movimiento estudiantil y obrero estaban en pleno auge¹⁴⁰. En este mismo año surgieron grupos de izquierdas favorables a la lucha armada (la Alianza de Liberación Nacional – ALN, el Movimiento Revolucionario 8 de Octubre – MR8 y la Vanguardia Popular Revolucionaria – VPR) que comenzaron a actuar contra el régimen militar. El gobierno militar de Costa e Silva consideró que esto era debido a que no estaba siendo lo suficientemente duro, y el 13 diciembre promulgó el Acta Institucional nº 5 (AI-5) y clausuró el Congreso:

Se abrió un nuevo ciclo de suspensión de cargos, pérdida de derechos políticos y depuraciones entre el funcionariado, que afectaron a muchos profesores

(Feira de Santana). Estos obispos eran de la “Asociación brasileña para la defensa de la tradición, familia y propiedad”.

¹³⁶ Página web: <<http://www.pe-az.com-br/dh/1968.htm>> [consulta, 25 de agosto de 2010].

¹³⁷ Página web: <<http://www.pe-az.com-br/dh/1968.htm>> [consulta, 25 de agosto de 2010].

¹³⁸ Fue presidente de la CNBB desde 1964 a 1970. Ordenado obispo en 1956. En 1964 fue designado Arzobispo de São Paulo. En 1970 fue llamado para ocupar cargos en la Curia Romana. Llegó a ser Cardenal Decano del Sacro Colegio, cargo al que renunció en 1993. Murió en 1995.

¹³⁹ Arzobispo emérito de Aparecida desde 2004. Fue elegido obispo de Santo Angelo en 1962. En 1976 fue nombrado Cardenal.

¹⁴⁰ Se realizaban movilizaciones de estudiantes tal y como estaba sucediendo en el resto del mundo. A la vez, se produjeron dos huelgas obreras violentas, una en Minas Gerais y otra en São Paulo.

universitarios. Se estableció en la práctica la censura a los medios de comunicación y la tortura pasó a formar parte de los métodos del gobierno” (Fausto, 1995:266).

En este mismo año, la Iglesia Católica celebró la Conferencia del Episcopado Latinoamericano que supuso la consagración de la llamada Teología de la Liberación. De esta manera, una Iglesia totalmente renovada se enfrentó durante la década de los setenta a gobiernos militares que, con apoyo de Estados Unidos, edificaron dictaduras basadas en la doctrina de Seguridad Nacional, cuyos métodos y consecuencias ya habían sido denunciados por obispos brasileños. Fueron años de violenta represión, de la que no fueron exentos obispos, sacerdotes, religiosos, religiosas, ni tampoco los movimientos y comunidades de laicos que actuaban en el seno de la Iglesia.

2.2.4 LAS CONFERENCIAS DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO

Del 26 de agosto al 8 de septiembre de 1968, convocada por el Papa Pablo VI, se celebró en Medellín (Colombia) la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. Habían pasado trece años desde la celebración de la I Conferencia, donde surgió la idea de fundar el Consejo Episcopal Latinoamericano – CELAM. Durante todos estos años se habían realizado tan solo asambleas ordinarias anuales.

La Conferencia de Medellín significó el surgimiento de las tres principales líneas de actuación de la Iglesia latinoamericana: la opción por los pobres, la Teología de la Liberación y las Comunidades Eclesiales de Base. Estos elementos son la base principal del posicionamiento político y social de un sector destacado de la Iglesia Católica, que marcarían los acontecimientos de las siguientes décadas ligados a la lucha contra las dictaduras militares, a la represión sufrida por todos ellos y al surgimiento de nuevos movimientos sociales. Sin olvidar el hecho de que supuso una señal de identidad propia del continente.

Según Clodovis Boff (s/d:6), antes de existir como teoría teológica, la liberación fue una práctica pastoral y social protagonizada por:

Bispos proféticos da Conferência Nacional dos Bispos do Brasil (CNBB), pelos leigos comprometidos da Ação Católica Brasileira (ACB) e pelas Comunidades Eclesiais de Base (CEBs).

El tema de la II Conferencia General del CELAM fue “La Iglesia en la transformación presente de América Latina a la luz del Concilio”. En Medellín se reunieron 146 cardenales, arzobispos y obispos; 14 religiosos; seis religiosas; 15 laicos, de los cuales

cuatro eran mujeres; y nueve observadores no católicos. Fueron en total 249 participantes (Dussel, 1992; Cadavid, 2005).

El punto de partida de la reunión fue un documento base que el CELAM había hecho circular entre los obispos. Este documento estaba estructurado en tres partes: en la primera estudiaba las condiciones económicas, la situación cultural y la vida política; en la segunda consideraba la presencia de la Iglesia en la sociedad; y por último, concluía con una reflexión teológica. Esta estructura se mantuvo en las discusiones de los obispos, que primero hicieron una evaluación de la situación social general, después entraron en reflexiones teológicas y finalmente en los compromisos pastorales¹⁴¹.

El documento base de la CELAM destacó las carencias socioeconómicas y la falta de medios de evangelización para una población que se expandía. Al redactar el escrito, sus autores hicieron énfasis en las injusticias estructurales hacia las personas y la ausencia de respeto a los derechos humanos en Latinoamérica. Hicieron hincapié en la referencia a la violencia a partir de la acción de los procesos económicos y políticos de represión en diferentes países del continente, lo que exigía una respuesta de la acción pastoral (Iokoi, 1996:45)¹⁴².

Al documento base y a las reflexiones se añadieron todos aquellos manifiestos, estudios, notas de trabajo y declaraciones que se habían producido durante los últimos años por la Iglesia Latinoamericana¹⁴³. Según Gheerbrant (1970:83), de todos estos “legajos”:

... se desprenden, en medio de repeticiones inevitables, los deseos, las exigencias y las denuncias de miles de cristianos que luchan por la transformación de las estructuras de América Latina y de su Iglesia, sin salir, con todo, del legalismo.

De la Conferencia de Medellín salieron 16 documentos agrupados en tres grupos: promoción humana (justicia, paz, familia y demografía, educación, juventud); evangelización y crecimiento en la fe (pastoral popular, pastoral de elites, catequesis, liturgia); y estructuras de la Iglesia (movimientos de laicos, sacerdotes, religiosas, formación del clero, pobreza de la Iglesia, pastoral de conjunto, medios de comunicación social:

¹⁴¹ En realidad es el mismo método que utilizaba la Acción Católica y que había sido ya “esbozado en la *Gaudium et Spes*: Ver, Juzgar y actuar. Se parte de la realidad, se reflexiona sobre ella a la luz de la fe y, se proponen, luego, líneas de acción” (Cadavid, 2005:8).

¹⁴² Este punto tiene relación con los escritos de Cândido Padim y de Joseph Comblin sobre la Seguridad Nacional en las dictaduras militares.

¹⁴³ En este capítulo están sólo los más destacados, por las reacciones generadas, surgidos en Brasil.

Los documentos de Medellín dejaron también una buena cantidad de ambigüedades. (...) No había fuerte respaldo al derecho de los oprimidos para luchar por sus derechos, quizás porque los obispos temían que se les considerara partidarios de la violencia. El que los documentos fuesen tan fuertes como lo fueron, reflejaba la mano de una minoría de obispos y un sólido grupo de un centenar de consejeros expertos, quienes indudablemente escribieron la mayor parte del borrador (Berryman, 1989:18).

Realmente, la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano supuso un antes y un después en la Iglesia Católica de América Latina:

Medellín marca el inicio de uno de los períodos más ricos y complejos de la historia eclesial latinoamericana y es una respuesta al desafío renovador que acababa de impulsar el Concilio Vaticano II. Era la época de las radicalizaciones de acá y acullá. Medellín propuso una Iglesia al servicio de los pobres, comprometida con el anuncio y vivencia del Evangelio y con el cambio para la justicia social (Melguizo, 2005:15).

En los documentos finales, los obispos y redactores finales recogieron aquellos temas sociales, políticos, económicos y religiosos que más preocupaban a una Iglesia influenciada por la época que estaban viviendo¹⁴⁴. Por supuesto, todo ello enmarcado en la realidad concreta de los países latinoamericanos.

En relación a la transformación del campo¹⁴⁵ los obispos destacaron en los documentos finales de Medellín:

... la necesidad de una promoción humana de las poblaciones campesinas e indígenas. Esta promoción no será viable si no se lleva a cabo una auténtica y urgente reforma de las estructuras y de las políticas agrarias. Este cambio estructural y su política correspondiente no se limitan a una simple distribución de tierras. Es indispensable hacer una adjudicación de las mismas bajo determinadas condiciones que legitimen su ocupación y aseguren su rendimiento, tanto en beneficio de las familias campesinas, cuanto de la economía del país. Esto exigirá, además de aspectos jurídicos y técnicos, cuya determinación no es competencia nuestra, la organización de los campesinos en estructuras intermedias eficaces, principalmente en formas cooperativas, y estímulo hacia la creación de centros urbanos en los medios rurales, que permitan el acceso de la población campesina a los bienes de la cultura, de la salud, de un sano esparcimiento en las decisiones locales y en aquellas que inciden en la economía y en la política nacional (CELAM, 1969:5).

¹⁴⁴ En el documento final los obispos reflexionaron sobre tres grandes áreas en relación con el proceso de transformación del continente Latinoamericano: la promoción del hombre y de los pueblos hacia los valores de la justicia, la paz, la educación y la familia; la necesidad de una adaptada evangelización y maduración en la fe de los pueblos y sus élites, a través de la catequesis y la liturgia y, por último, los problemas relativos a los miembros de la Iglesia (CELAM, 1969:2).

¹⁴⁵ Dentro de las conclusiones de los obispos a partir de las reflexiones sobre “Área de la promoción del hombre y de los pueblos hacia los valores de la justicia, la paz, la educación y la familia”.

Si leemos con detenimiento este párrafo, podemos observar como lo que aquí propusieron los redactores es una Reforma Agraria en un sentido amplio, es decir, el reparto de la tierra a los que la trabaja, junto con los medios para poder explotarla y el acceso a los servicios sociales dirigidos al desarrollo de las personas, como la educación y la sanidad. También destacan la necesidad de la organización de los propios campesinos para lograr todos estos objetivos.

Otro punto destacable, continuando en el área de la promoción del hombre y de los pueblos, es el referido a la Paz, paradójicamente para denunciar que “la violencia constituye uno de los problemas más graves que se plantean en América Latina” (CELAM, 1969:10).

En este documento final los redactores llamaron la atención sobre lo que denominaron la “violencia institucionalizada” en América Latina, que se produce:

(...) cuando, por defecto de las estructuras de la empresa industrial y agrícola, de la economía nacional e internacional, de la vida cultura y política, "poblaciones enteras faltas de lo necesario, viven en una tal dependencia que les impide toda iniciativa y responsabilidad, lo mismo que toda posibilidad de promoción cultural y de participación en la vida social y política", violándose así derechos fundamentales. Tal situación exige transformaciones globales, audaces, urgentes y profundamente renovadoras (CELAM, 1969:10).

Este tipo de violencia no es directa, ni tiene un objetivo inmediato, como lo era aquella a que se refirió Joseph Comblin en el documento sobre la Seguridad Nacional. En este caso se hace referencia a aquella violencia indirecta pero igualmente destructora, la de la explotación del ser humano que no consigue cubrir sus propias necesidades ni las de su familia.

La opción por los pobres surgida en la Conferencia de Medellín no es una novedad en la Iglesia Católica. La novedad en este caso reside en el distanciamiento explícito de los poderes políticos y económicos:

El Episcopado Latinoamericano no puede quedar indiferente ante las tremendas injusticias sociales existentes en América Latina, que mantienen a la mayoría de nuestros pueblos en una dolorosa pobreza cercana en muchísimos casos a la inhumana miseria (CELAM, 1969:49).

Clodovis Boff (s/d:5) señala que el “pobre” por primera vez es tratado como “sujeto” en lugar de la visión asistencialista tradicional de la Iglesia que lo concebía como “objeto” de caridad.

Esta opción por los pobres va más allá de la asistencia y el apoyo, cuando en el documento final los obispos proponen:

Alentamos a los que se sienten llamados a compartir la suerte de los pobres, viviendo con ellos y aun trabajando con sus manos, de acuerdo con el Decreto (CELAM, 1968).

Como veremos más adelante, este fue el inicio de la inserción en los sectores populares de religiosas y religiosos, que significó un acercamiento de la Iglesia a los más desfavorecidos de la sociedad.

En el documento final de Medellín se propuso una liberación integral del hombre, buscando la realización de sus valores, en todas las dimensiones de la vida (social, económica, política y religiosa). Existía la necesidad de liberar a los hombres de la violencia y la injusticia institucionales (Iokoi, 1996:46).

En 1979 se celebró la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Puebla (México). Según Clodovis Boff, esta asamblea representó la confirmación de Medellín, ya que lo que había sido esbozado en la Conferencia anterior, en Puebla fue enfatizado claramente:

... Medellín deu à nossa igreja os elementos essenciais, que, amadurecidos na década seguinte, até Puebla, configuraram as três instituições que se podem dizer próprias ou típicas da Igreja latino-americana, a saber: a Opção pelos Pobres, a Teologia da Libertação e as Comunidades Eclesiais de Base (Boff, s/d:4).

No debemos olvidar tampoco que durante la década de los setenta, además de la puesta en práctica de los postulados de Medellín en las comunidades de toda América Latina, hubo también aportaciones teóricas destacadas. Así, en 1971 Gustavo Gutiérrez (Perú) publicó *Teología de la Liberación. Perspectivas*¹⁴⁶. En ese mismo año Hugo Assmann (Brasil) publicó *Opresión-liberación. Desafío a los cristianos* y en 1973 *Teología desde la praxis de la liberación*¹⁴⁷. A estos tres títulos se añadió posteriormente, en 1976, el libro de Leonardo Boff (Brasil) *Teologia da Libertação e do Cativo*¹⁴⁸.

¹⁴⁶ Gustavo Gutiérrez Merino (Lima, 1928). Militante de Acción Católica durante su juventud, fue ordenado sacerdote en 1959 y en 1998 entró en la Orden de los Dominicos. Está considerado como uno de los fundadores de la Teología de la Liberación. *Teología de la liberación-Perspectivas* (1971), se acerca a los desafíos enfrentados por la Iglesia con un estudio no sólo desde un punto de vista teológico, sino también desde una perspectiva histórica, política y socio-económica.

¹⁴⁷ Hugo Assmann (Venâncio Aires (Rio Grande do Sul), 1933 – Piracicaba (São Paulo), 2008), fue sacerdote católico, pero abandonó el sacerdocio. Según Löwy (1999 [1996]:115), fue el primer representante de la Teología de la Liberación en Brasil que empezó a vincular motivos cristianos con la

Pero en este último caso también hubo una reacción en contra por parte de la Iglesia Católica más conservadora. Según Berryman (1998:71):

Los que se sentían incómodos con lo que estaba sucediendo necesitaban un marco alternativo de análisis social y de teología. Esa necesidad empezó a cubrirse en 1971, cuando el jesuita belga Roger Vekemans llegó a Bogotá. (...) fundó un centro de investigación y en colaboración con el joven, astuto y ambicioso obispo Alfonso López Trujillo, empezó a publicar un diario, Tierra Nueva, cuyo claro propósito era no sólo atacar a la teología de la liberación, sino proponer un tipo alternativo de análisis social y de teología.

López Trujillo fue elegido secretario general del CELAM en 1972. Por tanto, fue una de las figuras centrales en la preparación y la celebración de la Conferencia de Puebla.

Según Berryman (1998:75) en el documento de Puebla coexistían tres tipos de análisis y de teología enfrentadas. Por tanto, las tensiones continuarían dentro de la Iglesia.

En un lado estaban los conservadores, quienes subrayaban la autoridad jerárquica y la ortodoxia doctrinaria y combatían conscientemente la teología de la liberación por lo que veían en ella de marxismo. En el otro extremo estaba un grupo que podría llamarse de liberacionistas, cuya fuerza estaba en las comunidades de base y quienes insistían en que la Iglesia debía adoptar un estilo de vida en concordancia con su función de servicio. (...) Ambos grupos representaban las tendencias de las minorías. Al grupo más amplio se le puede llamar centrista, y su principal preocupación era la unidad de la Iglesia. Con los conservadores, este grupo compartía la preocupación por la autoridad eclesiástica, y con los liberacionistas una convicción sobre la necesidad de defender los derechos humanos, al menos en circunstancias extremas (Berryman, 1998:74).

Un año antes de la celebración de la Conferencia de Puebla había fallecido el Papa Pablo VI. El sucesor fue Juan Pablo I, que murió a los 33 días de ser nombrado. En octubre de 1978 fue elegido como Papa Juan Pablo II. Comienza una nueva época en el Vaticano, con una tendencia más conservadora que los últimos papados que afectará directamente a los teólogos de la liberación¹⁴⁹.

filosofía marxista de la praxis y sus escritos se encuentran entre los más radicales y coherentes de esta corriente.

¹⁴⁸ Leonardo Boff (Concórdia (Rio Grande do Sul), 1938). Ingresó en 1959 en la Orden de los Franciscanos, pero la abandonó en 1992 presionado por el Vaticano. Según Löwy (1999 [1996]:116), los hermanos Leonardo y Clodovis Boff, con sus escritos “proveyeron de guía espiritual y política a la gente de la Iglesia y educaron a toda una generación de agentes pastorales, dirigentes de comunidades de bases, estudiantes seminaristas e intelectuales católicos”.

¹⁴⁹ Obispos y religiosos fueron llamados a Roma, entre ellos Leonardo Boff. A partir de la década de los ochenta, la Teología de la Liberación fue cuestionada desde el Vaticano mismo, a través de la Congregación para la Doctrina de la Fe. El prefecto era Joseph Alois Ratzinger, Papa Benedicto XVI desde 2005.

La IV Conferencia General del Episcopado Latinoamericano fue celebrada en Santo Domingo en 1992. Según Clodovis Boff, su “mayor mérito” fue colocar en la agenda de las iglesias latinoamericanas la cuestión de su “identidad cultural”. Es el inicio de la llamada “iglesia mestiza” (s/d:4).

Según Dussel (1992), la Conferencia de Santo Domingo mostró una “normalización” de la función pastoral dentro de la Iglesia. La tensión interna entre los dos extremos de la Iglesia Católica (conservadores y liberacionistas) continuó aumentando en los años transcurridos entre la Conferencia de Puebla y la de Santo Domingo. Concretamente en Brasil, la CNBB:

... se manifestará –con sus casi 400 obispos– como un modelo de Iglesia comprometida con las comunidades eclesiales de base, con los grupos de oposición a los militares, y con una gran autoridad espiritual ante el pueblo de los pobres –campesinos, indígenas, marginales, obreros–, en oposición con el modelo de Iglesia de los grupos conservadores y en favor de la “restauración”. De todas maneras, el nombramiento sistemático por parte de la Congregación de obispos en Roma (...) de prelados conservadores en su mayoría, indica que la Iglesia, en su nivel jerárquico, vivirá en la década de los noventa un espíritu de involución contrario al instaurado en Medellín (Dussel, 1992:398-399).

Pero también hay que tener en cuenta que muchos de los obispos protagonistas del Vaticano II y de la Conferencia de Medellín se fueron jubilando y muriendo.

2.3 LA IGLESIA DE LOS POBRES

Desde su fundación, el Movimento Sem Terra recibió el apoyo de los miembros de la Iglesia Católica influenciados por la Teología de la Liberación, que adoptaron una postura política y dieron su apoyo total a la Reforma Agraria en Brasil. Así, algunas de las religiosas incluso acamparon con los Sin tierra y terminaron viviendo en asentamientos. Todas ellas, tanto las que viven en asentamientos como los que apoyan a los Sin Tierra desde sus responsabilidades en la Iglesia (como por ejemplo sacerdotes y obispos), aluden a su “opción por los pobres”.

Como hemos visto, al interior de la Iglesia Católica existían dos corrientes con posicionamientos políticos antagónicos. Como señala Scherer-Warren (1996 [1993]:36)

... dentro da hierarquia da Igreja, os bispos e padres que trabalham para o desenvolvimento e difusão da Teologia da Libertação não são muito numerosos. Porém, em muitas ocasiões, eles ganharam a simpatia e adesão das forças moderadas da Igreja.

2.3.1 PROTAGONISTAS

Durante la dictadura militar la Iglesia tuvo un importante papel en Brasil protagonizado principalmente por religiosas y religiosos que formaron parte de la Teología de la Liberación. Según Nunes (2002:503-504) la expresión pastoral de esa opción teológica fueron las Comunidades Eclesiales de Base – CEBs, que se organizaron en las parroquias tradicionales y se desarrollaron sobre todo en las áreas rurales y en la periferia de las grandes ciudades, entre los sectores pobres de la población.

Cuando el sacerdote de origen catalán Don Pedro Casaldàliga¹⁵⁰, Misionero Claretiano, fue nombrado obispo y llegó a São Félix do Araguaia (Mato Grosso) en julio de 1968, su intención era confraternizar con todo el mundo ganándose la confianza de la gente pobre, y a la vez mantener contactos con los terratenientes. En 1969 acudió como invitado a una fiesta en una de las *fazendas* con más hectáreas del país y pudo contrastar la profunda desigualdad que prevalecía entre los latifundistas y los trabajadores, campesinos e indios de la región. En ese momento tomó una decisión que marcaría su vida como obispo de São Félix do Araguaia: no volver a confraternizar con los terratenientes.

La seva opció va ser radical: va decidir evitar la seva companyia, declinar qualsevol invitació i facilitar de transport (...) va recomanar a la gent del seu equip que evités fins i tot de saludar-los. L'enfrontament va ser total (Escribano, 1999:27-28).

En 1971 Don Pedro Casaldàliga publicó *Uma Igreja da Amazônia em Conflito com o Latifúndio e a Marginalização Social*, una Carta Pastoral donde denuncia las desigualdades de clases sociales y el subdesarrollo regional, la falta de infraestructuras y de asistencia social básica que sufren los habitantes de Araguaia (Mato Grosso). Describe los conflictos entre posseiros y los indios (Xavante y Tapirapé) con los latifundistas, empresas, bancos y organismos oficiales del gobierno; de las condiciones infrahumanas en las que viven y trabajan los peones de las empresas agropecuarias; y de las políticas locales, estatales y federales que sólo benefician a los intereses de los latifundistas y de las grandes empresas. Por último, hace un llamamiento al posicionamiento activo de la Iglesia Católica, siguiendo la doctrina de la Teología de la Liberación, desmitificando la propiedad privada y apelando a una Reforma Agraria:

¹⁵⁰ Actualmente obispo emérito de São Felix do Araguaia, nacido en Balsareny (Barcelona) en 1928.

“justa, radical, sociológicamente inspirada y realizada técnicamente, sin atrasos exasperantes, sin intolerables camuflajes” (Casaldáliga, 1971).

Según Nunes (2002:496), durante la década de los sesenta, la Iglesia Católica reorientó en gran parte su acción e interpretación de su cuerpo doctrinal; y las religiosas como difusoras de las ideas católicas, debían apropiarse del nuevo discurso. La adaptación a los nuevos tiempos pasaba por incorporarse al mundo, lo que conducía a cambios estructurales en la vida religiosa femenina, tanto respecto a su organización interna como a sus actividades externas, en contraste con conventos con grandes muros, hábitos pesados como uniforme y “obras” (colegios, hospitales y casas de asistencia) que tenían el carácter rígido propio de las “instituciones totales”.

Estos cambios comenzaron en los años sesenta, haciéndose realidad en los setenta. No sólo se produjeron en el vestir y en la vivienda¹⁵¹, sino también en la profesionalización de los religiosos y en la vida cotidiana. La Hermana Rosario¹⁵² en los años setenta fue una de las pioneras que pidieron permiso a su Congregación para vivir, en su caso, en una *favela* de la periferia de Fortaleza (Ceará)¹⁵³. Les fue concedido y así fue como compraron una casa de *taipa*¹⁵⁴. Cuando les preguntaban que iban a hacer allí si no eran pobres, solían responder:

A gente vai aprender com eles. Porque só estando próximo, lá dentro é que a gente vai poder ver como é que ele vive a pobreza, para poder a gente ter também assim uma conversão. E a gente foi tentando (Hermana Rosario, entrevista 2003).

En realidad, este posicionamiento y cambio de forma de vida fue complicado y lento, ya que era una ruptura con lo establecido, con la tradición, con lo conocido. Nunes (2002:503) destaca que los objetivos propuestos en el proceso de “renovación” de los conventos femeninos no incluían la idea de una “opción por los pobres”, ni que se trasladasen para vivir en los barrios pobres de las periferias de las ciudades o a regiones rurales aisladas. La Hermana Rosario recuerda que:

¹⁵¹ Cambiaron los pesados hábitos por ropa más cómoda y pasaron a vivir en pequeñas casas, separando el trabajo de la residencia (Nunes, 2002:497).

¹⁵² En 2003 realicé una entrevista conjunta a la Hermana Rosario y a la Hermana Divina (nombres ficticios), de la Orden São Vicente de Paulo. Vivían junto con otra compañera más, la Hermana Leire (nombre ficticio), en el Asentamiento Zé Lourenço del MST en Ceará. Las tres estaban jubiladas. Formaban parte activa de la comunidad, colaborando con las familias del asentamiento asistiéndolas y ayudándolas, sobre todo en cuestiones de salud. También participaban en el grupo de mujeres.

¹⁵³ En el año 1992 se trasladan a la periferia de la ciudad de Chorozinho (Ceará).

¹⁵⁴ Casa hecha de barro.

Incomodava um pouquinho. Então a gente perdeu, perdeu certas amizades. Algumas pessoas... Alguns privilégios. Então a gente não era recebida mais do mesmo jeito (entrevista 2003).

Este grupo de mujeres pasaron a ser denominadas internamente en la Iglesia como religiosas “*inseridas nos meios populares*” (Nunes, 2002:506). A pesar del apoyo verbal de sus comunidades, las religiosas se encontraron con una fuerte resistencia tanto por parte de la Iglesia como parte de la sociedad en general. Según la Hermana Rosario:

... gostaria de ver a gente dentro da sacristia, dentro da... coordenar os trabalhos da paróquia, catequese. Então a gente queria mais um trabalho que respondesse que fosse mais a necessidade do povo. (...) Quando a gente veio para um trabalho aqui, no interior (...) E eles tiveram assim tanto medo, tanto receio por causa desse problema, que eles diziam: só pode ser uma ação do comunismo chegando, que era para acabar com o mundo. Eles ligavam uma coisa à outra (entrevista 2003).

Según Nunes (2002:506), las religiosas incorporadas en los medios populares, los intereses institucionales de la Iglesia en general estaban subordinados al objetivo de la “*liberación de los pobres*”, la cual se traducen en el establecimiento de estructuras sociales que garanticen la justicia y la igualdad en las relaciones sociales, incluso en la Iglesia. La Hermana Divina recuerda que:

... a gente sabia esse pessoal rasgava um bocado, derrubava muros no sentido de buscar realmente essa postura mais coerente com o carisma, mais coerente com que a Igreja naquela hora estava pedindo. (...) Até mesmo da própria congregação havia uma resistência muito forte, a ponto de chegar mesmo a deixar nas mãos. Vocês escolheram isso então vocês que possam arcar com que vier (entrevista 2003).

Así, Scherer-Warren (1996:32) considera que la Teología de la Liberación nace y se desarrolla alrededor de problemas de la realidad latinoamericana, con el deseo de trascenderlos a través de la creación de una sociedad más justa e igualitaria. Y son los pobres los que deben ser protagonistas de su destino personal y de la historia. Es una nueva visión del papel de la Iglesia, de la práctica cristiana y del pensar teológico.

Es relevante destacar que las religiosas incorporadas en los medios populares con las que he hablado tenían tres puntos en común. El primero era que obtuvieron el permiso de sus comunidades, de las cuales continuaban formando parte y participando en sus actividades; el segundo era su independencia económica; y el tercero, su concepción de cuáles eran las tareas y los métodos de trabajo de las monjas en las comunidades, incluidas las celebraciones religiosas.

La Hermana Sara¹⁵⁵ hacía una evaluación anual de su trabajo que entregaba a su congregación. Las Hermanas Rosario, Divina y Leire continuaban participando en los encuentros de las Hermanas de la Caridad, y formaban parte de grupos de estudio.

Respecto a la independencia económica, las cuatro religiosas estaban jubiladas. La Hermana Sara cobraba dos pensiones¹⁵⁶, de las cuales una la entregaba íntegra a su Congregación como contribución para su mantenimiento. Las Hermanas Rosario, Divina y Leire fueron profesoras, por lo que recibían una pensión de jubilación que les permitía, según la Hermana Divina:

... não depender de paróquia, não depender de ajudas de entidades mesmo governamentais ou outras, é isso que a gente se torna tanto mais livres na grande opção de não largar o povo. (...) É de grande importância para quem como Irmãs, como religiosas, se decidem trabalhar nos meios populares (entrevista 2003).

Por último, estas mujeres concebían que su trabajo como religiosas no se restringía a ser “ayudantes” de sacerdotes y obispos. Por lo tanto, su “opción por los pobres” no se limitaba a trabajar con y para ellos, sino que también terminaban cuestionando su papel tradicional en la Iglesia Católica.

Este posicionamiento de estas religiosas se enmarca en una concepción de la religión y de la teología que llega a cuestionar algunos pilares de la Iglesia Católica como institución. Según el padre Merkel¹⁵⁷, la estructura de la Iglesia es clerical, piramidal, por lo tanto no se puede hablar de igualdad. La Hermana Divina destacaba que esta era una de las dificultades más señaladas con respecto a las religiosas, las relaciones de poder que prevalecían. Es el sacerdote quien siempre tiene el poder. Y ante la posibilidad de que las mujeres pudiesen acceder al sacerdocio, la Hermana Divina opinaba que:

¹⁵⁵ Conocí a Sara (nombre ficticio) en 2003 durante un curso de formación política del MST en el litoral de Ceará. Pertenecía a una Congregación de las Hijas de Jesús del sur de Brasil. Sara había decidido trabajar para los pobres de la sociedad con la opción de vivir con ellos y su petición fue aceptada por la Congregación. Esta religiosa había rehabilitado dos habitaciones de una casa abandonada en un asentamiento, una para vivir y otra para recibir visitas. Colaboraba en las actividades del asentamiento y del MST, especialmente en temas de género y salud.

¹⁵⁶ En el Diario de Campo no tengo anotada la profesión o profesiones que ha ejercido y por las que ha cotizado.

¹⁵⁷ El padre Merkel (nombre ficticio) llegó a Brasil procedente de Italia en el año 1973. Vive desde hace más de 17 años en Fortaleza (Ceará). Apoya y colabora con el MST. Entrevista en 2003 por María Carballo López.

... na conceição ia-nos deixar num destaque tão maior em relação a essa aproximação um pouco mais de igualdade com o povo. Igualdade entre aspas, porque é um assunto muito delicado se falar em igualdade. Mas isso ia a ser muito mais difícil se a Irmã chegasse a ser pessoa que ia também entrar nessa questão ai de poder como Padre celebrar. Duma forma ou de outra isso ia conferir a ela um poder. E do poder a gente tem que se sair (entrevista 2003).

En resumen, las religiosas que trabajaban en los medios populares, a través de su “opción por los pobres” cuestionaron y enfrentaron al estamento eclesial y las relaciones de poder, permaneciendo, no obstante, dentro de la institución. Además tenían una cierta independencia económica que les proporcionaba libertad, y el apoyo de algunos miembros de la Iglesia y de gran parte de la sociedad civil.

2.3.2 LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE Y LA COMISIÓN PASTORAL DE LA TIERRA

Según Scherer-Warren (1996:38), la Teología de la Liberación desafió la vieja alianza entre la Iglesia Católica, el Estado y las clases dominantes de América Latina, a través de las prácticas pastorales de un número creciente de sacerdotes, monjas y laicos. El padre Markel lo confirmaba al explicar que durante la década de los setenta, en Brasil:

...havia bastantes bispos, o seja padres, religiosas assim que começavam a sentir essa necessidade de enfrentar mesmo a ditadura de todas formas. Era o período também das Comunidades Eclesiais de Base espalhadas por todo o Brasil, especialmente no interior (...) Mas foi exatamente nas Comunidades Eclesiais de Base que (...) a Igreja Católica realmente assumiu esse compromisso com os pobres (...) E nesses anos, na primeira metade dos anos setenta, e que a Igreja Católica criou a Pastoral da Terra, a CPT (entrevista 2003).

Las Comunidades Eclesiales de Base – CEB fueron creadas por la Iglesia Católica al inicio de la década de los sesenta. En 1975 fue fundada la *Comissão Pastoral da Terra* – CPT. Tanto las CEBs como la CPT jugaron un papel esencial en la historia de las luchas por la tierra en Brasil durante los años de la dictadura militar, e incluso posteriormente, en los años de la transición democrática. También lo hicieron en el surgimiento de los nuevos movimientos sociales, y más concretamente, en la fundación del Movimiento de las Trabajadoras y Trabajadores Sin Tierra – MST¹⁵⁸.

La pastoral popular surgió a partir de los años sesenta cuando los pobres organizados irrumpieron en las sociedades latinoamericanas y también en la Iglesia institucional y

¹⁵⁸ En la segunda parte veremos como mujeres líderes fundadoras del MST en Ceará provienen de las CEBs, así como el apoyo de sectores de la Iglesia local a las Sin Tierra en su lucha por la tierra. Ver también Carballo (2002).

clerical. Se verificó un doble proceso: en los medios populares se fueron insertando cada vez más miembros activos de la Iglesia-clero: obispos, sacerdotes, teólogos, religiosos y religiosas, cristianos, indignados con la miseria y comprometidos con la transformación social, que fueron asumiendo la causa, las luchas, el destino y la cultura del empobrecido social (Boff, 2000). Este modelo encuentra su máxima expresión en las CEBs, que son pequeños grupos articulados a partir del trabajo de agentes pastorales, animadores de comunidad, sacerdotes y miembros de órdenes religiosas (Ricci, 1999:144).

Aunque en un primer momento la Iglesia Católica había apoyado el golpe militar del 1964, comienza a cambiar su posición a partir de 1973 cuando en sus bases algunos sacerdotes colaboraban en la resistencia de los trabajadores rurales alrededor de la cuestión de la tierra¹⁵⁹ (Fernandes, 1996:70). El padre Markel destaca que él llegó a Brasil (1973) en el periodo más *feliz* del compromiso de la Iglesia Católica con la resistencia a la dictadura militar:

O problema da terra começava a surgir. Aliás sempre existisse o problema da terra, mas começava realmente a mostrar a sua face o problema da terra especialmente aqui no nordeste, tanto no sentido do latifúndio que começava a expulsar de forma violenta os lavradores, e também no sentido do abandono dos políticos aos problemas da questão da terra. A questão da seca no nordeste e tudo isso (entrevista 2003).

Se puede decir que las CEBs terminaron siendo los lugares sociales donde se constituyeron los espacios de reflexión sobre la realidad y donde se desarrollaron las experiencias para la organización de los trabajadores rurales contra la política agraria del gobierno militar. Son los espacios de confrontación y el punto de partida para la lucha organizada, y de ahí surgen las personas politizadas que comienzan un proceso de construcción de nuevas formas de organización social (Carballo, 2002:18).

En el interior rural de Brasil, las personas que formaban parte de las CEBs en sus reuniones hacían una nueva lectura de las Sagradas Escrituras. Respecto a la lucha por la tierra, la base es el libro del Éxodo que da soporte a los estudios y reflexiones sobre la condición de vida de los trabajadores rurales. El libro el Éxodo era una de las referencias de las CEBs para que los trabajadores rurales comprendiesen mejor su

¹⁵⁹ Como hemos visto anteriormente, en la década de los sesenta ya se habían producido algunos enfrentamientos entre miembros de la Iglesia y el gobierno militar, destacando los protagonizados por Monseñor Antonio Frago (obispo de Crateus, Ceará) y Don Hélder Câmara (arzobispo de Olinda-Recife, Pernambuco). En 1968 fueron encarcelados 18 sacerdotes y 57 agentes de pastoral por subversivos (Marin, 2002).

historia¹⁶⁰. A partir de lecturas sobre sus condiciones sociopolíticas, económicas y culturales, los trabajadores rurales iniciaban el enfrentamiento con el modelo económico de desarrollo de la agricultura en su estado, en Brasil.

Es importante tener en cuenta que las CEBs, además de realizar un trabajo de concienciación crítica mediante los debates y las reflexiones a partir de la Biblia, también cuestionaban algunos aspectos de la Iglesia Católica como institución y planteaban una nueva forma de vivir la religión, el cristianismo. Como vimos anteriormente, todo este cuestionamiento afectaba principalmente a la relación de poder y a la estructura eclesial, que como indica el padre Markel, “*es típica monárquica, no tiene ciudadanía*” (entrevista 2003).

Boff (2000) considera que con las CEBs existe otro ejercicio de poder religioso, aunque todavía prevaleciera una dependencia:

... del agente externo (obispo, sacerdote, religiosa), al lado de resquicios autoritarios y miméticos de la estructura anterior de Iglesia clerical, internalizada por los creyentes durante siglos de modelo hegemónico.

Las Comunidades Eclesiales de Base – CEBs eran denominadas “comunidades” por propiciar una relación personal, permitiendo la convivencia entre sus miembros. Por lo tanto era imprescindible ser un número reducido de integrantes. Eran de “base” porque su organización se realizaba a partir del ámbito donde vivían y se relacionaban (Ricci, 1999:144). Las etapas para realizar el trabajo comunitario eran: preparación del equipo; entrenamiento de líderes; formación de núcleos; selección de líderes; reuniones de los núcleos; implantación del trabajo y evaluación; estructura (consolidación de líderes, elección del consejo, etc.); e integración en la comunidad (participar en actividades con otros grupos) (Ricci, 1999:145-146). Es un método sencillo que permite una participación activa de todos sus miembros, que posteriormente servirá de modelo en la organización de movimientos sociales, como por ejemplo el Movimiento Sin Tierra.

Durante la segunda mitad de la década de los setenta, las CEBs se multiplicaron rápidamente en las zonas rurales¹⁶¹. Posiblemente este fenómeno fue posible en Brasil gracias a la confluencia de diversos factores, además de la influencia de la Teología de la Liberación. Scherer-Warren (1996) destaca que por un lado, la escasez de sacerdotes

¹⁶⁰ Durante los estudios bíblicos en las comunidades, se hacía una analogía entre el éxodo del pueblo hebreo y el éxodo sufrido por los trabajadores rurales expulsados de la tierra.

¹⁶¹ En el I Encuentro Nacional de CEBs (Vitória, Espírito Santo), en 1975, se contabilizaron 50 mil. Cinco años más tarde eran 80 mil (Ricci, 1999:144).

exigía una solución alternativa al clero y, por otro, la existencia anterior de organizaciones cristianas de base inspiraron la creación de las CEBs con la participación de seglares y religiosas. Por último, según la autora:

... o método educacional do brasileiro Paulo Freire, que advoga a necessidade do desenvolvimento de uma consciência crítica em relação ao processo de libertação, teve uma influência considerável (Sherer-Warren, 1996:35).

En este punto es importante recordar que la concienciación y actuación de los militantes de las CEBs no estuvo exento de violencia. Las oligarquías y el poder militar provocaron una fuerte represión. Entre los años 1969 y 1978, 216 agentes pastorales y 104 sacerdotes, religiosas y religiosos fueron encarcelados, tres sacerdotes murieron asesinados y varios obispos, como ya vimos anteriormente, fueron perseguidos (Marin, 2002)¹⁶². Según el padre Markel:

... era comum naquela época que o conflito era ou com a igreja ou com o Estado. E muitas vezes o conflito com a Igreja era provocado pelo próprio Estado. (...) O governo quando tem problemas oficiais com a Igreja por outros caminhos obrigava ao bispo (...) Então depois era o bispo quem fazia acontecer (entrevista 2003).

En 1975 muchas de esas CEBs rurales convergieron y dieron origen a un nuevo organismo confesional, la *Comissão Pastoral da Terra – CPT*¹⁶³, que fue creada durante el Encuentro Pastoral de las Iglesias de la Amazonia Legal (Ricci, 1999:146). Según Marin (2002):

La CPT es una continuación de las iniciativas tomadas algunos años atrás por los obispos de la Amazonia, confrontados a nivel local en los numerosos y, en ocasiones, sangrantes conflictos por la tierra.

Aunque el surgimiento de la CPT tuvo un carácter inicialmente regional, a partir de 1976 comenzó a expandirse por todo el país, totalizando 15 regionales en Brasil en 1979 (Ricci, 1999; Stédile y Fernandes, 1999).

La CPT fue fundada para apoyar las luchas en el campo por parte de los *posseiros* y de los sin tierra, y definió su compromiso con la cuestión agraria. Según Stédile y Fernandes (1999:20):

¹⁶² Algunos de ellos son: Don Hélder Câmara (Olinda-Recife), Monseñor Antonio Fragoso (Crateus, Ceará), Adriano Hippólito (Nova Iguaçu, Rio), Don Alano Pena (Marabá, Pará), Don Estevão Avelar (Conceição do Araguaia, Mato Grosso), Don Pedro Casaldàliga (São Felix do Araguaia, Mato Grosso).

¹⁶³ Organismo pastoral de la Iglesia Católica, vinculado a la *Conferencia Nacional dos Bispos do Brasil – CNBB*.

Com o surgimento da CPT, há um movimento de bispos, padres e agentes de pastoral, em plena ditadura militar, contra o modelo que estava sendo implantado no campo.

El padre Markel destacaba que los protagonistas de la CPT eran los obispos y sacerdotes, era la Iglesia la que estaba al frente:

... a CPT nasceu exatamente naquele momento para dar uma assessoria jurídica aos camponeses nos conflitos com o latifúndio. Depois a CPT entrou também com o discurso da formação, todo enquanto, mas inicialmente era mais uma instituição para defender juridicamente as questões de terra e também para começar a articular um pouquinho o homem do campo (entrevista 2003).

Para la Hermana Divina, la CPT fue:

... defesa da vida sobre todo do homem do campo. Ela é muito voltada para a questão do campo (...) O problema da terra, eles já tinham uma ligação (entrevista 2003).

Según el padre Markel, en 1973 todavía se hablaba “*de los pobres y explotados, ahí no se hablaba de excluidos*” (entrevista 2003). En la Conferencia de Obispos de Puebla (1979), a partir de la experiencia de los miembros de la Iglesia en Latinoamérica durante esa década de los setenta, se reafirma la opción por los pobres:

... os rostos mais sofridos, mais excluídos... (...) E um dos rostos, que dizia ela, mais sofridos, esses pobres, o mais pobre, era o rosto do homem do campo (Hermana Divina, entrevista 2003).

La Hermana Divina los descubrió en las *favelas*, ya que generalmente los que viven en ellas provienen del interior, de las zonas rurales. Según sus propias palabras:

... a gente percebeu que a origem da favela é o desprezo do campo. Então a gente diz o seguinte: que se a gente tivesse condição de no campo sustentar a fixação do homem no campo, iria dar uma resposta a um (...) inchamento (...) de cinturão das cidades (Hermana Divina, entrevista 2003).

Religiosos y religiosas de la Iglesia Católica comenzaron a apoyar a los campesinos que necesitaban organizarse para luchar contra los grandes propietarios que los expulsaban de la tierra donde vivían y trabajaban. Según Scherer-Warren (1996:39), el punto de partida era la liberación de la persona humana, descubrir su dignidad, redefinir su condición y derechos como ciudadano y la liberación de las diversas formas de opresión. La autora también destaca que gracias a los trabajos de la Teología de la Liberación y sus respectivas pastorales se genera:

... a consciência não apenas do directo a um directo, mas o directo e o dever de lutar por este directo e de participar em seu próprio destino (Scherer-Warren, 1996:69).

Stédile resumía bien esta cuestión cuando escribió:

A CPT foi a aplicação da Teologia da Libertação na prática, o que trouxe uma contribuição importante para a luta dos camponeses pelo prisma ideológico (Stédile y Fernandes, 1999:20).

En 1980, la *Comissão Nacional dos Bispos do Brasil* - CNBB en su 18ª Asamblea, aprobó el documento *A Igreja e os problemas da terra*¹⁶⁴. La CNBB denunciaba la injusticia social provocada por la concentración de la propiedad de la tierra y sus recursos, de los bienes, del capital y del poder político, que era el resultado de la explotación y la marginación social y política de una mayoría de personas. Criticaba el modelo económico vigente, y el grado de explotación de los trabajadores y hacía la defensa de la función social de la tierra y de los medios de producción. El documento distinguía entre *terra de exploração* o *terra de negócio*, *terra de trabalho* y *terra de produção*¹⁶⁵. A partir de este documento, la Iglesia asumió como compromiso denunciar las situaciones de injusticias, apoyar las iniciativas y organizaciones de trabajadores, y las iniciativas dirigidas hacia la reforma agraria.

El modelo organizativo y el proyecto político de las CEBs y la CPT se extendieron por todo el país, y en el inicio de la década de los ochenta proyectaron un tipo nuevo de líderes rurales (Ricci, 1999:147). En realidad las CEBs y las pastorales fueron la base del surgimiento de los llamados Nuevos Movimientos Sociales. Entre ellos destacan los movimientos contra las represas (surgidos en 1976 con la construcción de Sobradinho y Itaparica en el nordeste); el Movimiento de los Trabajadores Rurales Sin Tierra – MST; el Movimiento de Mujeres Trabajadoras Rurales – MMTR (Ricci, 1999; Scherer-Warren, 1996).

¹⁶⁴ Los obispos lo estudiaron y lo elaboraron asesorados por sociólogos (José de Souza Martins, Ivo Poleto) y por teólogos (Leonardo Boff, Marcelo Barros, Oscar Beozzo), que tenían diversas obras e investigaciones sobre los problemas sociales en el campo (Stédile, 1994:12)

¹⁶⁵ La *terra de exploração* era la tierra de la cual el capital se apropia para crecer continuamente, para generar nuevos y crecientes lucros. Estos podían venir tanto de la explotación del trabajo de los que no tienen tierra ni acceso a ella ni a los demás medios de producción, como de la especulación. *Terra de trabalho* era la que poseían los que trabajaban en ella, teniendo en cuenta que la concepción de tierra de trabajo en Brasil aparecía en el derecho popular de propiedad familiar, tribal, comunitaria y en la pose. Estas formas de propiedades hacían viable el trabajo comunitario en áreas extensas con la utilización de una tecnología adecuada, y eran alternativas a la explotación capitalista. La *terra de produção* era la propiedad rural que respeta los derechos de los trabajadores según la doctrina social de la Iglesia (Morissawa, 2001; Medeiros, 1993).

Pero las pastorales de Iglesia Católica no sólo contribuyeron a la aparición de movimientos sociales, sino que también lo hicieron en el surgimiento de otras organizaciones:

... el Partido de los Trabajadores (PT) y la Central Única de Trabajadores (CUT) son el fruto de una dinámica en la que incidieron sobremanera las pastorales obreras, las CEBs y la izquierda cristiana (Marin, 2002).

En 1979, personas del sindicalismo urbano¹⁶⁶ y rural, de sectores de la Iglesia y de la clase media profesional, fundaron el Partido de los Trabajadores – PT con el propósito de representar los intereses de los amplios grupos de asalariados basándose en un programa de derechos mínimos y de transformaciones sociales que abriesen una vía al socialismo. En el interior del PT había todo tipo de corrientes: desde los simpatizantes de la socialdemocracia, hasta los partidarios de la dictadura del proletariado (Fausto, 1995:281). Sindicalistas próximos al PT fundaron en 1983 la Central Única de Trabajadores (CUT), que no fue legalizada hasta 1988.

2.3.3 LOS NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES

La dictadura militar en Brasil que se impuso tras el golpe de estado en 1964 designaba a uno de los jefes militares (un general) para gobernar el país durante un periodo de cuatro años. La sucesión presidencial la realizaba el alto mando de las fuerzas armadas y el Congreso la legitimaba. El régimen militar casi nunca asumió expresamente su carácter autoritario. Salvo breves períodos de tiempo, el Congreso continuó funcionando y las medidas que afectaban a los derechos de los ciudadanos se presentaban como temporales (Fausto, 1975)¹⁶⁷.

El gobierno del general Ernesto Geisel (1974-1979) anunció una apertura política lenta y gradual. El general João Baptista Figueiredo (1979-1985), sucesor del general Geisel en la presidencia del gobierno militar, continuó con la política de apertura. Al inicio de su gobierno fue restablecido el pluripartidismo y se aprobó la Ley de Amnistía por el Congreso que posibilitó el regreso de los exiliados políticos.

¹⁶⁶ Durante el gobierno militar del General Ernesto Geisel (1974–1979) el sindicalismo resurgió desde el interior de las empresas donde los trabajadores organizaron y ampliaron los comités de empresa. La gran concentración de trabajadores en un reducido número de empresas (automovilísticas y metalúrgicas) y la concentración geográfica en el ABC de São Paulo favorecieron la estructuración del nuevo movimiento obrero. El Sindicato de los Metalúrgicos de São Bernardo (SP) inició una campaña por el aumento de los salarios que preparó el terreno a las grandes huelgas que en 1978 y 1979 reunieron a millones de trabajadores (Carballo, 2002:23).

¹⁶⁷ Como por ejemplo la promulgación del *Ato Institucional* nº 5 (AI-5) entre 1968 y 1979.

Por lo tanto, a finales de la década de los setenta empieza la abertura del régimen militar y a principios de la década de los ochenta la preparación para la redemocratización en Brasil. Este periodo duró hasta enero 1985¹⁶⁸, cuando fue elegido por el colegio electoral mediante elecciones indirectas Tancredo Neves (PMDB) como presidente¹⁶⁹. Este fue el fin de la dictadura militar.

Laia, dirigente del Movimiento Sin Tierra en Ceará, se refirió a este momento de la historia de su país de la siguiente manera:

Existia toda uma revolta contra a ditadura. O próprio povo do campo né? Os excluídos, que foi assim. Eu acho foi um momento muito bonito na história do Brasil, e que eu não sei, eu as vezes questiono se a gente não soube aproveitar apenas aquele momento né? Porque foi um momento que o povo despertou e em pouco se revoltou, né? (entrevista 2000).

A finales de los setenta aumentan el número de organizaciones y manifestaciones en el campo brasileño. Hemos visto que la Iglesia Católica tuvo un papel destacado en todo ello, pero no debemos obviar que las luchas por el acceso y el uso de la tierra estaban aconteciendo por todo Brasil con los trabajadores rurales y los campesinos como protagonistas.

Según Medeiros (2003:29), a finales de los setenta e inicios de los ochenta, aparecieron nuevos personajes en la lucha por la tierra a causa de la modernización del campo, de la ruptura de relaciones sociales y de los nuevos valores transmitidos principalmente por la Iglesia. Estos nuevos “personajes” se añaden a los ya existentes. Son los campesinos afectados por la construcción de represas, los *seringueiros* (caucheros) de la región Norte, los pequeños propietarios que perdieron sus tierras y los *bóias-frias* (trabajadores temporeros) que surgen al escenario denunciando su situación precaria a través de movilizaciones:

... resistindo à expulsão da terra, no final dos anos 70 e início dos 80 surgiram novos espaços de confronto, trazidos por novos segmentos de expropriados, principalmente no sul do país, coração do processo de modernização agrícola. É nesse quadro que emergiram os “sem terra” (Medeiros, 2001:107).

Pequeños propietarios, *posseiros*, *parceiros* y arrendatarios fueron expulsados de las tierras donde vivían y trabajaban en la construcción de represas y de grandes centrales

¹⁶⁸ En 1984 en las calles de las principales ciudades del país había amplias movilizaciones políticas exigiendo: *Diretas Já*. El pueblo estaba pidiendo elecciones directas (por sufragio universal) para la presidencia de la República.

¹⁶⁹ Neves falleció antes de tomar posesión y fue sustituido por su vicepresidente, José Sarney, del Partido del Frente Liberal (PFL).

hidroeléctricas. La construcción de la represa de Itaipú (1975)¹⁷⁰ es paradigmático, pues forma parte de los antecedentes históricos del MST. La construcción de la Hidroeléctrica Binacional de Itaipú (inaugurada en 1982) provocó el conflicto entre más de 10 mil familias expulsadas de sus tierras (pequeños agricultores y *posseiros*) y el gobierno federal.

La política agraria del gobierno militar en Brasil consistió básicamente en la creación de varios proyectos de colonización a partir de 1970. Las regiones escogidas fueron principalmente la Amazonia y el Centro-Oeste. La “colonización” de la frontera era entendida como una cuestión de Seguridad Nacional y una válvula de escape para la cuestión agraria sin una auténtica reforma agraria, trasladando población sin tierra a tierra amazónica sin gente. Pero al final gran parte de los colonos, al no poder sobrevivir en sus pedazos de tierra, terminaron volviendo a sus lugares de origen o emigraron a la ciudad (Fernandes, 2000:45). Los perjudicados directos fueron los pequeños y medios propietarios, los *posseiros*, los *seringueiros* (recogedores de caucho), y especialmente los indígenas. Varias tribus indias perdieron sus tierras o las vieron disminuidas, algunas fueron trasladadas a otras regiones. Además, los grandes proyectos agropecuarios y minerales tuvieron graves consecuencias para el medio ambiente.

A inicio de la década de los ochenta, los *bóia-fria* del Centro-sur denunciaban además a través de movilizaciones las precarias condiciones de vida y trabajo, los bajos salarios, las extensas jornadas de trabajo, el trabajo infantil, la inseguridad en el transporte, la falta de registro profesional y de derechos laborales básicos (Medeiros, 2003:30).

En definitiva, el creciente número de organizaciones y manifestaciones en el campo a finales de los setenta muestra la pluralidad de los actores sociales y la diversidad de intereses colectivos. Entre todos ellos destacan los boicots y bloqueos de carreteras por los productores rurales, por una mejor política agrícola y por la fijación de precios mínimos; las ocupaciones de tierra y los campamentos de “sin tierra” que luchan por una reforma agraria inmediata; el movimiento de mujeres agricultoras que reivindican el derecho a sindicarse y a la seguridad social. A todas estas luchas concretas hay que añadir el surgimiento de movimientos sociales como los afectados por la construcción de represas que luchaban por una indemnización justa y por tierra; el movimiento

¹⁷⁰ Es la mayor presa del mundo, construida desviando el curso del río Paraná, el lago tiene 1.400Km² de extensión y retiene 29 millones de m³ de agua. Gran central hidroeléctrica de 190 m. de altura (García-Pelayo, 1983:1041). La hidroeléctrica es binacional: fue construida por Paraguay y Brasil.

indígena que, también afectado por grandes obras, luchaban por mantener sus territorios (demarcación territorial), su comunidad y su identidad¹⁷¹; y el movimiento *seringueiro* que defendían el derecho de preservación de las reservas extractivas y de su forma de vida en la selva Amazónica (Scherer-Warren, 1996 [1993]:98).

Medeiros (2003:32) señala esa coyuntura en que las luchas populares se constituyeron en una dimensión esencial del proceso de abertura política que acabaría por conducir al fin del régimen militar:

... em que os trabalhadores do campo reocupavam a cena pública, a questão agrária se redefiniu, mostrou novas faces e trouxe novos temas para o debate sobre a reforma agrária.

Según Stédile¹⁷² (Oliveira, 2002:105), el MST fue el resultado de la conjunción de tres factores políticos y económicos básicos en Brasil. En primer lugar, la crisis económica de finales de la década de 1970 supuso el fin del ciclo de industrialización en Brasil y obligó a los jóvenes a quedarse en el campo para ganarse la vida allí. En segundo lugar, estuvo el trabajo de la Iglesia Católica progresista. A pesar de que la Iglesia Católica apoyó la dictadura militar, la agitación generada con la Teología de la Liberación produjo un cambio de orientación a finales de los sesenta, el surgimiento de la CPT en 1975 y la actuación de obispos progresistas:

Antes, la línea era: “No os preocupéis, tendréis vuestra tierra en el cielo”. Ahora pasó a ser: “Como ya tenéis la tierra en el cielo, luchemos por ella aquí también”. Los frailes desempeñaron un buen papel a la hora de agitar a los campesinos y organizarlos.

En tercer lugar estaba el clima creciente de lucha contra la dictadura militar a finales de la década de los setenta, que transformó incluso los conflictos laborales locales en batallas políticas contra el gobierno (Oliveira, 2002:105).

¹⁷¹ La Constitución de Brasil de 1988, en el capítulo VIII, artículo 231, reconoce la organización social, costumbres, lenguas, creencias y tradiciones de los indios. Es competencia de la Unión Federal Brasileña demarcar, proteger y hacer respetar todos sus bienes. En el apartado 1º del artículo 231, se definen como tierras tradicionalmente ocupadas por los indios, aquellas habitadas por ellos con carácter permanente, las utilizadas para sus actividades productivas, las imprescindibles para la preservación de los recursos ambientales necesarios para su bienestar y su reproducción física y cultural, según sus usos, costumbres y tradiciones. Por último, destacar, que las tierras tradicionales ocupadas por los indios, se les conceden en posesión civil (usucapión), correspondiéndoles en usufructo exclusivo las riquezas del suelo, de los ríos y de los lagos que existan en ellas (Presidência da República do Brasil, 1988).

¹⁷² Miembro de la Coordinación Nacional del MST. Ver nota a pie de página 81.

2.4 MST: VEINTICINCO AÑOS DE LUCHAS Y CONQUISTAS

Hemos visto como la concentración de la tierra en el país generó una sucesión de conflictos entre trabajadores rurales y latifundistas, en alianza con los gobiernos dictatoriales:

Los problemas referentes a la cuestión agraria están relacionados, básicamente, con la propiedad de la tierra, y en particular, con la concentración de la estructura de la propiedad, con los procesos de expropiación, expulsión y exclusión de los trabajadores rurales, campesinos y asalariados, con la lucha por la tierra, por la reforma agraria y por la resistencia en la tierra, con la violencia extrema contra los trabajadores, con la producción, abastecimiento y seguridad alimenticia, con los modelos de desarrollo del sector agropecuario y de sus patrones tecnológicos, con las políticas agrícolas y el mercado, con el campo y la ciudad, con la calidad de vida y la dignidad humana, abarcando, por tanto, desde la dimensión económica hasta la social y la política (Fernandes, 2002).

La reforma agraria consiste básicamente en la distribución de tierras entre los trabajadores rurales sin tierra. Esa distribución altera la estructura de la propiedad de la tierra en el campo e implica necesariamente cambios en la estructura del poder económico, social y político. La cuestión agraria es así ante todo una cuestión política (Sampaio, 2000: 12).

Embora os conflitos maiores se dessem no norte e nordeste na época (1979), é no sul e sudeste onde, por questões políticas, surge a nova forma de luta que é a ocupação e o acampamento de trabalhadores com a nova denominação de “sem-terras” (Bogo, 1996:10)¹⁷³.

2.4.1 TERRA PARA QUEM NELA TRABALHA

Según Fernandes (1996:56), a finales de la década de los setenta, las ocupaciones de tierra se intensificaban y surgieron numerosos movimientos sociales en el campo con diversas denominaciones.

Alimentada pelo sindicalismo rural ao longo dos anos 70, a demanda por Reforma Agrária ganhou novas forças no final dessa mesma década, impulsionado não mais somente pela resistência na terra, mas principalmente pelas ocupações que marcaram novos rumos para os conflitos fundiários e deram origem a uma nova experiência de organização, configurada no Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra (Medeiros, 2005:49)¹⁷⁴.

¹⁷³ Bogo es miembro de la Coordinación Nacional y militante desde la fundación del MST. Es uno de los ideólogos del Movimiento, generando gran cantidad de material escrito para trabajar y estudiar en los encuentros, reuniones, cursos y seminarios del MST. Sus materiales son utilizados a lo largo de la tesis.

¹⁷⁴ Las luchas por la tierra que marcan el principio de la historia del MST fueron las ocupaciones en Ronda Alta, Río Grande do Sul (1979); la ocupación de la *Fazenda Burro Branco* en Campo Erê, Santa Catarina; (1980); el conflicto entre más de diez mil familias afectadas por la construcción de la presa de

Los dos primeros años de la década de los ochenta, la Asociación Brasileña de Reforma Agraria – ABRA¹⁷⁵ registra 1.363 conflictos de tierra.

A maior parte das lutas iniciadas pelos movimentos sociais conta com o apoio da Igreja Católica, e de alguns partidos de oposição que começavam a ser legalizados, assim como do novo sindicalismo em ascensão (Fernandes, 1996:56).

A partir de 1981 la Comisión Pastoral de la Tierra – CPT promueve debates y encuentros entre líderes de la lucha por la tierra.

En 1982 la CPT organizaba encuentros regionales de trabajadores rurales sin tierra por todo el país preparando el primer encuentro nacional. En julio se celebró el primer encuentro regional en Medianera (Paraná) con líderes de Rio Grande do Sul, Santa Catarina, Paraná, São Paulo y Mato Grosso do Sul. La conclusión fue que el mayor enemigo de los trabajadores rurales era el modelo de desarrollo económico del gobierno militar que favorecía los intereses de los latifundistas, *grileiros* y grandes empresarios; y el Instituto Nacional de Colonización y Reforma Agraria – INCRA era una de las instituciones oficiales que más perjudicaba a los sin tierra¹⁷⁶.

En la reunión, los líderes de los trabajadores rurales decidieron que era necesario formar comisiones de sin tierra en los sindicatos; desarrollar articulación y solidaridad entre los movimientos; realizar encuentros estatales y regionales de trabajadores rurales; y crear boletines informativos para cada movimiento.

En septiembre de 1982 la CPT organizó un encuentro en el Centro de Formación de la Diócesis de Goiânia, con 22 agentes de pastoral¹⁷⁷ y 30 trabajadores rurales. Relataron las formas de lucha en cada estado y analizaron los errores, aciertos y limitaciones. Los reunidos concluyeron que era importante desarrollar articulaciones regionales y plantearon la idea de crear un movimiento independiente de trabajadores rurales de

Itaipú y el Estado, en Paraná; la lucha de los *posseiros* de la *fazenda* Primavera en São Paulo; la lucha por mantenerse en la tierra de millares de trabajadores rurales *arrendatários* en Mato Grosso do Sul (Carballo, 2002:26-34).

¹⁷⁵ Asociación de investigación, estudio y asesoría dedicada a la divulgación de la causa de la reforma agraria. Fue fundada en 1968 por un grupo de técnicos, intelectuales y profesores universitarios. Publican la revista Reforma Agrária, considerada la principal publicación científica brasileña sobre el tema.

¹⁷⁶ La reforma agraria propuesta por el gobierno militar se había limitado a los proyectos de colonización en el norte y el nordeste. Latifundios sujetos a la expropiación según el Estatuto da Terra, eran clasificados por el Incra como productivos.

¹⁷⁷ Los agentes de pastorales provenían de los estados de Rio Grande do Sul, Santa Catarina, Paraná, São Paulo, Rio de Janeiro, Minas Gerais, Espírito Santo, Pernambuco, Paraíba, Rio Grande do Norte, Piauí, Ceará, Maranhão, Goiás, Mato Grosso y Rondônia.

alcance nacional, aunque algunos participantes consideraban que la CPT era suficiente como forma de organización. Al final del encuentro, los participantes divulgaron una carta a los trabajadores rurales expresando los objetivos del movimiento en gestación.

El resultado de estos encuentros fue el *1º Encontro Nacional dos Trabalhadores Rurais Sem Terra*, realizado en Cascavel (PR), los días 20, 21, y 22 de enero de 1984. Esta reunión se considera el “nacimiento oficial” del MST.

Em janeiro de 1984, havia um processo de reascenso do movimento de massas no Brasil. A classe trabalhadora se reorganizava e acumulava forças orgânicas. Os partidos clandestinos já estavam na rua, como o PCB, PCdoB, etc. Tínhamos conquistado uma anistia parcial, mas a maioria dos exilados tinham voltado. Já havia se formado o PT, a CUT (Central Única dos Trabalhadores) e a CONCLAT (Coordenação Nacional da Classe Trabalhadora). Amplos setores das igrejas cristãs ampliavam seu trabalho de formiguinha, formando consciência e núcleos de base em defesa dos pobres, inspirados pela Teologia da Libertação. Havia um entusiasmo em todo lugar, porque a ditadura estava sendo derrotada e, a classe trabalhadora brasileira, na ofensiva, lutando e se organizando (Stédile, 2009).

En este 1º Encuentro Nacional participaron trabajadores rurales de 12 estados: Rio Grande do Sul, Santa Catarina, Paraná, São Paulo, Mato Grosso do Sul, Espírito Santo, Bahia, Pará, Goiás, Rondônia, Acre y Roraima¹⁷⁸. Durante el encuentro, los participantes presentaron las principales luchas por la tierra desarrolladas por los trabajadores rurales sin tierra y las políticas de los gobiernos estatales y federal sobre la cuestión agraria, para analizar las diferentes realidades de los agricultores. Por último, se leyó el mensaje de Don José Gomes, obispo de Chapecó y presidente de la CPT, de apoyo a la fundación del Movimiento de los Trabajadores Rurales Sin Tierra – MST.

Los objetivos generales del MST elaborados en el *1º Encontro Nacional dos Sem Terra* fueron los siguientes (Fernandes, 1996:79):

1. que la tierra sólo esté en manos de quien la trabaja;
2. luchar por una sociedad sin explotadores y sin explotados;
3. ser un movimiento de masas autónomo dentro del movimiento sindical para conquistar la reforma agraria;
4. organizar a los trabajadores rurales en la base;

¹⁷⁸ También había representantes de la Asociación Brasileña de Reforma Agraria (ABRA), de la Central Única de los Trabajadores (CUT), de la Comisión Indigenista Misionera (CIMI) y de la Pastoral Obrera de São Paulo.

5. estimular la participación de los trabajadores rurales en el sindicato y en el partido político;
6. dedicarse a la formación de líderes y construir una dirección política de los trabajadores;
7. articularse con los trabajadores de la ciudad y de América Latina.

El nombre del movimiento resultó de un debate ideológico. Paralelamente se hizo una reflexión en el sentido de que se debería rescatar el carácter de clase del Movimiento. Se incluyó la expresión “trabajadores rurales” para hacer explícito en el nombre que se trata de un movimiento de agricultores. Se aprovechó el mote por el cual ya eran conocidos por la sociedad: “sin tierra”¹⁷⁹. Se aprobó por unanimidad (Stédile y Fernandes, 1999:47).

En este primer encuentro nacional, además de fundar el MST, definir su carácter y escoger una coordinación, se constató la necesidad de realizar el 1º Congreso Nacional en enero de 1985 en Curitiba (Paraná), con la decisión de invitar a todo el mundo que estuviera participando en la lucha por la tierra en Brasil.

En enero de 1985 el MST celebró su 1º Congreso Nacional de los Sin Tierra, donde se reunieron 1.600 delegados de los Sin Tierra de todo el país¹⁸⁰. La decisión final de los participantes en el I Congreso Nacional fue no pactar con el gobierno formado después de la dictadura militar, ya que existía la convicción de que la Reforma Agraria sólo avanzaría a través las ocupaciones de tierra, como acción de lucha por la tierra de los Sin Tierra. De aquí surgió la nueva “palabra de orden”¹⁸¹: “*Ocupação é a única solução*” (La ocupación es la única solución).

¹⁷⁹ Já a expressão “sem terra” apareceu inicialmente na Constituinte de 1946, quando se colocou em pauta pela primeira vez a necessidade de uma reforma agrária no Brasil. Depois, integrou o nome do MASTER. Mas foi a imprensa que cunhou definitivamente essa expressão, a partir do final da década de 1970 (Morissawa, 2001:139).

¹⁸⁰ Entre los participantes había 300 mujeres Sin Tierra. Fueron representantes de la CPT, de la CUT, de la OAB (Orden de los abogados de Brasil), del CIML, de movimientos campesinos de América Latina, de entidades religiosas europeas, de grupos indígenas, del Movimiento de Conciencia Negra, del Centro de Defensa de los Derechos Humanos, del Centro de Estudios Migratorios y parlamentarios de varios estados brasileños.

¹⁸¹ “Diferentes “eslóganes”, que sería una frase que en pocas palabras dice lo que el MST piensa, cual es su principal preocupación en ese momento dado, en aquel momento histórico” (transcripción de la conferencia pronunciada por Martina Unterberger en la mesa redonda: Las mujeres en ocupaciones de tierras: Brasil y Mozambique (marzo de 1999)).



Figura 5: Cartel del 1º Congreso Nacional del MST. Página web: <<http://www.armazemmemoria.com.br>> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

Democrática Ruralista – UDR, con el objetivo de impedir la realización de la Reforma Agraria mediante la presión en el Congreso Nacional de Brasil donde tenían varios representantes¹⁸².

En 1987 la situación en los asentamientos del MST¹⁸³ era crítica, ya que las familias asentadas sufrían la presión de los latifundistas y del gobierno federal con la intención de que fracasasen y así poder demostrar a la sociedad y a los Sin Tierra que su lucha por la tierra era inútil. Los Sin Tierra comenzaron a tener conciencia de que la conquista de la tierra era sólo el principio de la lucha.

Según Bogo (1996:10), no existía una ideología formada y enraizada entre los sin tierra y la reforma agraria que se quería era fundamentalmente el acceso a la tierra. El objetivo del MST en los primeros años de su existencia se reflejaba en el lema que utilizaban: “la

¹⁸² *A penetração da UDR foi imediata entre os latifundiários e também entre os pequenos e médios proprietários rurais. A entidade noticiava pelos quatro quadrantes do Brasil que as desapropriações de terra previstas incluíam propriedades produtivas, qualquer que fosse seu tamanho.* La UDR financió la campaña de candidatos de partidos conservadores (Partido Progressista – PPB, Partido Frente Liberal – PFL, Partido Trabalhista Brasileiro – PTB) para que fuesen elegidos para el *Congresso Nacional Constituinte* de 1987-1988, y así poder imponer enmiendas en la nueva Constitución (Morissawa, 2001:107-108).

¹⁸³ Desde la fundación del MST en 1984 hasta 1987 se habían conquistado 52.705 hectáreas de tierra. Habían 143 asentamientos del Movimiento, con 13.392 familias en total.

tierra para quien la trabaja”. Esta orientación estratégica se mantuvo hasta 1988, cuando se aprobó la nueva Constitución de la República Federal Brasileña.

En agosto de 1987 los trabajadores rurales habían entregado a la *Assembléia Nacional Constituinte*¹⁸⁴ 34 enmiendas populares y en octubre, el MST, la *Central Única dos Trabalhadores* – CUT, la *Confederação Nacional dos Trabalhadores na Agricultura* – Contag y otras organizaciones de apoyo a la reforma agraria, presentaron un proyecto de ley popular de reforma agraria con un millón seiscientas mil firmas¹⁸⁵. El 5 de octubre de 1988 fue promulgada en Brasil la nueva Constitución Federal. Las fuerzas conservadoras del país consiguieron aprobar un “dispositivo genérico” volviendo intocable la propiedad productiva¹⁸⁶, y la definición de este último concepto quedó a cargo de la legislación complementaria¹⁸⁷.

La Constitución Federal establece en su artículo 3º los objetivos fundamentales de Brasil, que son: construir una sociedad libre, justa y solidaria; garantizar el desarrollo nacional; erradicar la pobreza y la marginalización y reducir las desigualdades sociales y regionales; promover el bien de todos, sin prejuicio de origen, raza, sexo, color, edad y otras formas de discriminación. En el artículo 5º afirma que todas las personas son iguales en derechos y deberes ante la ley, y garantiza a brasileños y extranjeros residentes la inviolabilidad del derecho a la vida, a la libertad, a la igualdad, a la seguridad y a la prosperidad. Con referencia al ejercicio de esos derechos, la Constitución Federal de 1988 dice que la propiedad atenderá su función social; que la ley establecerá el procedimiento para la expropiación por necesidad o utilidad pública, o por interés social, mediante justa y previa indemnización en dinero; y que la pequeña propiedad rural, trabajada por la familia, no será objeto de hipoteca para pagar débitos ocasionados por su actividad productiva, disponiendo la ley sobre los medios de financiar su desarrollo¹⁸⁸.

El artículo 184 dice que:

¹⁸⁴ Asamblea Nacional Constituyente. Encargada de redactar la nueva Constitución Federal Brasileña.

¹⁸⁵ Tanto las enmiendas como el proyecto de ley popular de reforma agraria fueron rechazados por la *Assambléia Nacional Constituinte*.

¹⁸⁶ La Constitución de 1988 lo introdujo en el inciso II del artículo 185, que dispone que la llamada “propiedad productiva” no es susceptible de expropiación.

¹⁸⁷ El resultado fue que hasta 1993, cuando fue aprobada la reglamentación de la Ley Agraria, fue imposible realizar expropiaciones para fines de reforma agraria en Brasil. (Morissawa, 2001:108).

¹⁸⁸ En el Capítulo III: *Da política agrícola e fundiária e da reforma agraria*, que abarca del artículo 184 al 191 (Presidencia da República do Brasil, 1988).

... compete a la Unión expropiar por interés social, para fines de Reforma Agraria el inmueble que no esté cumpliendo su función social, mediante previa y justa indemnización en títulos de deuda agraria, con cláusulas de preservación del valor real, rescatables en el plazo de hasta 20 años, a partir del segundo año de su emisión, y cuya utilización será definida en ley.

Según el artículo 186, la función social de la tierra representa el aprovechamiento racional y adecuado de la tierra; la utilización adecuada de los recursos naturales disponibles y la preservación del medio ambiente; el cumplimiento de las leyes que regulan las relaciones de empleo; y la explotación que favorezca el bienestar de los propietarios y de los trabajadores.

A pesar dessas novas possibilidades, há muita dificuldade de os trabalhadores conseguirem uma desapropriação baseada no cumprimento da função social. A grande maioria das desapropriações feitas pelo Incra se baseia nos critérios apenas da produtividade da terra, deixando de lado que o meio ambiente e o respeito pelos trabalhadores também são elementos a serem considerados (Setor de Direitos Humanos – MST, 2006b:11).

Finalmente, ocho artículos en el 3º Capítulo de la sección sobre el “Orden Económico y Financiero” establecen que la política agrícola debe abarcar: instrumentos de crédito; control de precios y garantía de comercialización; asistencia técnica; seguro agrícola; cooperativismo, electrificación rural e irrigación; y vivienda para el trabajador rural.

La represión política comenzó a endurecerse de nuevo a partir de 1988. Los *fazendeiros*, organizados en la UDR desde 1985, amenazaban a todos aquellos que apoyaban la reforma agraria¹⁸⁹, por lo que muchas entidades y ONGs comenzaron a retirar su apoyo directo. Las ocupaciones y los campamentos ya eran una realidad extendida por casi toda la geografía brasileña y los desalojos por parte de la policía dejaron de ser negociados, pasando a la violencia (Bogo, 1996:11).

Según Stédile (2000a:22):

De 1984 a 1989, foi o período de consolidação do movimento a nível nacional, sua ampliação para quase todos os estados do Brasil, e sua afirmação como uma corrente específica de forma de luta pela reforma agrária no Brasil.

¹⁸⁹ La UDR actuaba de diversas formas, organizando a los latifundistas, articulando milicias armadas, presionando al gobierno y a sus parlamentarios. Su declive comenzó en 1988 con el asesinato de Chico Mendes, y fue completado en 1989 al presentarse su principal dirigente como candidato a la presidencia, aislándose de los demás partidos conservadores. En 1990 cesaron sus actividades. En 1996 fue reiniciada en el sur de Brasil (Pontal Paranapanema-São Paulo y en Paraná), pero con escasa incidencia en la sociedad brasileña. Ha vuelto a resurgir con fuerza, sobre todo en el sur de Brasil, cuando Lula alcanzó la presidencia del país en 2003.

2.4.2 OCUPAR, RESISTIR E PRODUZIR

A principios de 1989 el MST realizó el 5º Encuentro Nacional en Sumaré (SP), donde los participantes definieron las normas generales de los asentamientos; escogieron el himno del MST; decidieron la fecha del 2º Congreso Nacional y fue escogida la nueva “palabra de orden”: “¡Ocupar, resistir, producir!”¹⁹⁰, que representa las tres fases fundamentales de la lucha para el MST por la Reforma Agraria.

El *Plano Nacional do MST 1989 a 1993* fue el resultado obtenido a través del debate con todos los militantes, en los Encuentros Estatales del MST y de la aportación de estudiosos de la cuestión agraria en Brasil. En relación a la lucha por la reforma agraria, el MST destacó que el desarrollo capitalista de la agricultura brasileña no tuvo la necesidad de dividir la propiedad de la tierra para crear las condiciones de mercado y aumentar la producción de materias primas para la industria.

Portanto, a realização de uma ampla reforma agrária está vinculada à mudança do atual sistema econômico e terá, necessariamente, um caráter socialista (MST, 1989:9).

Según el MST (1989:10), la lucha por la tierra es el motor principal de la lucha por la reforma agraria: *Desta forma, a luta pela terra se transforma numa luta pela reforma agrária.* Y la lucha por la reforma agraria es una lucha de los trabajadores como parte de una lucha más amplia por la transformación de la sociedad (MST, 1989: 12)¹⁹¹.

Para llevar a cabo estas luchas, el MST necesitaba combinar las ocupaciones de tierra con otras formas de presión hacia el Gobierno y las clases dominantes. Era importante que los trabajadores rurales consiguieran las mejores tierras para la agricultura. También era preciso a continuación resistir en la tierra, enfrentando a la policía y a los pistoleros para evitar los desalojos de los campamentos. Y sobre todo, era imprescindible evitar el aislamiento político. Fue así como el MST incorporó una nueva forma de lucha y presión del Gobierno: las marchas por las carreteras recorriendo centenares de kilómetros, que en ocasiones llegaban a durar meses.

¹⁹⁰ *Ocupar era a reafirmação da forma de luta, resistir era devido à repressão, e produzir era em contestação à UDR que chamava os sem-terras de “preguiçosos e vagabundos” (Bogo, 1996:12).*

¹⁹¹ *A construção de uma aliança permanente entre operários e camponeses, tanto nas lutas concretas, como nas lutas estratégicas, é um dos principais desafios para fazer a luta pela Reforma Agrária avançar. Para que esta aliança estratégica aconteça, é necessário que todas as lutas específicas dos trabalhadores rurais e dos operários avancem enquanto organização, articulação e enquanto luta de classe (MST, 1989:12).*

Isto fez com que a luta fosse dirigida para a cidade e aqueles que queriam demonstrar para a sociedade que eram as grandes vítimas, passaram a serem vistos como verdadeiros heróis, por se disporem a caminhar e a reivindicar seus direitos legítimos. Por onde as caminhadas passavam, se estabelecia um diálogo entre os “Sem-Terras” e a sociedade e, com isso, o apoio das entidades (...) foi substituído e reforçado pelo apoio da sociedade (Bogo, 1996:12).

El 5º Encuentro Nacional del MST fue realizado:

... num clima de agitação muito grande, porque aconteceu naquela perspectiva de eleger o Lula (PT) presidente da República (...) havia essa vontade política de eleger o Lula, ajudar a mudar o Brasil (Stédile y Fernandes, 1999:53).

En 1989 el MST apoyó la campaña a Presidente del Gobierno de Luiz Inácio da Silva (Lula) del Partido de los Trabajadores – PT, conocido dirigente sindicalista metalúrgico durante las huelgas obreras del ABC de São Paulo¹⁹², porque lo consideraban el candidato más identificado con sus posiciones respecto a las cuestiones agrarias.

En marzo de 1990 tomó posesión como presidente de la República Fernando Collor de Mello. Su proyecto era la modernización económica neoliberal del país reduciendo la intervención del Estado en la economía. Las empresas estatales comenzaron a ser privatizadas y fueron reducidos los aranceles para estimular la importación.

O governo Collor, além de não fazer a reforma agrária, resolveu reprimir o MST. Acionou a Polícia Federal, o que é uma agravante, pois não é uma tropa de choque, é repressão política pura (...) Essa repressão nos afetou muito, muita gente foi presa (Stédile y Fernandes, 1999:69).

En 1990 el MST celebró su 2º Congreso Nacional en Brasília, con 5.000 participantes de 19 estados de Brasil. Ante la victoria de Fernando de Collor, el MST se concentró en el trabajo interno de la organización: el fortalecimiento de los sectores, la organización interna de los asentamientos y campamentos, la búsqueda de la autonomía política y financiera de la organización y los debates y la elaboración de una propuesta política y organizativa para el sector de producción¹⁹³.

¹⁹² En 1979 cerca de 3,2 millones de trabajadores se declararon en huelga en el país; hubo 27 paralizaciones de metalúrgicos que afectaron a 958.000 obreros; a la vez que se producían 20 huelgas de profesores que reunieron a 766.000 asalariados (Fausto, 1995:278).

¹⁹³ Página web: <<http://www.mst.org.br/node/840>> [Consulta, 30 de agosto de 2010].



Figura 6: Cartel del 2º Congreso Nacional del MST. Página web: <http://www.armazemmemoria.com.br> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

Fortalecer a aliança com os operários e trabalhadores das cidades; divulgar a luta pela Reforma Agrária; discutir plano de ação para os próximos períodos; exigir o fim da violência no campo; pressionar o governo pela realização da Reforma Agrária; fazer o debate com a sociedade sobre a necessidade da Reforma Agrária (MST, 2007a:36).

El presidente Collor, después de un proceso de *impeachment*¹⁹⁴, unido a un clamor popular en las calles, renunció en octubre de 1992 y en diciembre tomó posesión el vicepresidente de la República, Itamar Franco (PMDB)¹⁹⁵.

En enero de 1993 la Cámara de los Diputados sanciona la Ley Agraria (*Lei 8.629*) que reglamentaba las expropiaciones de tierra para fines de reforma agraria. Las propiedades rurales fueron reclasificadas en la Ley en minifundio (menor al módulo rural), pequeña propiedad (entre 1 y 4 módulos), medias propiedades (entre 5 y 15 módulos) y grandes propiedades (superior a 15 módulos). Las grandes propiedades productivas son las que producen por encima de la media regional, y las improductivas son las que lo hacen por debajo de ella. Estas últimas están sujetas a la expropiación para fines de reforma agraria.

¹⁹⁴ Fernando Collor fue acusado de corrupción por su hermano y fue investigado por una *Comissão Parlamentar de Inquérito – CPI*. El “inquérito parlamentario” es un instrumento del derecho de investigar, atribuido al Congresso Nacional y a las Casas que lo componen, recogido en el artículo 58, párrafo 3º de la Constitución Federal de 1988.

¹⁹⁵ Durante el gobierno de Itamar Franco la dirección del MST es recibida por primera vez en su historia por un Presidente de la República.

Según Stédile (2000a:23):

... de 1990 a 1994, enfrentamos muitos desafios e uma ofensiva do governo Collor, que além de não querer a reforma agrária, tomou a decisão política de nos reprimir enquanto organização social. Foi um período de resistência. De muita perseguição, prisões, e finalmente, com a derrota política do governo Collor, o alívio.

2.4.3 REFORMA AGRÁRIA É UMA LUTA DE TODOS!

En 1994 el MST entregó el documento *A Reforma Agrária que queremos*¹⁹⁶, que fue aprobado en el VII Encuentro Nacional del MST (1993), a todas las entidades de la sociedad brasileña, a los Obispos de Brasil, a los diputados federales y a personalidades ligadas a la reforma agraria, así como a los candidatos a Gobernadores de los estados y al candidato del PT a la presidencia de Brasil, Lula.

Algunos de los puntos que planteaba el Plan de Reforma Agraria del MST eran:

- garantizar la participación de los trabajadores rurales en las decisiones relacionadas con la reforma agraria;
- expropiar sin indemnización todas las tierras *griladas* (apropiación ilegal y fraudulenta);
- comenzar a expropiar los latifundios más grandes de cada estado;
- cobrar todas las deudas de los grandes propietarios de rurales;
- establecer un límite máximo de tamaño de las propiedades rurales;
- realizar las expropiaciones en tierras fértiles en las regiones donde viven los trabajadores rurales sin tierra;
- implantar una política agrícola que atienda a las necesidades de los asentados, pequeños agricultores y sus asociaciones.

Además, algunas de las demandas del MST en el apartado sobre Asentamientos, eran:

- asistencia técnica y recursos para infraestructura en todos los asentamientos;
- titular las tierras regularizadas o distribuidas en el Programa de Reforma Agraria como “concesión de uso”, para toda la vida, pudiendo ser colectiva¹⁹⁷;
- colocar el nombre del hombre y la mujer en el título de la tierra, o cualquier documento relativo al asentamiento;

¹⁹⁶ Está dividido en nueve apartados con 89 puntos en total. Los apartados son: plan de reforma agraria; asentamientos; política de crédito y PROCERA; los impuestos, incentivos fiscales e ITR; Amazonia, áreas indígenas y medio ambiente; semi-árido, represas e irrigación; justicia en el campo; INCRA; medidas de emergencia.

¹⁹⁷ La tierra no como propiedad privada, sino en usufructo: para trabajar y vivir en ella.

- construir escuelas de primero y segundo grado, así como escuelas técnicas;
- estimular todas las formas de cooperación agrícola;
- implantar un seguro agrícola de garantía de la producción agropecuaria;
- facilitar la comercialización de los productos de los asentamientos;
- implantar proyectos de irrigación;
- garantizar recursos a las cooperativas y asociaciones para guarderías infantiles.

A finales de 1994 se celebraron las elecciones generales en el país¹⁹⁸. La campaña fue protagonizada por el candidato del Partido de los Trabajadores – PT, Luís Inácio da Silva (Lula), y el del Partido de la Social Democracia Brasileña – PSDB, Fernando Henrique Cardoso (FHC)¹⁹⁹.

Algunos puntos de la propuesta de reforma agraria de Lula fueron: garantizar tierra a quien quisiese trabajarla (asentar un mínimo de 800 mil familias); acabar con el hambre a través de un programa que estimule la producción de alimento básico y garantice la distribución de renta; infraestructura eléctrica, teléfono y atención médica en todas las comunidades del interior de Brasil; favorecer a los pequeños agricultores con subsidios y garantizar precios justos; seguro agrícola para todos los agricultores; irrigación en el nordeste; estímulo financiero y apoyo a la agroindustria cooperativa; investigación y asistencia técnica.

La reforma agraria que presentó FHC en su primer mandato (1995–1999) estaba planteada a partir del desarrollo de la agricultura familiar, de la solución del problema de la seguridad alimenticia, y de la reducción de los conflictos agrarios. FHC opinaba que:

Tudo o que ouvimos até agora sobre reforma agrária na campanha é mentira. Um programa de reforma agrária que prometa assentar até um milhão de famílias em quatro anos, não é viável, apenas causará agitação no campo, sem resolver o problema do campo (MST, 1994:25).

¹⁹⁸ Durante o VII encontro nacional do MST realizado em Salvador, Bahia, em dezembro de 1993, o Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra, com o voto de todos os delegados presentes, representando o movimento de 18 estados do Brasil, resolveu apoiar publicamente a candidatura Lula. *E trabalhar pela sua vitória* (MST, 1994:32). Esta decisión fue tomada después de analizar la situación de las elecciones y observar que se trataba de elegir entre diferentes candidaturas de las clases sociales brasileñas. Lula era un líder obrero histórico, siempre había apoyado al MST e incorporaba antiguas reivindicación de los trabajadores rurales en su plan para la agricultura. Es importante no obviar que el MST apoya al candidato como organización, pero cada militante tiene libertad de voto, pues es personal e intransferible.

¹⁹⁹ FHC era el Ministro de Hacienda del gobierno de Itamar Franco. Como ministro llevó a cabo el Plano Real, que igualó la moneda brasileña al dólar y logró una reconocida estabilidad económica (inflación casi a cero, ampliación del mercado consumidor) que le proporcionó gran popularidad y consiguió una alianza con los partidos de derecha y de centro.

En julio de 1995 el MST celebró su 3º Congreso Nacional. En Brasilia se reunieron 5.226 delegados de 22 estados de Brasil y 22 delegados de entidades amigas de América Latina, Estados Unidos y Europa. Los cinco objetivos básicos del Congreso del MST eran: trasladar la Reforma Agraria a la opinión pública, presentar sus reivindicaciones al gobierno federal, definir las prioridades de acción, ser un espacio de formación política masiva, y ser un espacio de confraternización de la militancia. La “palabra de orden” pasó a ser: “La Reforma Agraria es una lucha de todos”²⁰⁰.



Figura 7: Cartel 3º Congreso Nacional del MST. Página web: <<http://www.armazemmemoria.com.br>> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

Uno de los homenajeados durante el 3º Congreso Nacional del MST con el Premio “Lucha por la Tierra” fue Luiz Inácio da Silva (Lula). En el discurso de la entrega del premio Lula dijo: *Estou convencido que fazer a Reforma Agrária é uma questão de coragem política* (MST, 2007a:42).

Del debate ideológico mantenido por el MST de 1993 a 1995 salió el nuevo Programa Agrario del Movimiento que fue aprobado en este Congreso: modificar la estructura de la propiedad de la tierra; subordinar la propiedad de la tierra a la justicia social, a las necesidades del pueblo y a los objetivos de la sociedad; garantizar que la producción de la agropecuaria esté dirigida a la seguridad alimenticia, a la eliminación del hambre y al desarrollo económico y social de los trabajadores; apoyar la producción familiar y

²⁰⁰ En esta frase el MST resumía su intención de concienciar a la sociedad brasileña de que era necesario un conjunto de fuerzas, que la lucha por la reforma agraria no es únicamente un problema de los Sin Tierra.

cooperativista con precios compensatorios, crédito y seguro agrícola; llevar la agroindustria y la industrialización al interior del país, buscando el desarrollo armónico de las regiones y garantizando la generación de empleos especialmente para los jóvenes; aplicar un programa especial de desarrollo para la región semiárida (programa de irrigación y combate a la sequía en el nordeste); desarrollar tecnologías adecuadas a la realidad, preservando y recuperando los recursos naturales, con un modelo de desarrollo agrícola auto-sustentable; buscar un desarrollo rural que garantice mejores condiciones de vida, educación, cultura y ocio para todos (MST, 1995)²⁰¹.

El MST durante 1995 consiguió un mayor reconocimiento de la sociedad brasileña. Las diversas acciones organizadas por el Movimiento consiguieron que la Reforma Agraria fuese un asunto diario en las discusiones de la sociedad y en los medios de comunicación.

El año 1996 estuvo marcado por la masacre de Eldorado dos Carajás (Pará)²⁰². Los medios de comunicación nacionales e internacionales hicieron una amplia difusión de la noticia.

En 1997 el MST realizó grandes movilizaciones por todo Brasil, entre las que destaca la “Marcha Nacional por Reforma Agraria, Empleo y Justicia”, iniciada en febrero en tres puntos diferentes del país²⁰³ para acabar el 17 de abril en Brasilia, donde se unirían las tres columnas. El objetivo era llamar la atención de la urgencia de realizar la Reforma Agraria, pedir justicia por las masacres de los trabajadores rurales, y celebrar por

²⁰¹ Este Programa de Reforma Agraria del MST actualmente, en 2010, sigue vigente. En anexo 5.

²⁰² En septiembre de 1995 se había formado un campamento con más de dos mil familias en el margen de la carretera estatal PA-275, mirando hacia la Fazenda Macaxeira de 42.448 hectáreas de tierra improductiva. Cinco meses después, ante la falta de respuestas de los gobiernos federal y estatal, ocuparon esta *fazenda*. Latifundistas y el gobernador del Estado de Pará (Almir Gabriel del PSDB) se reunieron. El MST intentaba negociar con los organismos responsables el reparto de alimentos entre los acampados mientras no se solucionaba el conflicto. Presiones, hambre, promesas incumplidas fueron los motivos por los que familias del campamento decidieron finalmente bloquear la carretera el día 16 de abril de 1996. La intención de los manifestantes era protestar e intentar que se cumplieran los pactos de las reuniones mantenidas entre dirigentes del MST y el gobierno estatal, y la respuesta del gobierno fue favorable a sus peticiones. Al día siguiente, ante la ruptura del acuerdo por parte del gobierno del estado, volvieron a cortar el tráfico en la carretera. El conflicto terminó con el desalojo violento de los Sin Tierra de la carretera: 155 policías militares llegaron por los dos lados de la carretera, cercando a los manifestantes y tirando bombas de gas lacrimógeno. El resultado final fueron 19 Sin Tierra muertos, 69 Sin Tierra heridos y unos 7 Sin Tierra desaparecidos.

²⁰³ Salieron de la ciudad de São Paulo (600 integrantes), de Governador Valadares (Minas Gerais, con 400 integrantes) y de Rondonópolis (Mato Grosso, con 300 integrantes). El recorrido de cada columna fue de casi mil kilómetros y los integrantes eran acampados y asentados del MST (Morissawa, 2001: 158).

primera vez el Día Internacional de la Lucha Campesina, marcado el 17 de abril por Vía Campesina como homenaje a las víctimas de Eldorado.

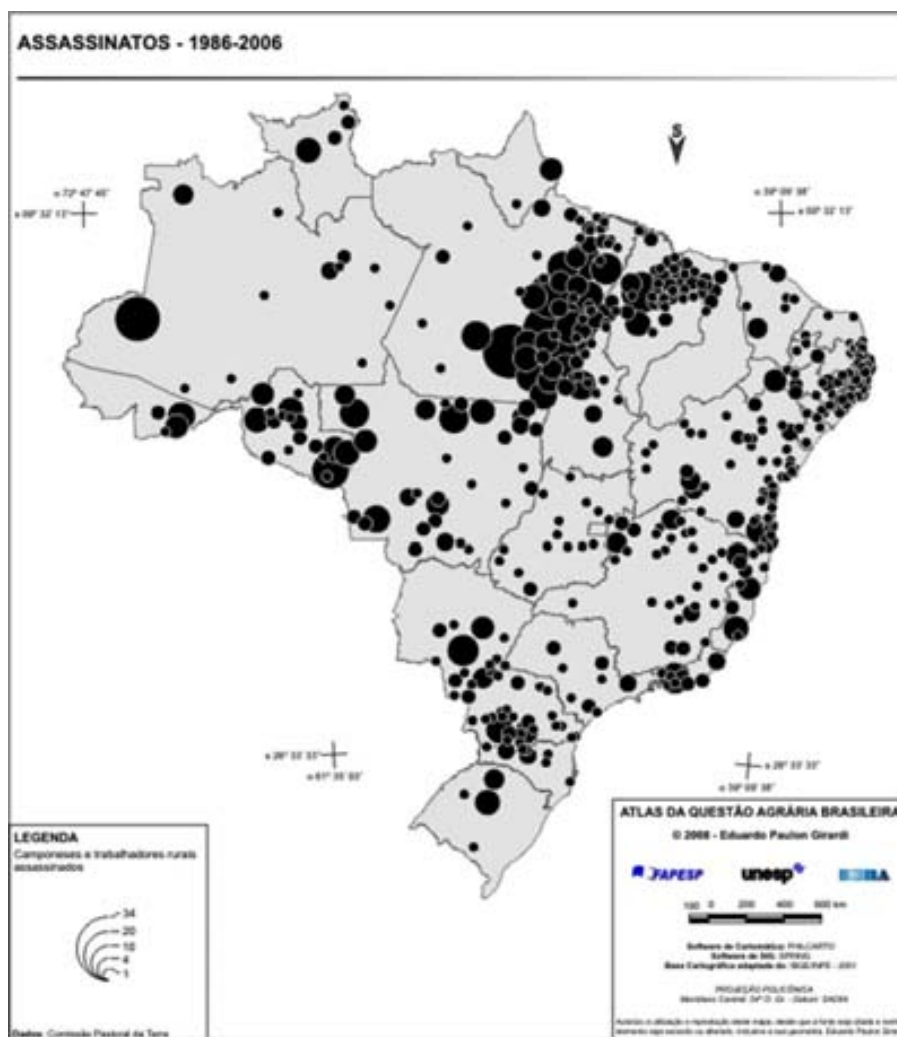


Figura 8, asesinatos en el campo, 1986-2006. Página web:
<http://www4.fct.unesp.br/nera/atlas/m_violencia_periodos.htm>
[Consulta, 12 de septiembre de 2010].

En 1998 finalizaba el primer mandato de Fernando Henrique Cardoso, que se presentó a la reelección y la ganó. Según el MST, el gobierno federal consideraba la reforma agraria simplemente como un instrumento para evitar que los conflictos en el campo se volvieran un problema político.

La gran movilización del año 1999 fue la Marcha Popular por Brasil, coordinada por la CUT, el MST, la CMP (*Central de Movimentos Populares*), el MPA (*Movimento de Pequenos Agricultores*) y la CNBB. Unos mil trabajadores participantes (que fueron llamados “luchadores del pueblo”) caminaron de Rio de Janeiro a Brasilia (1.600Km) en defensa de Brasil, por tierra, trabajo y democracia. Durante el trayecto pasaron por 130 ciudades y pueblos, donde los luchadores del pueblo debatieron con sus habitantes

sobre la realidad que estaban viviendo y la necesidad de la organización popular, para así construir un proyecto para Brasil que surgiese del pueblo a partir de sus propias necesidades.

En el año 2000 el Gobierno Federal realizó las conmemoraciones de los 500 años del descubrimiento de Brasil. Coincidiendo con estas conmemoraciones, en la semana del 17 al 24 de abril, el MST ocupó más de 150 latifundios improductivos en todo el país con la participación de cerca de 20 mil familias²⁰⁴. En mayo el MST realizó la “Jornada de Luchas” en todas las capitales de Brasil. El objetivo era hacer visibles a toda la sociedad brasileña los principales problemas vividos por los Sin Tierra y la represión del MST. Como reacción a las movilizaciones, el Gobierno Federal hizo difusión en la prensa (diarios, televisión...) de una serie de acusaciones al MST. Era un intento de aislar al Movimiento de la sociedad acusándolo de violento, radical, ilegítimo, impune y de desviar dinero público²⁰⁵.

Según Stédile (2000a:23):

De 1994 a 2000, foi o período em que o movimento passou a enfrentar não apenas o latifúndio como inimigo principal da reforma agrária, mas o modelo econômico neoliberal – com o novo projeto das elites brasileiras de abandonar um projeto nacional, de modernizar a agricultura via grandes complexos agroindustriais multinacionais – trouxe desafios ainda maiores para a luta pela reforma agrária.

2.4.4 POR UM BRASIL SEM LATIFÚNDIO!

En agosto de 2000 el MST celebra su 4º Congreso en Brasilia. Acudieron más de 11 mil militantes de los 23 estados donde está organizado y 107 simpatizantes extranjeros de 25 países, representando a 45 organizaciones y comités de amigos.

²⁰⁴ A partir de entonces, cada año coincidiendo con el aniversario de la matanza de Eldorado dos Carajás, el MST realiza lo que llaman el “abril rojo”: en todos los Estados de Brasil organizan grandes ocupaciones y actos reivindicativos. También cada año se produce la misma reacción de la prensa (Folha de São Paulo y Estado de São Paulo entre otros), que lanza toda una campaña de criminalización hacia el MST presentándolos como violentos, radicales y terroristas.

²⁰⁵ “La militarización de la cuestión agraria ha sido tradicionalmente una barrera a la lucha de los trabajadores. Pero no ha sido la única. En la década de los noventa apareció un nuevo obstáculo: la judicialización de la lucha por la tierra, representada por la estrategia de criminalizar las ocupaciones de tierra y por la más absoluta impunidad de los que mandan asesinar y de los que asesinan a los trabajadores” (Fernandes, 2002).



Figura 9: Cartel 4º Congreso Nacional del MST. Página web: <http://www.armazemmemoria.com.br> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

Los objetivos del 4º Congreso Nacional del MST fueron intensificar el proceso de construcción de la alianza entre el campo y la ciudad; promover la discusión de género en todas las actividades del MST; fortalecer el combate a las acciones imperialistas de las transnacionales y de organismos internacionales como el Fondo Monetario Internacional – FMI y la Organización Mundial del Comercio – OMC (MST, 2007a:47).

La nueva “palabra de orden” (eslogan) del MST pasa a ser “Reforma Agraria: Por un Brasil sin latifundio”. Con esta frase, los Sin Tierra resumían cual era el país que querían construir en lo cotidiano. La lucha es contra el latifundio, improductivo o no.

En 2000 el *Fórum Nacional pela Reforma Agrária e Justiça no Campo*²⁰⁶, lanzó la *Campanha pela emenda constitucional que limita o tamanho da propriedade da Terra no Brasil*:

No mesmo artigo 186, em que a Constituição define a função social da propriedade, queremos introduzir um inciso V, limitando o tamanho de todo latifúndio no Brasil à área correspondente, no máximo, a 35 módulos fiscais (...) Terras acima de 35 módulos fiscais seriam portanto automaticamente

²⁰⁶ Compuesto por más de 25 entidades (ONGs, asociaciones, movimientos sociales, pastorales, movimientos indígenas), el *Fórum Nacional pela Reforma Agrária e Justiça no Campo* existe desde 1995 con el objetivo de contribuir para la articulación de las acciones desarrolladas por las entidades que apoyan la realización de la Reforma Agraria en Brasil. El Fórum tiene un carácter amplio y pluripartidario (*Fórum Nacional Pela Reforma Agrária e Justiça no Campo*, 2000:25).

incorporadas ao patrimônio público (Fórum Nacional Pela Reforma Agrária e Justiça no Campo, 2000:20)²⁰⁷.

En el año 2000, tras dieciséis años de existencia, el MST actuaba en 23 estados de Brasil, organizando 1,5 millones de personas, con 350 mil familias asentadas y 100 mil viviendo en campamentos. En los asentamientos del MST funcionaban cerca de 400 asociaciones de producción, comercialización y servicios, 49 cooperativas de producción agropecuaria, con 2.299 familias asociadas; 32 cooperativas de prestación de servicios, con 11.174 socios directos; 2 cooperativas regionales de comercialización y 2 cooperativas de crédito, con 6.113 asociados. El MST poseía 96 pequeñas y medias agroindustrias, que procesan frutas, hortalizas, leche y derivados, granos, café, carnes y dulces. En educación funcionaban 1500 escuelas públicas en los asentamientos del MST, 150 mil niños/as estaban matriculados de 1ª a 4ª serie, con cerca de 3.500 profesores pagados por los municipios. Aproximadamente 25 mil jóvenes y adultos estaban siendo alfabetizados en los asentamientos del MST, en conjunto con la UNESCO. Cuatro universidades brasileñas desarrollaban cursos de Pedagogía y Magisterio para formar profesores de asentamientos del MST (Morissawa, 2001:167).

En 2001 el Gobierno de FHC aprobó dos leyes que afectaban directamente a la forma de lucha del MST: una que determina que las tierras ocupadas no serán revisadas por la ley durante los dos años siguientes²⁰⁸ y a la vez creó un catastro a través de Correos²⁰⁹ para

²⁰⁷ El *módulo fiscal* es una referencia establecida por el INCRA para definir el área de tierra mínima suficiente para proveer el sustento de una familia de trabajadores rurales. Varía según la región y es definido en cada municipio analizando varios factores, como son entre otros, la situación geográfica, la calidad del suelo, las condiciones de acceso. Por ejemplo, en los estados del Sur el módulo fiscal gira alrededor de 20 hectáreas, por tanto el límite sería cerca de 700 hectáreas. En los estados del norte el módulo fiscal es de unas 100 hectáreas, lo que equivaldría a unas 3.500 hectáreas. *A aprovação da emenda afetaria somente pouco mais que 50 mil proprietários de terras* (página web: <<http://www.limitedaterra.org.br/campanha.php?cod=campanha>> [consulta, 5 de septiembre de 2010]).

²⁰⁸ *Art. 1º Fica proibida a realização de vistoria e avaliação dos imóveis rurais de domínio público ou particular que venham a ser objeto de esbulho possessório ou de invasão motivada por conflito agrário e fundiário de caráter coletivo* (Portaria/nº 62 de 27 de marzo de 2001).

1º Os imóveis rurais de que trata este artigo não poderão ser vistoriados e avaliados, pelo prazo de dois anos, prorrogáveis por igual período, em caso de reincidência, contado a partir da data da efetiva desocupação.

2º Os processos administrativos que na data do esbulho o da invasão estiverem em tramitação deverão ser sobrestados enquanto não cessada a ocupação.

Art. 2º Os beneficiários assentados em projetos integrantes do Programa de Reforma Agrária que vierem, de qualquer modo, participar de esbulho ou invasão de terras domínio público ou privado, bem como de prédios públicos serão excluídos do programa. (Portaria Nº 62 - 27 de Março de 2001).

Página web:

<http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_docman&task=doc_download&gid=35&Itemid=133> [Consultada, 30 de agosto de 2010].

las familias interesadas en ser beneficiadas por la política de asentamientos rurales. También durante su último mandato, FHC implantó el llamado Banco de la Tierra (con recursos del Banco Mundial)²¹⁰, que estaba basado en una política de crédito para la compra de tierra y la creación de asentamientos. A su vez, el Gobierno de FHC cortó las ayudas a los asentamientos de Reforma Agraria, como eran los créditos especiales y la política de asistencia técnica, así como las ayudas económicas para la educación en los asentamientos. El resultado de todo ello fue el aumento del número de familias acampadas y la precarización de los asentamientos, que no habían recibido ningún tipo de crédito y/o inversión.

El año 2002 estuvo marcado por la campaña electoral y las elecciones a la Presidencia de Brasil. En esta ocasión se enfrentaban como candidatos favoritos Luiz Inácio da Silva (Lula), por el PT, y José Serra, por el PSDB. Los principales movimientos sociales de Brasil, entre ellos el MST, apoyaron directamente al candidato del PT, Lula. Durante la campaña en 2002, Lula presenta el *Programa vida digna no campo*. Los objetivos generales eran: garantizar el abastecimiento de alimentos para la población; generar divisas para el país; mantener y generar puestos de trabajo en el campo; recuperar y mantener nuestros recursos naturales con la preservación de los manantiales hidrográficos, de las reservas de las florestas y de los ecosistemas; e implementar un programa de reforma agraria amplio, es decir:

Centrado na definição de áreas reformadas que orientem o reordenamento do espaço territorial do país via zoneamento econômico e agroecológico (MST, 2005a:35-37).

Para lograr estos objetivos generales, en el Programa Vida Digna en el Campo se definen siete ejes estratégicos: la promoción y defensa de la agricultura nacional;

²⁰⁹ “La demanda explícita de Reforma Agraria puede ser identificada por el registro que surge de las inscripciones realizadas a través del Correo en el “Programa de Acceso a la Tierra” y otras formas de registro, como es el caso de los efectuados en la Sala del Ciudadano, del Instituto Nacional de Colonización y Reforma Agraria – INCRA, que llega a un total de 839.715 registros (MDA e INCRA, 2004a:17).

²¹⁰ Es un sistema de crédito a agricultores que compran una propiedad. Fue creado por el gobierno de FHC como continuación del proyecto-piloto Cédula da Terra y se realizó con el asesoramiento y con ayuda económica del Banco Mundial. *O governo FHC assinou convênio com o Banco Mundial, prevendo o financiamento de 2 bilhões de dólares em quatro anos para aplicarem meio a meio na compra de terras e para viabilizar obras nos assentamentos (...) Unidos contra essa proposta, o MST, o MPA, a Contag e outras entidades conseguiram barrar sua implementação masiva. Entraram com dois pedidos de auditoria (pelo Banco Mundial), alegando serem falsos os objetivos do governo de combater a pobreza e apresentando casos de corrupção. Com isso, o Banco desacelerou a liberação de recursos e condicionou o uso destes apenas em obras nos assentamentos. Além disso, restringiu o convênio aos estados do Nordeste e do Sul (Morissawa, 2001:162).*

fortalecimiento de la agricultura familiar; implantar una política nacional de Reforma Agraria (con un plano nacional para la Reforma Agraria); generar renta y empleo de calidad; construcción de la ciudadanía en el medio rural (para ampliar la seguridad social de las familias rurales); soberanía y seguridad alimentaria; y construcción de políticas territoriales de desarrollo sustentable (MST, 2005a:37-43).

El 27 de octubre de 2002, Lula fue elegido como nuevo Presidente de la República de Brasil, tomando posesión el 1 de enero de 2003²¹¹. El MST consideraba que la victoria de Lula significaría un periodo histórico diferente, donde podrían avanzar en la lucha por la Reforma Agraria. Pero el Movimiento también era consciente de que era un periodo de transición, no de cambios radicales (MST, 2005a:9).

Durante el año 2003, la lucha por la Reforma Agraria en Brasil estaba en pleno apogeo. Los movimientos sociales, incluido el MST, se dedicaron a organizar a sus bases, consiguiendo aumentar el número de campamentos por todo el país:

Más de 200 mil familias fueron a acampar a los lados de las carreteras, animadas con la perspectiva de que con el gobierno Lula la Reforma Agraria saldría del papel (MST, 2005a:12).

Por otro lado, en el gobierno se estaba produciendo una lucha interna entre las distintas tendencias que lo formaban, a causa de la elaboración del Plan Nacional de Reforma Agraria – PNRA. Fueron invitadas varias personas ligadas a la lucha por la Reforma Agraria para organizar un equipo de trabajo y participar en la creación del PNRA. Este equipo entregó al gobierno en octubre de 2003 una propuesta que preveía asentar un millón de familias en cuatro años, reestructurar el INCRA, cambiar la legislación vigente y crear un instituto nacional de capacitación técnica. Ante el debate que se estaba produciendo en el seno del gobierno Lula, los trabajadores rurales ligados a la CONTAG, al MST, al Movimiento de Lucha por la Tierra - MLT y a las pastorales sociales de la Iglesia, organizaron una marcha hasta Brasilia para presionar al gobierno a aprobar el Plan Nacional de Reforma Agraria presentado por el equipo de expertos.

²¹¹ Ganó las elecciones en la segunda vuelta con 52,4 millones de votos, alcanzando el 61% de los sufragios. En este punto es importante destacar que el PT, para poder ganar las elecciones, había realizado pactos con otros partidos políticos brasileños, por tanto, el Gobierno Lula estaba formado por tendencias políticas totalmente contrapuestas.

En 2003, el *Fórum Nacional pela Reforma Agrária e Justiça no Campo*²¹², elabora la *Carta da Terra*, donde los movimientos campesinos y las entidades de apoyo presentan un programa agrario unitario, donde defienden:

... a realização de uma ampla reforma agrária e o fortalecimento da agricultura familiar, pois só elas garantirão o direito ao trabalho para a população rural, historicamente excluída, e a produção de alimentos para o mercado interno, estruturando o caminho para a soberania alimentar para nosso país (MST, 2005a:63).

Para ello, es preciso la creación e implementación de un plan nacional de reforma agraria, así como la construcción de alternativas de desarrollo rural sostenible y solidario para Brasil. Con este objetivo, las entidades del Fórum luchan para: la expropiación de los latifundios, con una legislación que limite el tamaño de las propiedades rurales a través de una enmienda constitucional; el respeto a los derechos humanos en el campo; la planificación de la producción familiar que tenga en cuenta las diversidades regionales; la implantación de agroindustrias populares, en las diversas formas cooperativas y asociativas; la producción de semillas por los propios agricultores; el desarrollo de nuevas técnicas agrícolas no agresivas al medio ambiente; la mejora y el fortalecimiento del sistema de seguridad social, garantizando una vida digna a la población del campo; la implementación de las directrices para la educación básica en las escuelas en el campo; la garantía de oportunidades y derechos para mujeres y jóvenes; la elaboración de políticas públicas específicas para cada región del país, sobre todo para aquellas que tienen condiciones climáticas adversas (MST, 2005a:64-66)²¹³.

Finalmente, en noviembre de 2003, el Gobierno Lula lanza el *II Plano Nacional da Reforma Agraria* – PNRA, comprometiéndose a asentar 430 mil familias hasta el 2006 (los tres años que le quedaban de mandato). Los movimientos sociales del campo aceptaron la propuesta.

²¹² Plataforma política que unificó todas las fuerzas sociales del campo brasileño en torno de un programa de cambios en el campo (MST, 2005a:63).

²¹³ Entre las 44 organizaciones que firmaron la *Carta da Terra* están: *Confederação Nacional dos Trabalhadores na Agricultura* – CONTAG, *Movimento Sem Terra* – MST, *Comissão Pastoral da Terra* – CPT, *Articulação Nacional de Mulheres Trabalhadoras Rurais* – ANMTR, *Movimento dos Pequenos Agricultores* – MPA, *Movimento Terra, Trabalho e Liberdade* – MTL, *Conferência Nacional dos Bispos do Brasil* – CNBB, *Associação Brasileira de Reforma Agrária* – ABRA, *Rede Social de Justiça, Conselho de Articulação dos Povos e Organizações Indígenas do Brasil* – CAPOIB, *Conselho Indigenista Missionário* – CIMI, *Terra de Direitos, Rede Brasil, Centro de Justiça Global...*

Durante ese mismo año, las elites brasileña formadas por grandes propietarios de tierras, comenzaron a utilizar todas sus fuerzas (políticas, judiciales y de medios de comunicación) para evitar el posible avance de una Reforma Agraria. Esta ofensiva continuó en el año 2004, por lo que a pesar del acuerdo firmado con el PNRA, el gobierno paralizó el asentamiento de familias en el campo. Por tanto, el clima de enfrentamiento en el campo se recrudece, aumentando las ocupaciones de tierra y la violencia provocada por las milicias contratadas por los latifundistas²¹⁴.

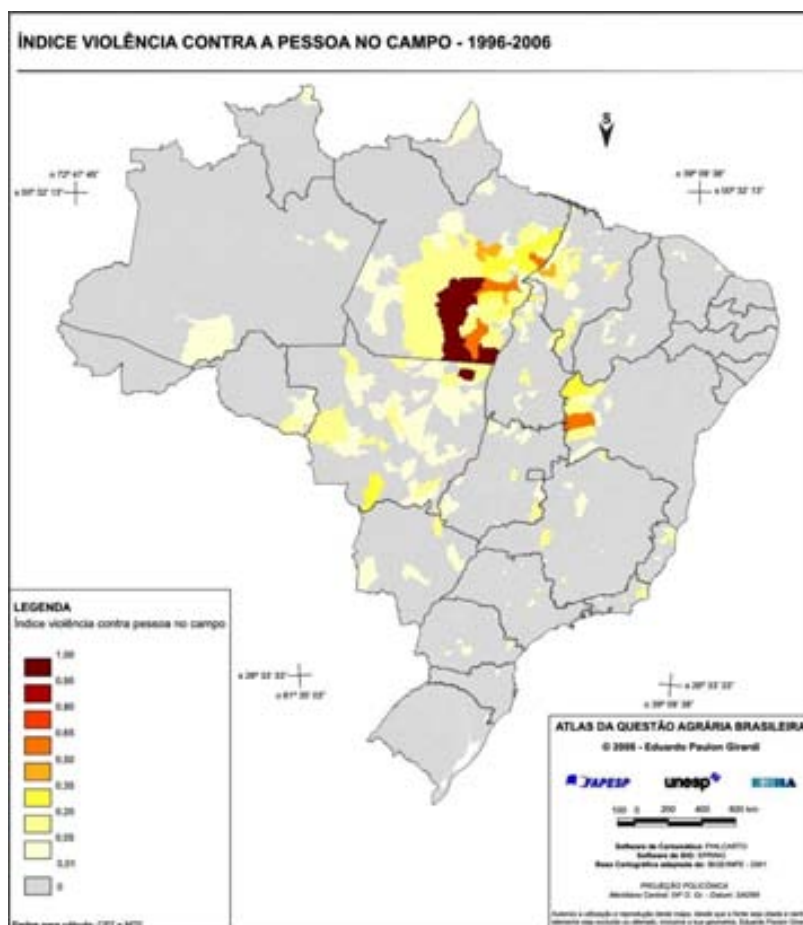


Figura 10, índice de violencia contra las personas en el campo, 1996-2006. Página web: http://www4.fct.unesp.br/nera/atlas/mapas/violencia/periodos/indice_violencia_b.jpg [Consulta, 12 de septiembre de 2010].

En enero de 2004 el MST celebró su 20 aniversario durante el XII Encuentro Nacional. El balance político del Movimiento de 2001 a 2003 fue que habían vivido dos periodos políticamente distintos. El primero fue el último año del Gobierno FHC, de resistencia en la lucha por la reforma agraria. El segundo fue la victoria del Gobierno Lula. En

²¹⁴ Se realizaron 127 ocupaciones de latifundios en sólo un mes, abril. Como ejemplos de violencia en el campo tenemos el asesinato de tres fiscales del Ministerio de Trabajo que investigaban trabajo esclavo en un latifundio de Unaí (Minas Gerais) y la masacre en un campamento del MST (Felisburgo, Minas Gerais) por parte de un latifundista y 15 pistoleros, que asesinaron a cinco hombres acampados.

2004, la lucha por la reforma agraria estaba insertada en un contexto de disputa de proyectos económicos, políticos y sociales diferentes en la sociedad brasileña:

Nossa avaliação é de que é um governo em disputa, que tem um compromisso histórico com a reforma agrária e por tanto devemos pressioná-lo para que acelere a reforma agrária (...) Isso significa que vamos criticá-lo quando erra, mas que vamos apoiar em tudo o que fortalecer avanços para a reforma agrária (MST, 2004a:25).

El enemigo principal del MST continuaba siendo el latifundio improductivo. Según el MST, con el Gobierno Lula, había una correlación de fuerzas más favorable a la reforma agraria. Ante esto, los latifundistas cambiaron sus tácticas y comenzaron a utilizar su alianza de clase utilizando los medios de comunicación para atacar los movimientos sociales y la lucha por la tierra, además, de organizar milicias con grupos de pistoleros o empresas de seguridad (MST, 2004a:23).

Los primeros años de mandato del Gobierno Lula ya indicaban el rumbo que iba a seguir el resto de su legislatura. El MST era consciente de que la única forma de que se produjera una verdadera Reforma Agraria era con un cambio en el modelo económico²¹⁵. Por supuesto que eso significaba que los movimientos sociales debían de mantenerse independientes, manteniendo sus luchas y construyendo una alternativa. Por tanto, durante el mandato de Lula, el MST continuó realizando ocupaciones para presionar al gobierno y reivindicando la Reforma Agraria en Brasil.

En noviembre de 2004, más de 15 mil trabajadores de todos los estados de Brasil se reunieron en Brasilia en la *Conferência Terra e Água*, organizada por las organizaciones, entidades de apoyo y pastorales que actuaban en el medio rural (MST, 2005b:17). El balance de la lucha por la Reforma Agraria de la *Conferência Terra e Água* después de dos años de Gobierno Lula, era que habían sido asentadas menos de 60 mil familias y a ese ritmo incumpliría el acuerdo asumido en el PNRA de 2003. Además, el Gobierno no había realizado ningún cambio en las normas y legislación de la Reforma Agraria para acelerar las expropiaciones de latifundios²¹⁶. Por otro lado, el Gobierno continuaba expresando voluntad política de hacer la Reforma Agraria en Brasil (MST, 2005b:18). La correlación de fuerzas en la lucha por la Reforma Agraria

²¹⁵ Varios militantes del MST, durante el trabajo de campo de 2004, me comentaron que el gobierno Lula era considerado el tercer mandato de FHC por la línea continuista de la política neoliberal que estaba siguiendo. Aunque también eran conscientes de las presiones internacionales y nacionales que estaba sufriendo Lula.

²¹⁶ Estos cambios eran necesarios para poder alterar el sistema de pago de las indemnizaciones a los dueños de las tierras.

se mantenía en disputa entre los grandes propietarios de tierra y los trabajadores rurales, mientras el Gobierno Lula continuaba con la política económica del Gobierno FHC²¹⁷.

En mayo de 2005, el MST organizó la Marcha Nacional por la Reforma Agraria, de Goiânia a Brasilia. Participaron 12 mil Sin Tierra de 23 estados de Brasil, que durante 15 días caminaron 200 Km²¹⁸. Los objetivos generales de la Marcha eran: llevar el debate de la Reforma Agraria a la sociedad brasileña e influir en la correlación de fuerzas políticas para acelerar el proceso de Reforma Agraria (MST, 2005b:47).

En octubre de 2006 se realizaron de nuevo elecciones en Brasil. Lula, a pesar de ganar en la primera vuelta, no consigue superar el 50% de los votos y tuvo que presentarse a una segunda vuelta. Su oponente era Geraldo Alckmin (PSDB). En un primer momento, los movimientos sociales brasileños no apoyaron directamente la candidatura de Lula, en cambio:

... en la segunda vuelta, los sectores populares se asustaron con la posibilidad de retorno del neoliberalismo puro y de más privatizaciones y se reunificaron en torno de Lula, que ganó las elecciones con 62% de votos (MST, 2007b).

El gobierno Lula hizo una alianza con casi todos los partidos políticos de centro y de derecha, para así controlar la oposición en el parlamento. Según el MST:

... el gobierno en este segundo mandato es un gobierno de imposición, pragmático, que actúa apenas por los intereses de la gobernabilidad (MST, 2007b).

2.4.5 *POR JUSTIÇA SOCIAL E SOBERANIA POPULAR!*

En 2007 el MST celebró su 5º Congreso Nacional en Brasilia, bajo el lema: “Reforma Agraria: por justicia social y soberanía popular”. En el Congreso participaron 17.500 Sin Tierra de 24 estados y 181 invitados internacionales.

²¹⁷ El año 2005 debía de celebrarse el V Congreso Nacional del MST, pero fue aplazado por la Coordinación Nacional del Movimiento debido a la coyuntura política nacional.

²¹⁸ Recorrieron una media diaria de 16 km. (cinco horas caminando). La gran mayoría de los participantes eran hombres, había un 30% de mujeres.



Figura 11: Cartel 5º Congreso Nacional del MST. Página web: <www.mst.org.br>
[Consulta, 20 de agosto de 2010].

El MST, a partir de su experiencia de luchas a lo largo de todos estos años, era consciente de que la lucha por la Reforma Agraria es cada vez más internacional, pues el antiguo latifundio que era improductivo actualmente está asociado al capital financiero internacional. Ante esta situación, el Movimiento definió claramente en su 5º Congreso Nacional que conseguir realizar una verdadera Reforma Agraria en Brasil, pasa por luchar contra el agronegocio y los intereses del capital internacional.

En el discurso de apertura del 5º Congreso Nacional del MST, Marina dos Santos (miembro de la Coordinación Nacional del Movimiento) destacó que el gobierno Lula, en su segundo mandato, mantenía una política económica de continuidad a los gobiernos anteriores, siguiendo las reglas del neoliberalismo:

Um governo que faz reformas e projetos que beneficiam o capital financeiro internacional em detrimento dos direitos dos trabalhadores, conquistados historicamente através da luta ao longo de muitas décadas. Um governo que prioriza as transnacionais, com incentivos à produção de monocultivos, a liberação e uso de transgênicos e agrotóxicos, e trata a Reforma Agrária como compensação social (Santos, 2007).

Marina dos Santos predijo en su discurso inaugural, que el 5º Congreso Nacional en el futuro será considerado como uno de los mayores eventos campesinos de Brasil y del mundo, por el total de trabajadores rurales reunidos y por la calidad de sus luchas (enfrentamientos y resistencia al latifundio y al capital, la construcción de una nueva realidad en el campo). Y todo ello es posible porque: *Nossa força reside no número de*

personas organizadas. Aprendemos que um povo organizado é uma muralha invencível (Santos, 2007).

Es importante destacar la importancia que el MST atribuye a los militantes Sin Tierra²¹⁹, tanto en número por ser un movimiento de masas, como en calidad, a través de la educación, formación política e implicación en la lucha por la tierra.

En la Carta del 5º Congreso Nacional del MST, hay un total de 18 compromisos, entre los que figuran: luchar para que todos los latifundios sean expropiados; combatir las empresas transnacionales que pretenden controlar las semillas, la producción y el comercio agrícola²²⁰; Luchar por un límite máximo del tamaño de la propiedad de la tierra, por la demarcación de todas las tierras indígenas y de los *quilombos*²²¹; luchar para que la clase trabajadora tenga acceso a la educación fundamental, secundaria y universitaria; fortalecer la articulación de los movimientos sociales del campo en la Vía Campesina de Brasil.

Estos compromisos recogen tres ejes fundamentales en las luchas del MST durante el siglo XXI: la lucha por la tierra (contra el latifundio), la lucha contra el neoliberalismo (contra las empresas transnacionales) y la articulación internacional de los movimientos sociales del campo en la Vía Campesina.

En el año 2009 el MST cumplió 25 años, convirtiéndose en el movimiento campesino más antiguo de la historia de Brasil. Durante el 13 Encuentro Nacional, el Movimiento celebró su aniversario reuniendo 1500 trabajadores rurales Sin Tierra en Sarandi (Rio Grande do Sul).

La Carta del 13º Encuentro Nacional del MST desarrolló en 10 puntos las conclusiones de los militantes Sin Tierra reunidos en Sarandi. De nuevo, los delegados del MST destacaron la importancia de la lucha de clase y de la organización de los trabajadores:

²¹⁹ Sigaud (2005:257) identifica los militantes del MST: *como são chamados seus quadros*. Personalmente distingo entre militantes de base (aquellos que viven en campamentos y asentamientos y tienen un vínculo con el MST) y militantes dirigentes o líderes (aquellos que tienen responsabilidades de representación y/o coordinación en el MST).

²²⁰ Citan a Monsanto, Syngenta, Cargill, Bunge, ADM, Nestlé, Basf, Bayer, Aracruz, Stora Enso (MST, 2007c)

²²¹ Comunidades de esclavos huidos asentados en un territorio. Actualmente son reclamadas por los descendientes. El más famoso fue el *Quilombo dos Palmares*.

6. *Reafirmamos nossa disposição de continuar a luta, em aliança com todos os movimentos e organizações dos trabalhadores e do povo, contra o latifúndio, o agronegócio, o capital, a dominação do Estado burguês e o imperialismo. (...)*

8. *Estamos convencidos de que somente a luta dos trabalhadores, e do povo organizado, pode nos levar às mudanças econômicas, sociais e políticas indispensáveis à efetiva emancipação dos explorados e oprimidos (MST, 2009).*

3. EL MOVIMIENTO SIN TIERRA – MST

No queremos caramelos. Queremos tierra.

Respuesta de los niños del campamento de la *Encruzilhada Natalino* a los policías que les ofrecían caramelos para ser fotografiados por la prensa (1981).

3.1 APUNTES BÁSICOS SOBRE EL MST

Según Stédile y Sérgio (s/d:22), el MST se considera un movimiento social de masas²²² cuya principal base social son los campesinos Sin Tierra²²³. Tiene un carácter: sindical, porque lucha por la tierra para resolver el problema económico de las familias; popular, porque es amplio, participan diferentes categorías y porque lucha también por reivindicaciones populares; y político, porque quiere contribuir a los cambios sociales (Stédile y Sérgio, s/d:22-23).

Los tres grandes objetivos del MST son la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa. La primera motivación del Movimiento es la tierra, para conseguir así resolver el problema económico, es decir, la supervivencia de las familias de agricultores que desean trabajar en la tierra.

El MST entiende por reforma agraria un conjunto de medidas que tienen que ser tomadas por el Gobierno Federal para cambiar la estructura de la propiedad de la tierra del país, y garantizar la tierra a todos los agricultores que la quieran trabajar. A esto se añaden las medidas complementarias de política agrícola (créditos, asistencia técnica, seguro rural, etc.) necesarias para garantizar la viabilidad y la rentabilidad de la pequeña producción.

Por último, la lucha por una sociedad más justa es un objetivo de carácter político. La implantación de una reforma agraria amplia, que realmente transforme la estructura de la propiedad de la tierra y la forma como está organizada la producción de la agricultura, solamente se podrá dar con un cambio en el poder político y con importantes cambios sociales en Brasil.

La principal forma de lucha del MST es la ocupación de latifundios. La ocupación genera el hecho político: es un sector organizado de la sociedad movilizad

²²² El concepto de *massa* (masa) o *povo* (pueblo) entendido como un conjunto de personas que se reúnen, organizan y luchan para alcanzar determinados objetivos (Bogo, 2003a:72).

²²³ Trabajadores rurales sin tierra, ver luego agricultores.

una causa, la reforma agraria, por lo tanto requiere una respuesta política del Gobierno Federal.

A partir de la ocupación, las familias Sin Tierra montan el campamento. En esta etapa es precisa la resistencia, ya que el campamento puede durar varios años. En los campamentos se forman comisiones para negociar con los organismos públicos y para realizar las actividades básicas: salud, educación, alimentación, finanzas, etc. A la vez se realizan actividades de sensibilización de la opinión pública y de presión sobre las autoridades.

Otras formas de lucha del MST son los campamentos provisionales, que tienen una duración determinada de antemano. El objetivo inmediato es “llamar la atención de las autoridades, estudiar y decidir los rumbos a tomar y presentar reivindicaciones al gobierno” (Stédile y Sérgio, s/d:35).

Las caminatas o marchas, son una forma de lucha que además de presionar a los gobernantes, llama la atención de toda la población sobre los problemas de los Sin Tierra. Las marchas pueden recorrer kilómetros, ir de una ciudad a otra (por ejemplo de Goiânia a Brasilia), permitiendo el contacto directo con la población de los lugares por los que pasan los Sin Tierra.

La ocupación de edificios públicos (siempre relacionado a la reivindicación concreta del MST) es una “acción para dejar patente el incumplimiento de las promesas y obligar a los responsables a la negociación” (Stédile y Sérgio, s/d:37). Esta forma de lucha es utilizada por el MST cuando los representantes del gobierno se niegan a recibir a sus dirigentes para negociar. Algunas ocupaciones de edificios públicos duran varios días.

Las acampadas en plazas y otros lugares públicos se suelen producir en el centro de las ciudades. El objetivo de esta forma de lucha es conseguir negociar con las autoridades públicas la solución de sus necesidades (por ejemplo, créditos, infraestructuras en asentamientos o que los acampados sean asentados). Estos campamentos en ciudades permiten el contacto directo con sus habitantes.

La forma de organización del MST fue elaborada a partir de la lucha, según las propias necesidades que fueron surgiendo con el tiempo²²⁴. En el proceso de construcción y expansión del MST se crearon diversas comisiones, equipos, núcleos, sectores y otras

²²⁴ La estructura organizativa del MST será retomada más adelante.

formas de actividad, como bases de reflexión, discusión y encaminamientos de las cuestiones ligadas a la lucha por la tierra en todas sus dimensiones.

3.2 TRABAJADORES Y TRABAJADORAS RURALES SIN TIERRA

... a palavra “camponês” é meio elitizada. Nunca foi usada pelos próprios camponeses (...). O homem do campo geralmente se define como agricultor, trabalhador rural ou como meeiro²²⁵, arrendatário. É, na verdade, mais um conceito sociológico e acadêmico, que até pode refletir a realidade em que eles vivem, mas que não foi assimilado (Stédile y Fernandes, 1999:31).

Según Stédile y Sérgio (s/d: 16), el término “sin tierra” es un mote popular dado a una clase social que vive en el campo, que trabajan la tierra sin ser propietarios de ella. Existen varias categorías sociales de sin tierra, según la forma en que participan en la producción. Las principales relaciones y formas de trabajo rural en Brasil son:

- *Arrendatário*: Trabajador rural que alquila una tierra por un precio fijo acordado, que puede ser pagado en dinero o en especie. Ese valor es independiente del volumen de la cosecha conseguida. Toda la familia participa en el trabajo.
- *Foreiro*: Nordeste. Trabajador rural que usan tierras marginales de una plantación para cultivar productos de subsistencia a cambio de un “foro”, un alquiler. Toda la familia participa en el trabajo.
- *Meeiro*: Trabajador rural que cultiva en terreno ajeno, repartiendo la cosecha con el dueño de la tierra. Persona que va a medias en la explotación de tierras, cría de ganados u otras granjerías del campo. Toda la familia participa en el trabajo.
- *Parceiro*: Trabajador rural que arrienda la tierra al dueño. Existen gran variedad de pactos y costumbres supletorias entre el propietario y el cultivador de la tierra. Toda la familia participa en el trabajo.
- *Colono*: Inmigrantes europeos que establecían una relación de trabajo con los dueños de grandes extensiones de tierra y recibían por contrato un área de cafetal para cuidar y recoger. A través de ese contrato toda la familia del *colono*

²²⁵ Aquel que planta en terreno ajeno y con cuyo propietario reparte la cosecha final (Míni-Aurélio, 2004:545). En español la traducción literal sería “mediero”: persona que va a medias en la explotación de tierras, crías de ganado u otras granjerías del campo (Real Academia de la Lengua Española, página web: <http://buscon.rae.es/draeI/SrvltGUIBusUsual?TIPO_HTML=2&TIPO_BUS=3&LEMA=mediero> [consulta, 8 de julio de 2010]).

estaba envuelta como fuerza de trabajo (los solteros no eran aceptados). A cambio recibían un pago en dinero, una casa para vivir y una pequeña área de tierra para cultivar y criar animales.

- **Morador:** En el nordeste, trabajador rural que vive en una gran propiedad, presta servicios en el cultivo principal (generalmente monocultura de exportación) y tiene acceso a un pequeño pedazo de tierra para la construcción de vivienda, plantar alimentos básicos y criar pequeños animales. Toda la familia participa en el trabajo.
- **Asalariado rural:** Trabajador rural que trabaja por cuenta ajena y vende días de servicio a un terrateniente. Pueden ser asalariados permanentes (con cierta estabilidad) o asalariados temporales (por un periodo determinado). Existen también trabajadores rurales que además de trabajar una parcela propia o alquilada que trabajan como asalariados en algunas épocas del año.
- **Bóia-fria:** Asalariados eventuales. El nombre proviene del hecho de que los trabajadores comen la comida que llevan preparada de su casa en fiambreras (*bóias*), cuando ya está fría.
- **Pequeño propietario:** Agricultor que trabaja con la familia en su propia tierra (con título de propiedad). La producción generada en la propiedad es de subsistencia (autoabastecimiento familiar). En el caso de que haya excedente, se comercializa en el mercado local.
- **Posseiro:** Agricultor que trabaja con su familia en una determinada tierra como si fuese suya, pero no posee título de propiedad.
- **Asentado:** Trabajador rural que posee un título de *domínio* o de *concessão de uso* de una tierra, expedido por el INCRA. El título puede ser individual (familia) o colectivo (cooperativa). La propiedad de la tierra es del Estado, adquirida a través de la expropiación. Toda la familia participa en el trabajo.

El MST considera como familia Sin Tierra aquellas que viven como pequeños propietarios (hasta cinco hectáreas); como *posseiros* (áreas menores de cinco hectáreas); como *parceiros* (pagan con una parte de su producción al propietario); como *arrendatários* (hasta 50 hectáreas); y los *assalariados rurales* (MST, 1999:32).

Además, en la base social del MST y en las movilizaciones que organiza, hay un número significativo de hijos adultos de pequeños propietarios (MST, 1999:32)²²⁶.

El total de trabajadores rurales sin tierra puede ser identificado por el conjunto formado por las familias rurales de trabajadores agrícolas poli-activos y desocupados²²⁷, así como las familias agrícolas y poli-activas residentes en áreas urbanas, que en 1997 correspondía a un monto de 3,1 millones de familias (MDA e INCRA, 2004a:17).

En esta estimación de trabajadores rurales sin tierra no se incluyen a los pequeños productores agrícolas (propietarios, *parceiros* o *arrendatários*).

Según el MDA y el INCRA (2004a:18), se pueden considerar como potencialmente demandantes de la reforma agraria alrededor de cinco millones de familias pobres residentes en el campo²²⁸.

Según Medeiros (2004:211), la expresión “reforma agraria” sintetiza un conjunto de reivindicaciones de los trabajadores rurales empobrecidos que:

*... envolve a nomeação e localização dos personagens, a constituição de identidades políticas e uma história de lutas sociais: de um lado, os que se apresentam no espaço público como demandantes de terra para trabalhar e se reproduzir socialmente; de outro, os que se identificam como empresários ou produtores rurais, mas que são, no processo de disputa política, identificados como latifundiários*²²⁹.

A principios de los años sesenta, con la extinción del colonato, surgió una nueva figura:

... na cena política de São Paulo, o volante ou trabalhador assalariado eventual, que vive da agricultura mas mora na cidade (Stolcke, 1986:180)²³⁰.

²²⁶ ... no entanto nunca foi possível estimar estatisticamente, seja pelo censo, seja pelo INCRA, quantas pessoas e famílias representariam esse segmento social específico. Por isso nunca foram incorporados nos dados totais de sem-terras, embora se saiba que são um número expressivo, especialmente nas regiões sul e nordeste (MST, 1999:33).

²²⁷ “Familia agrícola es aquella en la que la actividad agrícola es la ocupación principal de la totalidad de sus miembros y la familia poli-activa es aquella donde hay una combinación entre actividades agrícolas y no agrícolas entre los componentes del mismo domicilio” (MDA e INCRA, 2004a:17).

²²⁸ Tomando como base el Censo Demográfico del 2000. Son las familias pobres residentes en el campo que “cobran menos de dos salarios mínimos, es decir, en las que, en promedio, sus integrantes cuentan con menos de medio sueldo mínimo para sobrevivir” (MDA; INCRA, 2004a:18). El salario mínimo en Brasil en 2004 (cuando se editó el PNRA) eran 240,00 reales (unos 70 euros). En 2010, el salario mínimo es 510,00 reales (unos 230 euros).

²²⁹ Los trabajadores rurales serían los sin tierra, *atingidos por barragens* (afectados por represas), *posseiros*, etc. Los *latifundiários* (latifundistas), más que una forma de propiedad de la tierra hace referencia a relaciones de dominación, explotación y violencia, es decir, que el término tiene fuertes connotaciones políticas (Medeiros, 2004:217).

²³⁰ Son los llamados *bóias-frias* (traducción literal “fiambarrera”). Suelen vivir en las periferias de las ciudades y trabajan en el campo, con jornadas que dependen de la recogida de las cosechas y de la demanda de mano de obra.

Como hemos visto, las luchas por la tierra y la reforma agraria en los años cincuenta, sesenta y setenta fueron protagonizadas principalmente por la *Ligas Camponesas* (hasta el golpe militar en 1964) y los sindicatos de trabajadores rurales²³¹. Según Medeiros (2004:212), los principales protagonistas de la lucha eran segmentos que llevaban viviendo en el campo generaciones. Los agricultores (*poseiros, moradores, parceiros, arrendatários*) fueron presionados por los dueños de la tierra (con título legal o falso de propiedad) que querían invertir en actividades agrícolas productivas o usar el inmueble como reserva de valor, a irse de donde estaban viviendo.

As lutas desses segmentos marcaram os anos 50 e o início da década de 60 e foram a base para a constituição de uma identidade política – camponês – e de uma bandeira de luta que passou a traduzir um conjunto diversificado de demandas – reforma agrária – (Medeiros, 2008:212).

Según Medeiros (1997:86-87), el *Estatuto do Trabalhador Rural* (1963) y el *Estatuto da Terra* (1964) significaron el reconocimiento de la necesidad de modernizar el campo por parte del Estado Federal²³². El desarrollo de la cuestión política agraria de los gobiernos militares acabó por promover la modernización tecnológica de las grandes propiedades, sin respetar las leyes aprobadas. Los propietarios de tierras podían evadir las leyes y así lo hicieron:

... se a lei contemplava aos trabalhadores permanentes, mas deixava sem proteção os trabalhadores eventuais, a forma encontrada de evadir à lei era a de transformar os primeiros em eventuais²³³ (Stolcke, 1986:233).

Desde los años setenta las políticas destinadas a la agricultura han obedecido a una concepción particular de modernización tecnológica, cuyo principal objetivo era

²³¹ En el golpe militar de 1964 varios líderes sindicales terminaron en prisión, en el exilio o “desaparecidos”, pero la CONTAG y algunos sindicatos provenientes de la acción de la Iglesia Católica no desaparecieron del todo, sino que fue posible reconstituir una red sindical, consolidada a finales de los años sesenta y durante la década de los setenta. *Nesse período, o principal investimento desta entidade foi no sentido de articular um conjunto de sindicatos, então dispersos e atomizados, através de concepções comuns, cuja matriz era a demanda por direitos trabalhistas e por reforma agrária, previstos através da legislação (Estatuto do Trabalhador Rural de 1963 e Estatuto da Terra de 1964), mas não efetivados no cotidiano dos trabalhadores (Medeiros, 2001:104).*

²³² *Na verdade contrariando previsões dos analistas das décadas de 50 e 60, o setor agrícola, a partir de finais dos anos 60, absorveu quantidades crescentes de crédito agrícola, incorporou os chamados "insumos modernos" ao seu processo produtivo, tecnificando e mecanizando a produção, e integrou-se aos modernos circuitos de comercialização. O aumento da produtividade permitiu o aumento da produção de matérias-primas e alimentos para a exportação e mesmo para o mercado interno (Palmeira, 1989:87).*

²³³ Los trabajadores eventuales sólo tenían derecho, según el Estatuto do Trabalhador Rural, al salario mínimo.

reemplazar el trabajo humano por el empleo de máquinas, aumentando la productividad de la tierra y de la fuerza de trabajo.

Según Palmeira (1989:87) esta modernización tecnológica en el campo provocó que la estructura de la propiedad rural fuese alterada, pues aumentó la concentración de la propiedad y la tasa de explotación de la fuerza de trabajo en las actividades agrícolas, así como también acentuó el éxodo rural y empeoró la calidad de vida de los trabajadores rurales²³⁴.

Lo novedoso en el “éxodo rural” producido en Brasil en las décadas de los cuarenta a los setenta fue la expulsión sistemática de los trabajadores rurales del interior de las grandes propiedades, con una peculiaridad que no se había producido nunca en épocas anteriores:

Se, no passado, o trabalhador expulso encontrava casa e trabalho em condições semelhantes numa outra propriedade, ou mesmo, num momento seguinte, reconstituía a primeira relação, na expulsão recente a saída da propriedade é definitiva e sem substituição (Palmeira, 1989:89).

El resultado final fue un gran éxodo rural que produce serios problemas económicos y políticos en ciudades en expansión, así como la aparición de población marginal en ellas (*favelas*).

Muitos dos que migravam para as cidades, seja por terem sido expulsos pelas transformações na estrutura agrária, seja por serem atraídos por maiores salários na indústria, muitas vezes tinham não só produzido um excedente para o mercado, mas também provido sua própria subsistência (Stolcke, 1986:142).

La modernización de la agricultura durante el régimen militar en Brasil (1964-1984) además provocó la aparición de nuevos personajes en la escena de la lucha por la tierra:

... entre outros, trabalhadores obrigados a se deslocar em função da construção de grandes projetos hidrelétricos (atingidos por barragens); seringueiros, que se projetaram mundialmente em função da capacidade de suas lideranças de juntar a luta por terra à preservação ambiental; os sem terra, produto do rápido processo de pauperização e expropriação, em especial no sul do país, de pequenos proprietários, muitos dos quais não conseguiram se integrar de forma exitosa ao novo modelo de agricultura, altamente tecnificado (Medeiros, 2004:213)

²³⁴ Entre 1940 e 1980, inverteram-se os percentuais das populações rural e urbana, a primeira caindo de aproximadamente 70% da população total para cerca de 30%, enquanto a segunda aumentava de 30% para 70% (Palmeira, 1989:88).

El sector social que más se movilizó y se implicó activamente en la lucha por la tierra durante la segunda mitad del siglo XX en Brasil, fue aquel que estaba amenazado de ser expropiado:

A luta pela terra é uma luta de vida e morte. O que está em questão na luta pela terra não é simplesmente a sobrevivência econômica dos trabalhadores, mas a sua sobrevivência social. Trata-se de não ser expulso, de não ser expropriado, de continuar existindo como classe social (Abramovay, 1982:215).

Según Abramovay (1982:217), la lucha por la tierra de los trabajadores rurales era contra el gran capital apoyado por el Gobierno²³⁵.

Los pobres del campo no tienen acceso a tierra suficiente ni a políticas agrícolas adecuadas para generar una producción capaz de satisfacer sus necesidades y las de sus familias. No tienen título de propiedad o de uso de las tierras. Además, reciben por un trabajo estacional en los latifundios una remuneración insuficiente y no tienen derechos como ciudadanos (salud, educación, alimentación y vivienda) (MDA e INCRA, 2004a:12).

A finales de los años setenta e inicio de los ochenta, en las áreas más modernizadas de la agricultura brasileña (el sur) la lucha por la tierra se intensifica. Las ocupaciones de latifundios, privados o públicos, estaban aconteciendo por todo el país.

As ocupações ocorridas no ano de 1979, em Ronda Alta (RS), foram parte do processo de gestação do MST que ocorreu nos 5 estados do Sul. Dessa forma, vale enfatizar que sua gênese não pode ser compreendida por um momento ou por uma ação, mas por um conjunto de ações que aconteceram nos Estados de São Paulo, Santa Catarina, Mato Grosso do Sul, Paraná e Rio Grande do Sul, em um tempo que durou pelo menos de 1978 até janeiro de 1984 (Fernandes, 2000:62).

Este contingente de expropiados y expulsados de la tierra, marcados por el trabajo de organización de la Iglesia Católica ligados a la Teología de la Liberación, se constituyen en la principal base del Movimiento Sin Tierra – MST (Medeiros, 2004:213).

Según Stédile (2000b:37), la consecuencia del proceso permanente de concentración de la propiedad de la tierra fue la generación y la multiplicación de un gran número de agricultores excluidos de la propiedad de la tierra, los sin tierra:

²³⁵ La diversidad de situaciones en el campo (*moradores, colonos, parceiros, foreiros, arrendatários, posseiros, etc.*) fue sintetizada en los términos de “trabajadores agrícolas”, “labradores” o “campesinos”. Esas categorías se constituyeron y se distinguieron en contraposición a las de *latifundiários* y *grileiros*, denominaciones que abarcaron todo un conjunto de relaciones (Medeiros, 1998:41).

No Brasil, a luta pela terra e mais recentemente a atuação do MST acabaram criando na língua portuguesa o vocábulo sem-terra, (...) indicando uma designação social para esta condição de ausência de propriedade ou de posse da terra de trabalho, e projetando, então, uma identidade coletiva (Caldart, citada en MST, 2001[1998/1999]:10).

Bogo (2000) habla de la cultura de los “Sin Tierra” partiendo de la formación del pueblo brasileño. Según Darcy Ribeiro (1995), el pueblo brasileño proviene de matrices y tradiciones culturales diferentes que se encuentran en un territorio y forman una nueva estructura social. En su origen son descendientes de europeos, africanos e indígenas.

La división del pueblo brasileño es de clases: una pequeña elite se coloca por encima de los demás, diferenciando riqueza de pobreza. La gran mayoría de la población son pobres. A pesar de esto, las personas pueden intervenir en el rumbo de la historia a través del esfuerzo colectivo, dirigido a conseguir cambios mediante la lucha y a ser protagonistas de ella. Esta será la herencia cultural de las futuras generaciones, porque la cultura es producto de la producción material y espiritual de la existencia, la producción de la conciencia y la formulación de objetivos que podrán ser alcanzados por la sucesión de varias generaciones. Lo que resulta de ellas es la cultura en sus diferentes dimensiones, es el resultado de la existencia de un grupo social:

Sem Terra deixa de ser categoria social para tornar-se nome próprio quando identifica um grupo social que decidiu ser sujeito para mudar de condição social a través da organização política, forjando daí sua própria identidade, com ideologia e valores (Bogo, 2000a:22).

A partir de finales de la década de los noventa el contingente de los Sin Tierra²³⁶ comenzó a aumentar con otro tipo de demandante de tierra: trabajadores no agrícolas, sin cualificación, que viven en la periferia de las ciudades y no tienen un trabajo estable. Para estos trabajadores urbanos, la lucha por la tierra es una opción más de trabajo, pues es una población con dificultades para integrarse en un mercado de trabajo altamente competitivo:

... a alternativa de se envolver em acampamentos e ocupações foi também, em grande medida, produto da consolidação e visibilidade do MST, que de alguma forma, atualizou a possibilidade do acesso à terra (...) tornando-a uma alternativa possível de sobrevivência e de reconhecimento social (Medeiros, 2004:213-214).

²³⁶ Distingo entre los sin tierra, en general, y los Sin Tierra como nombre propio que hace referencia a una conciencia social y de clase, integrada en el MST.

3.3 LA LUCHA POR Y EN LA TIERRA

Según Sigaud (2005:255), el Estado brasileño otorgó legitimidad a los movimientos sociales²³⁷ al expropiar los latifundios ocupados y redistribuir las tierras entre los que estaban en los campamentos.

... ocupar terras e nelas montar acampamentos tornou-se a forma apropriada para reivindicar a reforma agrária no Brasil (Sigaud, 2004:11).

La reforma agraria de FHC en su primer mandato (1995–1998) era planteada a partir del desarrollo de la agricultura familiar, de la solución del problema de la seguridad alimenticia, y de la reducción de los conflictos agrarios (Carballo, 2002:49-50):

Em relação à distribuição de terra, o principal compromisso assumido pelo governo com a sociedade, ainda durante a campanha eleitoral de 94, foi quantificado em metas anuais de assentamento de trabalhadores sem terra, com prioridade para aqueles que estivessem em acampamentos provisórios e precários à beira das estradas por todo o país (Presidência da República, 1997).

Sin la existencia de una política propia para proceder a las expropiaciones, el Gobierno (tanto de FHC como de Lula) depende de los movimientos sociales que indican, a través de las ocupaciones y campamentos, los latifundios objeto de expropiación. Las expropiaciones son justificadas por los funcionarios públicos porque son “áreas de conflicto” (Sigaud, 2004:20).

La ocupación de latifundios es la forma de lucha más importante y característica del MST. Es una acción dirigida a abrir un espacio de lucha y resistencia para tener la posibilidad de negociación entre los Sin Tierra y el Instituto Nacional de Colonización y Reforma Agraria – INCRA (Morissawa, 2001: 132).

O Incra, por sua vez, aceitou a legitimidade dos procedimentos: reconheceu os movimentos como representantes autorizados a solicitar desapropriações, acatando suas demandas, e os participantes das ocupações como pretendentes legítimos à terra, dando-lhes uma parcela (Sigaud, 2004:19).

²³⁷ Sigaud (2004; 2005; 2008) define *movimento* (en cursiva) como el término utilizado por las organizaciones para autoidentificarse, también utilizado por los que se refieren a ellas. En el caso de las ocupaciones de tierra identifica al *Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra – MST*, el movimiento sindical y *outras tantas organizações existentes no mundo rural* (Sigaud, 2004:11).

TABELA 1 - BRASIL - NÚMERO DE OCUPAÇÕES E DE FAMÍLIAS POR ESTADO E MACRORREGIÕES 1988-2009				
REGIÃO/UF	Nº OCUPAÇÕES	%	Nº FAMÍLIAS	%
NORTE	768	9.45	104,740	9.06
AC	21	0.26	1,991	0.17
AM	11	0.14	2,886	0.25
AP	2	0.02	120	0.01
PA	517	6.36	79,577	6.88
RO	108	1.33	13,479	1.17
RR	11	0.14	1,463	0.13
TO	98	1.21	5,224	0.45
NORDESTE	3,053	37.56	414,098	35.81
AL	555	6.83	64,716	5.60
BA	552	6.79	92,020	7.96
CE	105	1.29	11,149	0.96
MA	110	1.35	17,732	1.53
PB	181	2.23	18,969	1.64
PE	1,200	14.76	156,970	13.57
PI	77	0.95	9,696	0.84
RN	129	1.59	16,542	1.43
SE	144	1.77	26,304	2.27
CENTRO-OESTE	1,112	13.68	186,232	16.10
DF	42	0.52	5,898	0.51
GO	398	4.90	55,103	4.77
MS	533	6.56	87,712	7.58
MT	139	1.71	37,519	3.24
SUDESTE	2,133	26.24	280,998	24.30
ES	95	1.17	12,775	1.10
MG	631	7.76	61,254	5.30
RJ	95	1.17	13,453	1.16
SP	1,312	16.14	193,516	16.73
SUL	1,062	13.07	170,340	14.73
PR	674	8.29	86,782	7.50
RS	214	2.63	60,135	5.20
SC	174	2.14	23,423	2.03
BRASIL	8,128	100.00	1,156,408	100.00

Fonte: DATALUTA - Banco de Dados da Luta Pela Terra, 2010. www.fct.unesp.br/nera

Figura 12, Número de ocupaciones y de familias por Estado y por Regiones de 1988 a 2009.

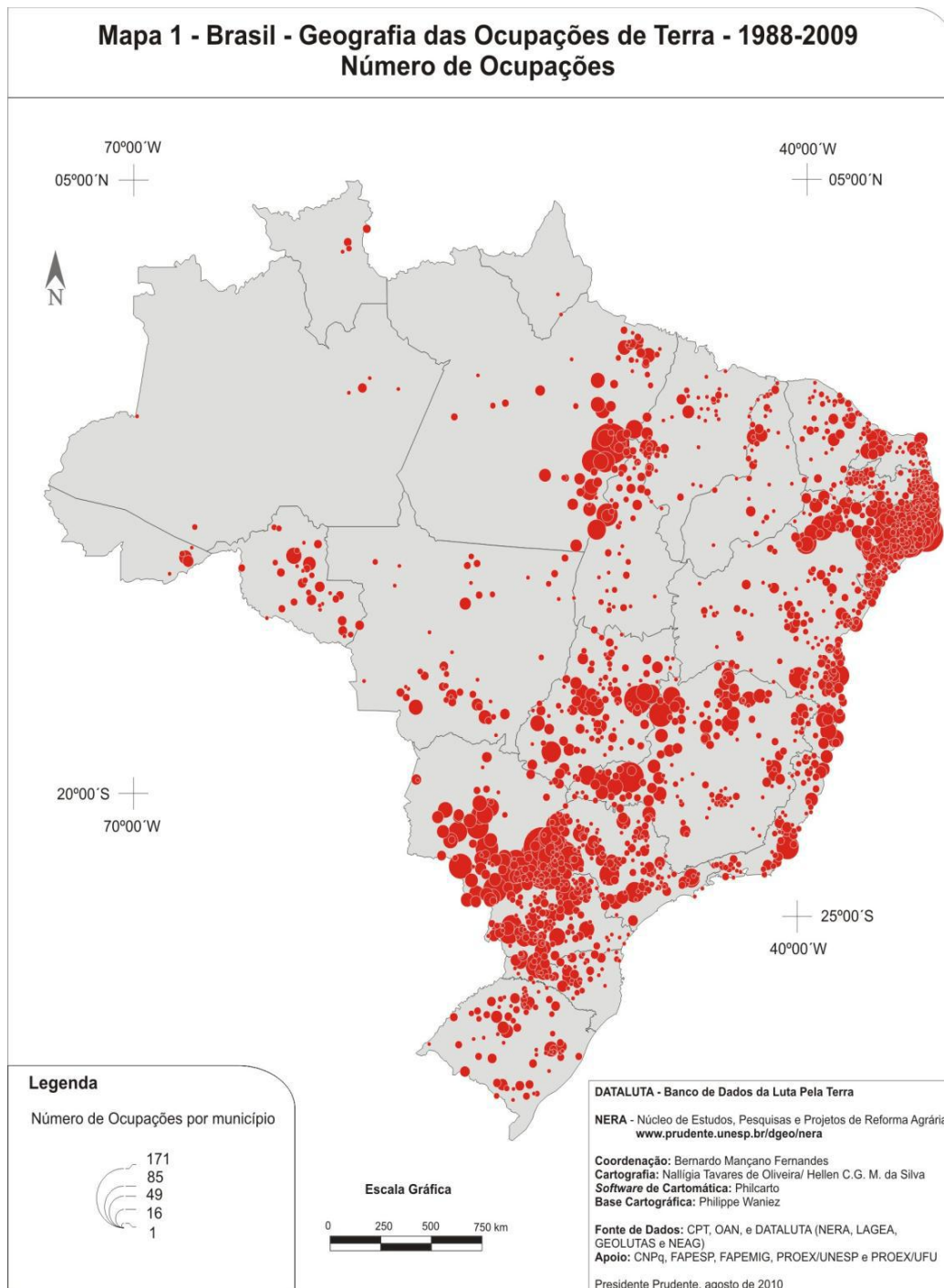


Figura 13, número de ocupaciones de tierra 1988-2009 (Secretaria Geral MST, 2010).

Los pasos para mostrar un “área de conflicto” de tierra, abrir las posibilidades de negociación de la expropiación del latifundio con el INCRA y conseguir una parcela de tierra serían:

O primeiro plano é o de ir para a terra, em que a tarefa principal é convencer, organizar e preparar a massa com todas as condições. O segundo plano é o de permanecer na terra, porque as dificuldades são enormes para permanecer na terra (...). E o terceiro plano é o de produzir na terra, de onde vem toda a organização dos assentamentos (Bogo, 2003a:143).

3.3.1 FRENTE DE MASAS

Lo primero que hace el MST es definir el terreno a ocupar; una vez hecho esto (...) define las ciudades, pueblos y comunidades cercanos donde podría haber familias interesadas en conseguir tierras. Y allá van sus militantes para intentar comprometerlas para la ocupación (Harnecker, 2002:76).

El Sector de Frente de Masas del MST es el que se encarga de las ocupaciones y de las movilizaciones. Entre sus objetivos están: organizar los trabajadores en la base; hacer ocupaciones masivas; garantizar la participación de toda la familia; acampar en lugares favorables con agua potable.

El Frente de Masas define el “grupo motor”: personas representativas de la comunidad y con disponibilidad para organizar un grupo responsable de convocar y realizar las reuniones²³⁸. La persona de referencia puede ser un líder local, un sacerdote, el presidente del sindicato, un grupo de oración, etc.

Estes ajudam no conhecimento da realidade, dando informações, e colaboram na convocação do povo para fazer as reuniões (Bogo, 2003a:125).

En el caso de no tener un contacto de este tipo en la región, son los mismos militantes del MST que van casa por casa presentándose e invitando a las familias a participar de las reuniones. Sigaud (2004) en su estudio sobre las ocupaciones en el Estado de Pernambuco, destacó que los sindicalistas colaboraron con los militantes del MST, proporcionándoles contactos entre los trabajadores e infraestructura (las instalaciones sindicales):

A partir de então, o MST logrou recrutar jovens e em pouco tempo montou uma rede de militantes que passaram a atuar na área a serviço do movimento e de suas ocupações (Sigaud, 2004:16).

La participación en las reuniones de base antes de la ocupación, varía de un lugar a otro, según la violencia y las amenazas de los latifundistas.

O trabalho de mobilização era realizado nas pontas de rua, nome dado às periferias das pequenas cidades da Zona da Mata, onde residem aqueles que se situam nas posições mais baixas da hierarquia social: os trabalhadores manuais. Eram convidados também, nos engenhos, aqueles trabalhadores que possuíam um contrato de trabalho (Sigaud, 2005:259).

Concretamente en Pernambuco, algunos de los trabajadores que participaron en la primera ocupación organizada por el MST y sindicalistas del municipio en el *Engenho*

²³⁸ La función del grupo motor es hablar, comunicar, informar. Pueden ser líderes de la propia comunidad que no pretenden conquistar tierra, o ser líderes que acuden a diferentes comunidades llevando el mensaje del MST (Bogo, 2003a:125).

Camaçari, contaban que al comienzo de las reuniones preparatorias pocas personas acudían, pues desconfiaban de lo que les decían y temían que algo les pasase. Progresivamente el grupo fue aumentando:

A presença dos sindicalistas naquelas reuniões certamente avalizou o que estava por vir e contribuiu para que as resistências fossem sendo desmontadas. Quando, a partir de 1993, o Incra começou a desapropriar terras ocupadas, a crença ganhou força e solidez e as pessoas passaram a ter menos medo e menos dúvidas a respeito da pertinência de entrar nas terras do patrões (Sigaud, 2004:18)²³⁹.

Desde el primer momento el MST en las reuniones de Sin Tierra organizadas por el Frente de Masas, subraya la importancia de que en la lucha por la tierra es necesaria la participación y la colaboración de toda la familia. El MST, incorpora a toda la familia tanto en la lucha como en la toma de decisiones. Esto se resume en una frase recurrente de todos los militantes del Movimiento: “sin la mujer la lucha va por la mitad” (Carballo, 2009)²⁴⁰.

O movimento, na medida que inclui todos os membros da família, adquire uma potencialidade incrível. O adolescente, por exemplo, que antes era oprimido pelo pai, percebe que numa assembleia de sem-terra ele vota igual ao pai. Ele decide igual, tem o mesmo poder, tem vez e voz e se sente valorizado (Stédile y Fernandes, 1999:32).

En la primera reunión que realiza el MST con los trabajadores que han acudido a la convocatoria se discute sobre la cuestión de la reforma agraria en Brasil, qué es el MST, por qué lucha y cómo se conquista la tierra. Lo importante es que las familias entiendan lo que están haciendo y por qué lo hacen²⁴¹. Los asistentes preguntan, opinan y discuten. Finalmente, entre todos acuerdan la fecha de la siguiente reunión y cada uno de ellos debe invitar a otros vecinos y/o familiares (Harnecker, 2002:76-77).

²³⁹ La experiencia de Pernambuco muestra lo importante que es que los trabajadores reconozcan a los dirigentes de los movimientos. En 2004 un dirigente del MST del Estado de Rio Grande do Norte me explicaba que durante los años de fundación y consolidación del Movimiento, ser militante del Frente de Masas era mucho más difícil, ya que en las invitaciones y reuniones tenían que comenzar presentando con toda clase de detalles al MST, pues no era conocido entre la población.

²⁴⁰ Esta frase la he oído en diversas ocasiones en campamentos, asentamientos, cursos, seminarios, etc., a varios militantes cuando hablaban de la cuestión de género. Un líder del Movimiento me dió la explicación de que la mitad de los militantes del MST son mujeres.

²⁴¹ Sigaud (2004:17), a partir del análisis de las trayectorias de los trabajadores sin tierra que estaban en campamentos de Pernambuco entre 1997 y 2000, identificó que previamente a la entrada en el campamento estaban viviendo experiencias distintas: ... *havia os que tinham perdido emprego; os que queriam recomençar a vida após uma crise familiar (separação, doença e morte); os que se sentiram atraídos pela presença de conhecidos e parentes no acampamento e pela proximidade deste do local de moradia; os que aceitaram o convite porque tinham relações estreitas com militantes e sindicalistas e neles confiavam.*

A la hora de realizar el trabajo de base y las reuniones, los militantes del MST deben de considerar los “diferentes niveles de conciencia”, *tendo indivíduos com consciência mais avançada, outros de nível intermediário e uns terceiros mais atrasados* (Bogo, 2003a:141). Es por ello que algunas personas se deciden rápidamente a participar en la ocupación, pero otros precisan de más explicaciones e incluso de ejemplos de logros del MST. Para ello, los militantes del MST que coordinan las reuniones utilizan vídeos, fotografías e invitan a personas que ya pasaron por el proceso de la ocupación y el campamento para explicar sus experiencias.

A crença nas possibilidades abertas pela lona preta [campamento] não é uma crença generalizada. Há os que não crêem. O fato de não crer hoje não implica em um não crer amanhã (...) Por outro lado, a crença não produz efeitos automáticos. Muitas vezes as pessoas crêem, mas preferem aguardar uma oportunidade melhor (Sigaud, 2004:18).

Por lo general, según se van realizando reuniones de preparación para una ocupación va aumentando el número de participantes en las reuniones locales²⁴². Después de cuatro o cinco reuniones, cuando se alcanza un cierto número de gente interesada en la ocupación, se convoca una reunión regional que reúne todas las familias interesadas (Harnecker, 2002:77).

Paralelamente a las reuniones de trabajo de base, un equipo también del Frente de Masas se encarga de estudiar varias áreas de latifundios que pueden ser ocupadas²⁴³. El requisito fundamental a tener en cuenta a la hora de seleccionar los latifundios es que estén situados dentro de la región de procedencia de los trabajadores sin tierra.

... sempre há uma parte de pessoas que (...) não se convencem a participar das ocupações e aguardam para ver no que vai dar (Bogo, 2003a:143).

Aquellas convencidas y decididas a ocupar deben preparar con anterioridad todo lo necesario para permanecer acampados durante el tiempo que sea necesario: alimentos, útiles de cocina, *lona preta* (plástico negro para construir la *barraca*), etc. Además, han de colaborar en los gastos de transporte hasta el latifundio²⁴⁴.

²⁴² Son reuniones paralelas que se realizan por comunidades de trabajadores rurales y/o en barrios de las periferias de las diferentes ciudades de una región.

²⁴³ Son varias porque si el plan de ocupación de un latifundio falla, se puede cambiar rápidamente para ocupar otra área que no esté cumpliendo la función social que marca la Constitución.

²⁴⁴ Pagar el alquiler del camión o del autocar.

El lugar y la fecha de ocupación se mantienen en secreto hasta el último momento, para evitar posibles filtraciones de información a personas contrarias al MST. Sólo los dirigentes del Movimiento conocen los datos.

3.3.2 OCUPACIÓN

A ocupação passou a ser a marca do MST; tanto que, ao se buscar a memória do surgimento do Movimento em cada estado, as lembranças coletivas demarcam com precisão: é considerado criado o MST a partir de uma primeira ocupação de terra. Às vezes isso quer dizer que já havia pessoas fazendo reuniões, articulando as famílias em diversos municípios há vários meses, mas isso não é considerado ainda como uma verdadeira ação do MST. A ocupação define, pois, para os sem-terra e para a própria sociedade, a existência social do MST (Caldart, 2004:122)²⁴⁵.

El MST considera la ocupación de la tierra legítima. La prensa, los latifundistas, el gobierno, entre otros sectores de la sociedad brasileña, usan la palabra invasión para referirse al mismo hecho. Fabio Comparato, Luiz Edson Facchin y Régis de Oliveira, juristas brasileños, indican que invadir significa un acto de fuerza para tomar alguna cosa de alguien en provecho particular, y ocupar significa llenar un espacio vacío, en este caso tierras que no cumplen su función social, y hacer presión social colectiva para la aplicación de la ley y la expropiación (Morissawa, 2001:132).

Nós não queremos tomar a terra de ninguém. Queremos chamar a atenção dos governos para que a propriedade não cumpridora da obrigação legal de ter uma função social seja desapropriada. Nós queremos uma distribuição justa da terra. Além disso, o proprietário será indenizado pelo Estado por todas as benfeitorias que tiver realizado na área desapropriada (Setor de Direitos Humanos, 2006a:10).

Invadir se ha convertido en un verbo inapropiado. Sólo los que se oponen a los movimientos que ocupan tierras utilizan la palabra invasión. En el lenguaje académico y de los movimientos sociales, el término usado es ocupar (Sigaud; Rosa; Macedo, 2008:136).

Según Sigaud (2004:19), con el acto de ocupar un latifundio los movimientos sociales legitiman sus pretensiones a que sea expropiado y al reconocimiento de que aquella ocupación es suya:

O MST trouxe a tecnologia apropriada para ocupar terras, montar e administrar os acampamentos (Sigaud, 2004:15).

²⁴⁵ Por ejemplo, en el Estado de Ceará la fundación oficial del MST fue en 1989, con la ocupación por 300 familias de la *Fazenda Reunidas São Joaquim*, el 25 de mayo. Militantes del MST estaban haciendo trabajo de base por la región desde finales de 1988.

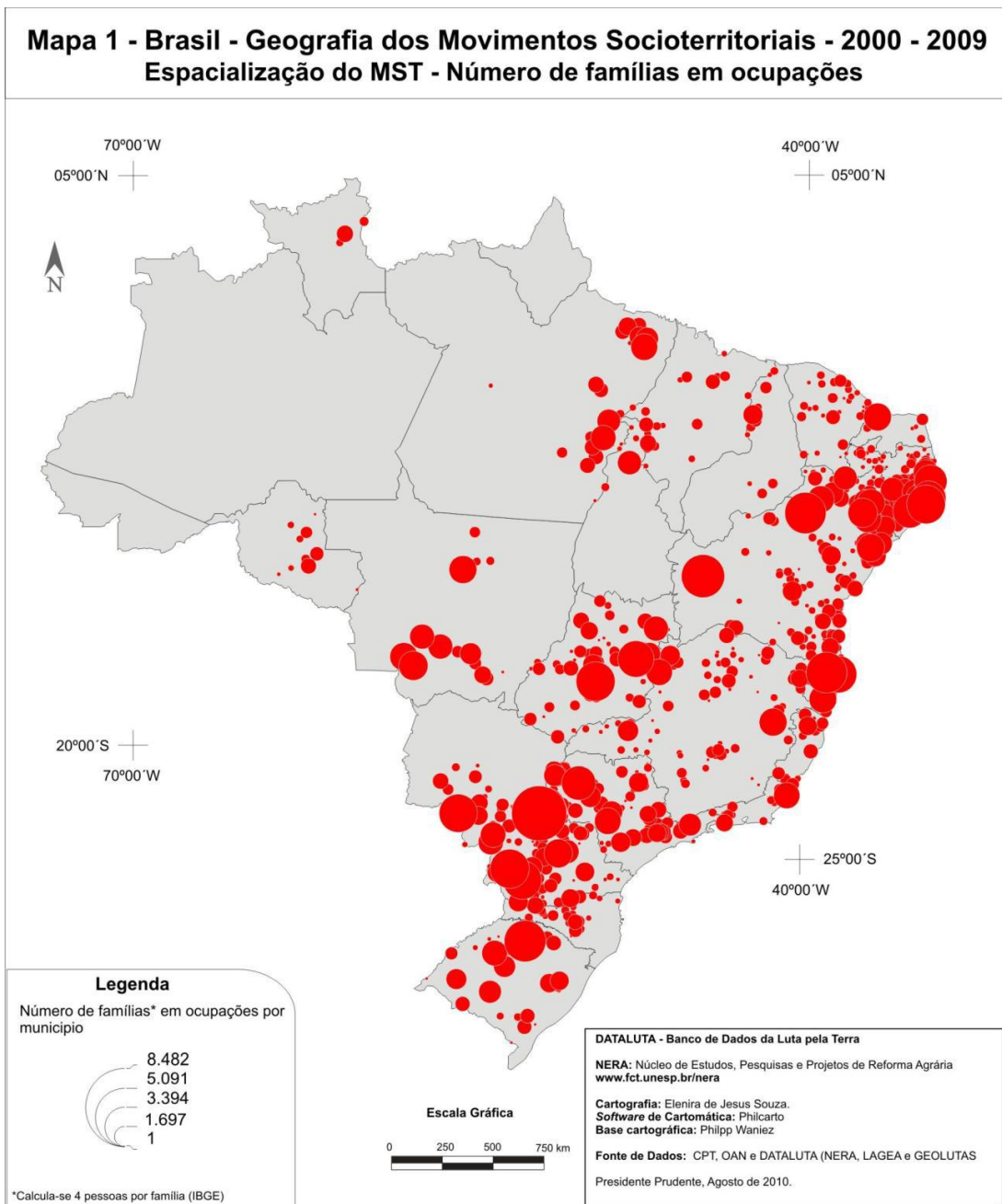


Figura 14, número de famílias en ocupaciones del MST (Secretaria Geral MST, 2010).

Como hemos visto, la ocupación de tierra genera un conflicto y desencadena un proceso que puede desembocar en la expropiación del latifundio y en la distribución de parcelas entre los trabajadores sin tierra.

La tierra a ocupar tiene que estar previamente identificada y conocer las condiciones físicas del terreno (acceso a agua y posibilidades de cultivos). Además, se debe optar

por una tierra objeto de expropiación por el INCRA, es decir, que incumpla la Constitución²⁴⁶.

*A Constituição Federal define que apenas as grandes propriedades que não cumprem a função social podem ser desapropriadas para a reforma agrária. Mas se o proprietário (...) tiver outra fazenda em seu nome, o imóvel poderá ser desapropriado mesmo que tenha menos de 15 módulos fiscais*²⁴⁷ (Setor de Direitos Humanos, 2006b:8).

Las ocupaciones de tierras realizadas por el MST siguen unos procedimientos ritualizados. Seguidamente, veremos una reconstrucción de una ocupación, siguiendo explicaciones y representaciones realizadas por militantes del MST.

Generalmente se realiza la ocupación de madrugada debido a que la oscuridad los protege de los policías o de los guardias de seguridad, si los hubiese. El número de personas depende de la extensión de la propiedad y de los posibles parcelas en los que pueda ser dividida, así como de las familias que han participado en las reuniones de preparación para ocupar²⁴⁸.

El escenario es una gran extensión de tierra rodeada por una cerca. Varios camiones procedentes de diferentes municipios de la región, van llenos de trabajadores sin tierra. Los vehículos se detienen delante del portón de entrada. Todos se bajan y se dirigen a la cerca²⁴⁹. Algunos de ellos llevan utensilios de labranza en las manos de forma simbólica (hoces y machetes) y banderas del MST. Un grupo de trabajadores sin tierra se adelanta y corta los alambres de la cerca. La tierra es “liberada”. Los portones se abren y todos entran por ella y entre las aberturas de los alambres.

²⁴⁶ El área ocupada por el MST es siempre tierra *grilada*, latifundio por explotación o *fazenda* improductiva. Desde la aprobación de la *Portaria/nº 62* de 27 de marzo de 2001 (ver nota al pie de página 208), el MST ocupa también tierras productivas “como un arma de mayor presión para lograr conseguir las tierras improductivas que eran su objetivo inicial” (Harnecker, 2002:79). Recordemos que el MST forma parte de la campaña por la enmienda constitucional que limita el tamaño de la propiedad en Brasil, además del lema de su 4º Congreso Nacional, Reforma Agraria: ¡Por un Brasil sin latifundio!

²⁴⁷ “Gran propiedad” es todo inmueble rural que tenga un área registrada de más de 15 módulos fiscales. El INCRA tiene una tabla que define cuantas hectáreas tiene un módulo fiscal en cada municipio de Brasil (ver nota al pie de página 207).

²⁴⁸ Debe procurarse que sean lo más masivas posible y que lleguen todos juntos a la tierra que van a ocupar (Harnecker, 2002:79).

²⁴⁹ El protagonismo es de toda la familia sin tierra y se recomienda la participación de todos los miembros. En Ceará me explicaron que la mayoría de trabajadores sin tierra que participaban en la ocupación eran hombres. Las mujeres y los niños solían acudir posteriormente, al campamento. Las dirigentes del MST solían participar en todas las ocupaciones para animar al resto de mujeres.



Ocupación *Fazenda Giacometti* (1996). Foto: Sebastião Salgado, de la Exposición Terra.

Es el momento mágico, la entrada a la conquista de la tierra²⁵⁰. En seguida comienza la organización del campamento. Los militantes con experiencia del Frente de Masas dirigen los pasos a seguir.

As ocupações de terras com montagem de acampamentos constituem uma linguagem simbólica, um modo de fazer afirmações por médio de atos e um ato fundador de pretensões à legitimidade (Sigaud, 2005:288).

3.3.3 CAMPAMENTO

Después de la ocupación viene el campamento permanente. Un campamento es una verdadera ciudad de casillas forradas de plástico negro, con una población variable entre quinientas y ochocientas personas, hombres, mujeres y niños, organizados con el objetivo de hacer frente a la lucha iniciada con la ocupación (Stédile y Sérgio, s/d:34).

La ocupación, la entrada en la *fazenda*, dura un tiempo relativamente corto. Una vez dentro de la tierra comienza la construcción del campamento, que puede localizarse en un área concedida por el Gobierno, por alguna alcaldía, por un particular solidario con la lucha, por un asentamiento, o al borde de una carretera. Los campamentos no tienen una duración predeterminada, pues duran hasta que los acampados son asentados²⁵¹.

Los trabajadores sin tierra después de la ocupación deciden el espacio donde van a construir el campamento, siempre próximo al acceso a agua potable. Seguidamente

²⁵⁰ Una dirigente de Ceará me explicaba que eran momentos de una profunda emoción y que a ella le daban nuevas energías para continuar en la lucha por la tierra. (En anexo 5 incluyo la ocupación de la *Fazenda Giacometti*, en el estado de Paraná, explicada por Sebastião Salgado y João Pedro Stédile)

²⁵¹ A lo largo de mis viajes a Brasil he visitado campamentos que han durado desde tres meses hasta diez años. La población también es muy variable, pues los campamentos pueden llegar a albergar miles de familias, como por ejemplo es el caso de la *Fazenda Giacometti*, ocupada por 3.000 familias.

comienza la construcción de las *barracas*²⁵², con madera para hacer la forma y *lona preta* (plástico negro) cubriéndola:

... a vida no acampamento era freqüentemente descrita como um estar debaixo da lona preta, o que sinalizava uma situação de penúria e de sujeição às intempéries (chuva, calor excessivo durante o dia e frio à noite) (Sigaud, 2005:259-260).

Las *barracas* son construidas formando calles. En un lugar destacado, generalmente el centro, se construye una especie de plaza con un mástil donde se iza la bandera del MST. Además se construye una *barraca* como escuela para los niños y para la alfabetización de jóvenes y adultos. Este espacio también se suele utilizar para las reuniones de los coordinadores del campamento. Las asambleas diarias se realizan en la plaza.



Figura 15, dibujo con la distribución del campamento Nova Canaa en Ceará, 2003.

Cuando un latifundio es ocupado, los propietarios demandan la *Reintegração de Posse* (reintegración de posesión) en el juzgado para que las familias sin tierra sean retiradas de la *fazenda*. Los dueños del área ocupada presentan los documentos mostrando que es de su propiedad. Según la Constitución y la ley brasileña, el propietario debe probar que

²⁵² “Caseta o albergue construido toscamente y con materiales ligeros”, según el diccionario virtual de la Real Academia de la Lengua Española, página web: <http://buscon.rae.es/draeI/SrvltGUIBusUsual?TIPO_HTML=2&TIPO_BUS=3&LEMA=BARRACA> [Consulta, 12 de septiembre de 2010].

usa la tierra conforme la normativa vigente: garantizando el bienestar de los empleados, respetando las leyes laborales y de medioambiente²⁵³.

Como hemos visto, el MST no siempre monta sus campamentos dentro del latifundio ocupado, debido a la ley de 2001²⁵⁴. Si los trabajadores sin tierra están fuera de la *fazenda*, los abogados de los dueños de la tierra entran con una demanda en la justicia contra los acampados, pidiendo al juez que les prohíba entrar en su propiedad. Si aún así los sin tierra entran en el latifundio, se fija una multa en dinero²⁵⁵.

Si los trabajadores sin tierra están dentro de la propiedad de tierra, o con alguna actividad en ella, como por ejemplo una plantación, los abogados del propietario piden una orden del juez para que sean retirados de la tierra o que impida continuar con la plantación. Esta orden se llama *Ação de Reintegração ou Manutenção de Posse*²⁵⁶.

En el instante en que el abogado del dueño de la tierra demanda a las familias sin tierra, el juez puede marcar tres tipos de acciones. La primera es la *Justificação de Posse*²⁵⁷, en una audiencia el propietario tiene que demostrar que el área cumple la función social. La segunda posible acción es negar la demanda del dueño de la tierra y no dar la orden de *despejo* (desalojo), permitiendo a las familias continuar acampadas. La tercera posibilidad es conceder el *despejo* (desalojo) de las familias sin tierra a pedido del abogado del propietario.

En el caso de que el juez marque la *Audiencia de Justificação de Posse*, el MST intenta demostrar que la ocupación de la tierra es pacífica, con el único objetivo de la expropiación del latifundio por el INCRA. Además, el Movimiento intenta demostrar que la tierra no cumple la función social o que es *grilada*²⁵⁸. Generalmente en este tipo

²⁵³ Según el MST, los jueces no siempre exigen las pruebas del cumplimiento de la función social de la tierra, dando al derecho de propiedad prioridad al derecho a la tierra y a la Reforma Agraria. La mayoría de los jueces y fiscales ordenan la retirada inmediata de los trabajadores del área, sin hacer ninguna visita para verificar la situación de las familias, tal y como indica la ley de inspección judicial, artículo 440, 441 y 442 de la Ley nº 5869/73, *Código de Processo Civil*. (Setor de Direitos Humanos, 2006a:12).

²⁵⁴ Ver nota pie de página 208.

²⁵⁵ *Interdito Proibitório*, artículos 932 y 933 de la ley nº 5869/73 – *Código de Processo Civil*.

²⁵⁶ Ley nº 5869/73 – *Código de Processo Civil*.

²⁵⁷ *Posse* es cuando una persona realmente utiliza la tierra, produciendo en ella, respetando el medioambiente y garantizando el bien estar de todos (Setor de Direitos Humanos, 2006a:14).

²⁵⁸ Las pruebas deben de mostrarse con documentos oficiales obtenidos en organismos como el IBAMA o la Delegación Regional del Trabajo. Además pueden aportar fotos, declaraciones por escrito, etc., de las condiciones de vida de los trabajadores rurales en esa propiedad. El MST intenta acudir a la audiencia con

de audiencias el juez intenta que el propietario de la tierra y el MST lleguen a un acuerdo.

En caso de que el juez decida fallar a favor del dueño de la tierra, manda un funcionario de justicia al campamento para entregar la decisión por escrito y firmada por el juez a los acampados. Esta entrega siempre debe de producirse en día laborable y de seis de la mañana a ocho de la noche²⁵⁹. El oficial de justicia debe entregar la orden del juez a un acampado que le ha de firmar como que la ha recibido²⁶⁰. En algunas ocupaciones el MST consigue tener algunos días más de plazo para desalojar la tierra negociando con el Capitán de la Policía Militar de la región, que es el responsable del desalojo del campamento. Ese plazo les permite decidir donde acamparán cuando sean expulsados (Setor de Direitos Humanos, 2006a:21-22).

En ocasiones los propietarios contratan milicias armadas (*jagunços*), para desalojar con violencia la tierra ocupada²⁶¹. Sigaud (2005:259) en su estudio sobre campamentos en el Estado de Pernambuco destaca:

Quase todos os acampamentos da área [Mamucaba, Pernambuco] foram desfeitos após mandato judicial, quando os proprietários das terras requereram a reintegração de posse, concedida pelo juiz da comarca. Aos despejos seguia-se via de regra a remontagem do acampamento no mesmo local ou em suas imediações, na beira das estradas. Muitos estiveram sujeitos também aos ataques de milícias privadas de fazendeiros, que agiam por conta própria para desalojar os ocupantes.

un representante del INCRA con poder de decisión política, la coordinación del campamento y su abogado (Setor de Direitos Humanos, 2006a:17-19).

²⁵⁹ El oficial de justicia sólo puede ir al campamento fuera de ese horario si está autorizado por escrito y firmado por un juez, artículo 172, 1º y 2º de la Ley 5869/73 – *Código de Processo Civil*.

²⁶⁰ Generalmente en la orden suelen colocar un nombre inventado por el abogado del propietario, o el oficial de justicia pregunta por el líder del campamento o alguien que firme la entrega. La recomendación del MST es que la copia de la decisión judicial sea enviada al Sector de Derechos Humanos del Movimiento en la región.

²⁶¹ Existen casos de desalojos violentos de campamentos por policías. La prioridad del MST siempre es proteger la vida de las familias y denunciar directamente los casos de desalojos violentos en la Fiscalía de Justicia. Para evitar persecuciones siempre buscan el apoyo de organizaciones de Derechos Humanos y abogados del MST o amigos.

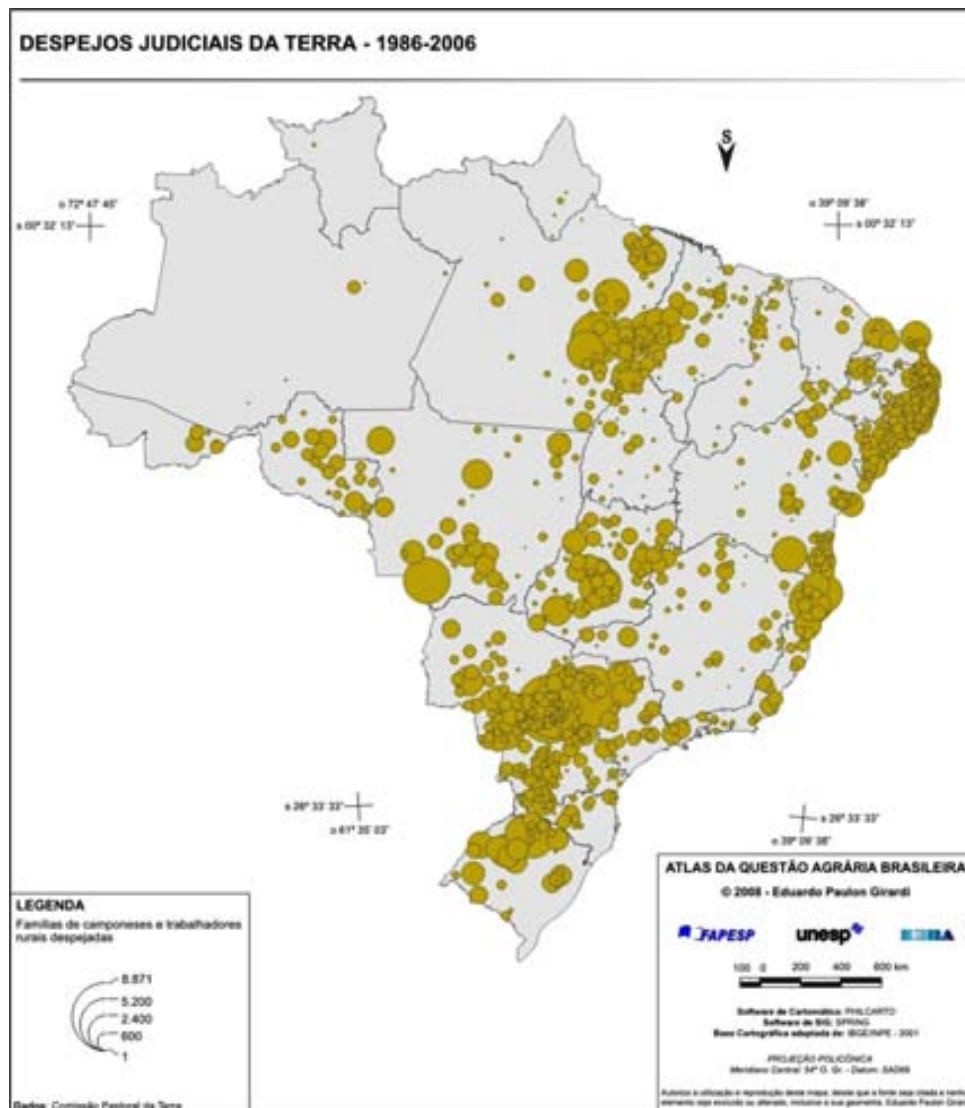


Figura 16, familias desalojadas de ocupaciones de tierra, 1986-2006. Página web:
 <http://www4.fct.unesp.br/nera/atlas/mapas/violencia/periodos/fam_despejadas_1986-2006_b.jpg>
 [Consulta, 12 de septiembre de 2010].

El campamento es el espacio de resistencia de los trabajadores rurales. Participar en una ocupación de tierra y resistir en un campamento para conseguir un pedazo de tierra, convierte a los trabajadores rurales en Sin Tierra. Como hemos visto antes, les proporciona una identidad social y política:

Ao aceitarem o convite e se instalarem nos acampamentos, os indivíduos tornam-se sem-terra, porque passam a reivindicar a terra para si. Começam então a se identificar dessa forma, que é a modalidade apropriada de se representar no espaço dos acampamentos, e passam também a ser visto pelos demais, do campo e da cidade, como sem-terra (...) Os movimentos criam, portanto, não apenas demanda como também as condições de possibilidade de se tornar um sem-terra e vir a ser contemplado pela reforma agrária (Sigaud, 2005:271).

Ser un *Sem Terra* del MST no se limita a ser un demandante de tierra. En los campamentos del MST es donde comienza la configuración y la inclusión de los acampados en la *organicidade*²⁶² [estructura organizativa] del Movimiento. Los campamentos son el espacio ideal para emprender el proceso organizativo del Movimiento (Harnecker, 2002:94).

En el campamento, por grupos de diez familias Sin Tierra se van construyendo las barracas de cada una de ellas y forman un núcleo, con coordinador y coordinadora²⁶³.

No núcleo [de família] se discute tudo, desde onde estamos jogando o lixo até a pauta de reivindicação ao governo. Planeja-se o trabalho voluntário para embelezar o assentamento, recolhe-se a contribuição para a marcha, e escolhe-se os representantes que devem participar de viagens, cursos e encontros (Setor de Formação, 2005:9).

Todos los miembros de la familia tienen derecho a presentar ideas y opiniones, independientemente de la edad, en el núcleo de familia. Después de discutir las, si deciden proponerlas, se defenderán en la asamblea general como grupo. Para agilizar la toma de decisiones y que todas las personas puedan participar el método que se sigue es de reuniones progresivas. Es una democracia participativa.

En el campamento existe una estructura social propia y los grupos de familia son los que garantizan el orden. Toda divergencia es tratada en el grupo y entre todos toman la decisión final. Desde el inicio de la ocupación los coordinadores proponen a los grupos discutir y formular las normas de comportamiento y convivencia²⁶⁴. Los militantes dirigentes del MST deben dar ejemplo de disciplina y coherencia:

Não pode haver privilégios, simplesmente porque algum faz parte de uma instância o comissão (...) Quem por ventura optar por fazer diferente sofre dura crítica e perde imediatamente o respeito interno. Esta é a filosofia que orienta,

²⁶² La *organicidade* del MST será desarrollada posteriormente.

²⁶³ Las articulaciones y tomas de decisión son discutidas en el núcleo de familia, que están organizados en todos los campamentos y asentamientos del MST. Es una cuestión de democracia y de participación permanente de todos los Sin Tierra en la lucha por la tierra. Cada núcleo escoge una mujer y un hombre como coordinadores, que son responsables de coordinar las reuniones, anotar las opiniones de cada participante, llevar las decisiones y opiniones del núcleo a la dirección, visitar cada familia para conocer sus dificultades, ayudar a los miembros del núcleo a dirigir sus problemas. Además el núcleo debe tener una secretaria para tomar notas y realizar las actas de todas las reuniones, así como dos personas responsables de las finanzas del grupo (Setor de Formação, 2005:6).

²⁶⁴ Existe un control rígido sobre el uso de drogas. Sólo en determinados momentos (celebraciones o fiestas) se permite la entrada y el uso de bebidas alcohólicas. También existen normas y orientaciones sobre conducta moral de todos los componentes del campamento (por ejemplo, peleas y violencia entre hombres y hacia las mujeres) (Bogo, 2003a:130-131).

desde a criação, o MST, para não deixar surgir uma casta privilegiada dentro da organização ao longo do tempo (Bogo, 2003a:13).

El incumplimiento de las normas consensuadas puede suponer un castigo o la expulsión, también decidida en asamblea.

Además de los núcleos de familias, los Sin Tierra crean diversas comisiones o equipos de trabajo, los “sectores”, para hacer frente a sus necesidades de alimentación, salud, higiene, educación, ocio, fianzas, etc. Cada sector tiene una coordinadora y un coordinador.



Campamento Nova Canaa, Ceará (2003). Foto: María Carballo López.

En el campamento, cada día a las 6 de la mañana se levantan todas las personas y se reúnen en un espacio establecido, central, donde hondea la bandera del MST. Se colocan por núcleos de familias, se hace un orden del día, con las cuestiones a ser discutidas (puede ser desde un conflicto hasta algún punto organizativo). Todo el mundo puede hablar. Al final se canta el himno del Movimiento y cada uno va a realizar sus tareas del día.

Diariamente se reúnen todos los coordinadores de los núcleos de familia y de los sectores. Las tareas prácticas se realizan sin más, y aquellas cuestiones que han de ser discutidas son llevadas a cada núcleo de familia, que a su vez se reúnen con su coordinador y su coordinadora que recogen todas las opiniones y las decisiones finales consensuadas para presentarlas y debatirlas de nuevo en las reuniones de coordinadores. Es una rueda en constante movimiento.

Mientras el campamento sigue su dinámica existe una delegación²⁶⁵ que comienza a negociar con los organismos oficiales las reivindicaciones: expropiación de la tierra, división en lotes, “cestas básicas”, que los niños puedan ir a la escuela de la ciudad más próxima o sea reconocida la escuela del campamento para que no pierdan el curso, transporte, etc.

El principal objetivo se ha cumplido: hacer visible para toda la sociedad una *fazenda* que puede ser objeto de expropiación según las leyes brasileñas. Los Sin Tierra exigen al INCRA que expropie la tierra ocupada y que las familias acampadas sean asentadas en ella²⁶⁶.

A partir del pedido de los acampados Sin Tierra, el INCRA se reúne con el Comité de Decisión Regional – CDR²⁶⁷ para decidir si aquella *fazenda* será o no objeto de una *vistoria* para una futura expropiación y valorarán los recursos de los *fazendeiros*.

El INCRA está obligado a enviar una notificación al dueño o dueños de la *fazenda* informando que sus técnicos acudirán a realizar una *vistoria*.

La *vistoria* o *levantamento preliminar* de una *fazenda* es realizada por un equipo de agrónomos para decidir si la *fazenda* es productiva, si cumple la función social y si es viable para asentar familias para la reforma agraria. Con los resultados obtenidos, el equipo de agrónomos elabora un documento técnico denominado *laudo de avaliação* (laudo de evaluación)²⁶⁸. Los resultados pueden indicar que la *fazenda* es improductiva y no cumple la función social, la *fazenda* es productiva pero no cumple la función social

²⁶⁵ Es una comisión de negociación formada por militantes dirigentes del MST, tanto del campamento como de la región.

²⁶⁶ Como hemos visto, la expropiación para fines de reforma agraria está contemplada en el artículo 184 de la Constitución Federal de Brasil, siendo el INCRA el órgano gubernamental definido para ello. El INCRA puede expropiar una *fazenda* que no cumpla la función social y distribuirla entre los trabajadores rurales creando un asentamiento de reforma agraria, sin la aceptación del propietario, aunque el dueño tiene derecho a una indemnización. Existe otra ley que autoriza a los gobiernos federal, estatales y municipales a expropiar por interés social, la ley n° 4132/62. La diferencia está en que el propietario de la *fazenda* es indemnizado con dinero. Además, también está aprobado el Decreto 433, que es una norma que permite al gobierno negociar con el dueño de la tierra la compra de la *fazenda* para acabar con el conflicto social.

²⁶⁷ Está compuesto por cinco personas: Superintendente del INCRA en el Estado, Procurador Regional del INCRA, Jefe de División Técnica, Jefe de la División Operacional y Jefe de la División Administrativa.

²⁶⁸ En el *laudo de vistoria* debe figurar: la fecha en que los técnicos agrónomos del INCRA fueron al inmueble a realizar el informe, el nombre del propietario o propietarios, el nombre de la persona que acompañó a los técnicos agrónomos del INCRA (propietario o alguien indicado por él). Las informaciones de producción que los técnicos del INCRA recogieron deben ser correctas: número de becerros, bueyes adultos, hectáreas de plantaciones, etc. En anexo 5 ejemplos de *laudo de vistoria*.

(en estos dos casos puede ser expropiada) o la *fazenda* es productiva y cumple la función social (no puede ser expropiada)²⁶⁹. Finalmente, el informe debe indicar si la tierra es viable para asentar a las familias Sin Tierra.

En caso de que el INCRA (Poder Ejecutivo) resuelva el decreto de expropiación de la *fazenda*²⁷⁰, comienza la Acción de Expropiación contra el propietario y pide al Juez Federal (Poder Judicial) la *emissão de posse* (emisión de usucapión)²⁷¹ del inmueble expropiado para poder iniciar el asentamiento de las familias, que comienza con el catastro de cada una de ellas²⁷².

Por lo general, las familias sin tierra catastradas por el INCRA para ser asentadas en una *fazenda* en proceso de expropiación, son las que están acampadas y los moradores de la *fazenda*:

Essa afirmação [acampar] está dirigida ao Incra, que no momento de selecionar os futuros parceiros irá contabilizar os que se encontram debaixo da lona preta; ao movimento, que o incluirá em suas listas a serem apresentadas ao Incra; e aos demais que se encontram no acampamento, que irão reconhecê-lo como alguém que quer a terra. A barraca legítima a pretensão a pegar terra; é a prova material do interesse a ser contemplado no momento da redistribuição das terras (Sigaud, 2005:269).

En las ocupaciones de tierra y la construcción del campamento, los militantes dirigentes del MST siempre invitan e intentan implicar en la lucha por la tierra a los moradores de

²⁶⁹ La ley considera productiva la *fazenda* que presente resultados razonables de producción según dos criterios: Grado de Utilización de la Tierra – GUT (se divide el área de tierra aprovechable por el área utilizada para la producción y el resultado debe ser igual o superior a 80%) y Grado de Eficiencia en la Explotación – GEE (se toma la cantidad recogida de cada producto y se divide por los índices de rendimiento establecidos por el Gobierno para cada microregión; a la vez, se divide el número de animales por los índices de lotación de animales establecidos; estos dos resultados se dividen por el área efectivamente utilizada y se multiplica por 100 y el resultado debe ser igual o superior a 100%). Para que la *fazenda* sea declarada productiva debe tener una evaluación positiva en los dos índices. En anexo 5, cronograma de los pasos realizados por el INCRA y el órgano judicial.

²⁷⁰ En este caso se establece el valor de compensación al propietario que puede recorrer a la Corte, contestando las decisiones del Incra, lo cual prolonga el proceso legal (Rua y Abramobay 2000:46)

²⁷¹ Usucapión: adquisición de una propiedad o de un derecho real mediante su ejercicio en las condiciones y durante el tiempo previsto por la ley, (RAE, página web: <http://buscon.rae.es/draeI/SrvltGUIBusUsual?TIPO_HTML=2&TIPO_BUS=3&LEMA=usucapi%F3n> [consulta, 3 de septiembre de 2010].

²⁷² Existen unos requisitos mínimos: ser mayor de 21 años o emancipado por acto de juez; no ser funcionario público; no tener un rendimiento agrario mayor de tres salarios mínimos o ser propietario de un área superior a un módulo rural; no ser exbeneficiario de proyectos de asentamientos; no ser deficiente físico o mental, incapacitado para el trabajo agrícola; ser brasileño nato o extranjero naturalizado; no poseer antecedentes criminales. Posteriormente, los candidatos recibirán una puntuación según los siguientes criterios: tamaño del grupo familiar; capacidad de trabajo de la familia; edad del candidato; y tiempo de trabajo en actividad agrícola (Rua y Abramovay, 2000:196-197).

las *fazendas* ocupadas. La participación de los moradores depende de cada ocupación y campamento²⁷³.

*Entre 1987 e 2003, o Incra desapropriou 194 propriedades em Pernambuco (...) e contemplou com parcelas de terra os que já residiam e trabalhavam nos engenhos, conforme determina a legislação, e também os que se encontravam acampados (Sigaud, 2005:260)*²⁷⁴.

El MST defiende que en el catastro del INCRA y el documento de concesión de la tierra siempre figure el nombre del hombre y de la mujer, así como se incluya también a las personas solteras, viudas, separadas o divorciadas (con o sin hijos).

La primera reivindicación de las mujeres dentro del MST fue que las mujeres sean reconocidas como agricultoras, ya que en los documentos lo que figuraba como profesión era la de “ama de casa”. La segunda de ellas es conseguir que todas tengan la documentación exigida en regla, como ciudadanas y como agricultoras²⁷⁵, ya que era habitual que no la tuviesen, lo que repercutía en su reconocimiento para poder acceder a la tierra, a ayudas, a créditos y a los derechos que les corresponden como trabajadoras²⁷⁶.

²⁷³ Existen casos en que son los mismos moradores los que promueven la ocupación y otros en los que se van uniendo al campamento. También es posible que los moradores continúen en la *fazenda*, con las mismas condiciones anteriores o como pistoleros del dueño. Si los moradores no han participado en ningún tipo de conflicto con los acampados, los Sin Tierra suelen aceptar su inclusión en el censo. En el caso de que los moradores hayan participado en conflictos como pistoleros del dueño, el MST mantiene una posición totalmente contraria a su inclusión en el catastro para ser asentados.

²⁷⁴ Según la ley nº 8.629 de Febrero de 1993, Art. 19º - *Os título de domínio e concessão de uso serão conferidos ao homem ou à mulher, ou a ambos independentemente de estado civil observado seguinte ordem preferencial:*

I - ao desapropriado, ficando-lhe assegurada a preferência para a parceria na qual se situa a sede do imóvel;

II - aos que trabalham no imóvel desapropriado como posseiros, assalariados, parceiros ou arrendatários;

III - aos que trabalham com posseiros, assalariados, parceiros arrendatários, ou em outros imóveis;

IV - aos agricultores cujas propriedades não alcancem a dimensão da propriedade familiar,

V - aos agricultores cujas propriedades sejam, comprovadamente insuficientes para o sustento próprio o de sua família.

Parágrafo único - Na ordem de preferência de que trata este artigo terão prioridade os chefes de família numerosa, cujos membros se propõem a exercer a atividade agrícola na área a ser distribuída.

²⁷⁵ La documentación exigida para ser catastrado por el Incra para poder ser asentados es: *RG – Carteira de Identidade, CPF-Cadastro Pessoas Físicas, CTPS-Carteira de Trabalho e Previdência Social, certificado de reservista, atestado de antecedentes criminais, certidão de casamento, e certidão de registro de emancipação para os solteiros menores de 21 e maiores de 16 anos.*

²⁷⁶ Esta reivindicación se incluyó en todas las organizaciones de mujeres agricultoras en Brasil. La campaña de documentación es unificada desde 1995 por la Articulación Nacional de Mujeres Trabajadoras Rurales de Brasil-ANMTR.

Con el documento de *Emissão de Posse* el INCRA divide en parcelas la *fazenda* y concede el título de *domínio* o de *concessão de uso* (concesión de uso) a cada una de las familias seleccionadas para ser asentadas. La concesión de título es familiar²⁷⁷.

La discusión sobre la organización del asentamiento la realizan los Sin Tierra acampados en el campamento. El debate debe hacerse con todas las familias, teniendo en cuenta sus proyectos de vida. Es una fase delicada, pues no todas las familias tienen las mismas expectativas²⁷⁸. El MST (2001:74-105) propone siete acciones como puntos de debate y decisión, añadiendo una complementaria: el control político sobre el proyecto de asentamiento y la división del área; el sorteo de las parcelas en grupo de familias; el proceso de titulación; la organización de las viviendas; la organización de los núcleos de base; la organización y la cooperación agrícola; la formación como método de acompañamiento y cualificación; y elementos complementarios a ser considerados, como por ejemplo la escuela.

Una vez que las familias son asentadas comienza la organización física del asentamiento, según las decisiones tomadas entre todos en los debates realizados en el campamento²⁷⁹.

²⁷⁷ *O contrato de concessão de uso é o instrumento que transfere o imóvel rural ao beneficiário da reforma agrária em caráter provisório e assegura aos assentados o acesso a terra, aos créditos disponibilizados pelo Incra e a outros programas do governo federal. O título de domínio é o instrumento que transfere o imóvel rural ao beneficiário da reforma agrária em caráter definitivo e é garantido pela Lei.8.629/93 quando verificado que a unidade familiar cumpriu as cláusulas do contrato de concessão de uso e já tem condições de cultivar a terra e pagar o título de domínio em 20 (vinte) parcelas anuais.* Página web: <http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_content&view=category&layout=blog&id=286&Itemid=299> [Consulta, 16 de septiembre de 2010]. El MST defiende la utilización del título de concesión de uso en todos los casos, a nombre del hombre y la mujer. El INCRA suele realizar la titulación de las parcelas a nombre de la familia, colocando en el título de *domínio* o *concessão de uso* el nombre del hombre, como “cabeza de familia”.

²⁷⁸ En algunos casos se han producido escisiones del MST o separación entre diferentes proyectos, según las decisiones finales de las familias: *Por exemplo, se em um assentamento alguém não concordar com a linha política do MST, é respeitada a sua opção. Pode morar em seu lote e resolver sua vida individualmente. Mas deve participar da discussão do núcleo quando se trata de definir como aplicar os créditos, pois precisa sugerir aos técnicos o que deve constar do projeto de produção para financiá-lo. Ou, então, quando há discussão sobre o funcionamento da escola* (Bogo, 2003a:74).

²⁷⁹ Es importante destacar que no todas las unidades familiares del campamento son siempre asentadas en la tierra de forma simultánea. “Recordemos que para que la presión por la tierra obtenga sus frutos el MST busca organizar a la mayor cantidad posible de campesinos sin tierra de una región para la ocupación de un área” (Harnecker, 2002:108).

3.3.4 ASENTAMIENTO

Precisamos avançar no entendimento de que os assentamentos não são apenas uma unidade de produção. Mas acima de tudo são um núcleo social aonde as pessoas convivem e desenvolvem um conjunto de atividades comunitárias na esfera da cultura, lazer, educação, religião... (MST, 2001[1998/1999]:24).

Una vez legalizada la posesión de la tierra, las comunidades formadas reciben el nombre de “asentamientos”. Según el MST:

El asentamiento es un espacio para que las familias campesinas vivan, trabajen y produzcan, dando una función social a la tierra y garantizando un futuro mejor a la población. La vida en el asentamiento garantiza a las familias derechos sociales que están garantizados para todo el pueblo brasileño: casa, escuela y comida²⁸⁰.

Los asentamientos organizados por el MST intentan planear y organizar la producción para que sea viable, garantizar la subsistencia de las familias asentadas y promover el desarrollo económico y social de los campesinos que conquistan la tierra (Stédile y Sérgio, s/d:47)²⁸¹.

El primer objetivo del MST, como hemos visto, es conseguir tierra, para resolver el problema económico, el problema de la supervivencia de millares de familias de agricultores, que se encuentran sin perspectiva de trabajo y que desean continuar trabajando la tierra. Este hecho provocó que prevaleciera una visión de asentamiento organizado a partir del enfoque económico, dejando a un lado los aspectos sociales:

Nesta ótica prevaleceu a visão masculina do mundo e o lote individual familiar. Evidentemente que estes aspectos contribuíram para o isolamento social dos assentados, reforçando sua visão de mundo auto-suficiente e personalista. Assim enfraqueceu-se as possibilidades duma gestão participativa e plena do assentamento (CONCRAB, 2000:46).

La Reforma Agraria propuesta por el MST significa un conjunto de medidas necesarias para cambiar el sistema de propiedad de la tierra y la organización de la producción agrícola de nuestra sociedad. Por tanto, para el MST es un medio para construir una sociedad diferente, con igualdad, dignidad humana y justicia social para todos (MST, 2003a:14):

Em fim, a tarefa que se coloca agora [en el asentamiento] se trata de modificar as pessoas juntamente com o meio onde elas vivem (CONCRAB, 2000:47).

²⁸⁰ Página web: <<http://www.mst.org.br/taxonomy/term/325>> [consulta, 10 de septiembre de 2010].

²⁸¹ Según el MST, la tierra no la regalan, sino que se conquista con la lucha y el sacrificio de los Sin Tierra. Como hemos visto, la ocupación es un acto de lucha y el campamento es la resistencia y el sacrificio (*debaixo da lona preta*).

La titulación de las parcelas y de las áreas de asentamiento es el primer paso legal para la constitución del asentamiento. Hemos visto que existen dos tipos de títulos, el de *concessão de uso* y el de *domínio*. El primero no permite al beneficiario vender, alienar, hipotecar u otra forma de transferir la tierra a terceros, evitando que el asentado sea vulnerable a las presiones del mercado inmobiliario. El segundo autoriza expresamente la constitución de hipoteca, lo que significa que si el asentado no paga la deuda puede perder su tierra, que retornaría al patrimonio público (Silva, 2010:10). Por tanto, el *Título de concessão de uso* garantiza que el asentado esté vinculado al INCRA y le asegura la posesión y el uso de la tierra. En cambio, el *Título de domínio* permite la alienación de la tierra pasados diez años y desvincula al asentado del INCRA, convirtiéndolo en deudor del pago por la tierra²⁸²:

... todos compreendem a importância da terra para nela produzir o sustento da sua família e da sociedade. (...) Na realidade só conseguiremos produzir se estivermos em cima da terra e, portanto, garantindo a posse dela. O título não interfere na vontade e na necessidade de produzir (MST, 2001:77)

El MST defiende que las parcelas de tierra sean concedidas a las familias beneficiarias de la Reforma Agraria con el *Título de concessão de uso*, registrado a nombre del hombre y la mujer de forma conjunta (MST, 2003a:24):

Esta atitude permite às companheiras, condições de comprovarem a sua profissão (agricultora) e com isto garantir no futuro a aposentadoria, como também coloca a mulher num mesmo patamar de igualdade com o homem, podendo discutir junto o destino dos recursos/créditos, o planejamento do lote e da produção (MST, 2001:78).

La concesión también puede ser colectiva (a nombre de grupos, asociaciones, cooperativa) o familiar, con un plazo mínimo de 30 años, prorrogables indefinidamente, pudiendo ser transferidas a los herederos de los titulares (MST, 2003a:24).

En el caso de que las familias deseen *desistir*, dejar la tierra, reciben sólo un pago por el valor de lo que construyeron trabajando. Vender y comprar tierra está prohibido en las áreas de Reforma Agraria.

²⁸² En 1998 el Gobierno de Fernando Henrique Cardoso anunció a través del Ministro de la Reforma Agraria, Raul Jungmann, que haría una gran campaña de emancipación de las familias asentadas: *Aí o Incra calcula quanto cada família terá que pagar durante 10 anos. E o assentado vai receber então a cobrança pelo Banco do Brasil (...). Quando terminar de pagar, ou se quiser pagar antes do prazo, o Incra entrega então o título definitivo da terra (CONCRAB, 1998a:13)*. Las principales razones por las que el MST se opone a la emancipación de los asentamientos de Reforma Agraria son porque la tierra pasaría a ser mera mercadería y porque muchas veces los asentados no tienen condiciones de pagar las cuotas, se quedan sin acceso a los subsidios agrarios y pueden perder la tierra (Silva, 2010:10).

Dependendo da organização interna do assentamento, é fácil de resolver. O interessado em sair traz seu problema para a assembléia e, imediatamente, se inicia a busca de outra família para ocupar aquele lote, tendo como obrigação indenizar as benfeitorias do desistente e assumir, se tiver, dívidas de financiamento (Bogo, 2003a:75).

TABELA - BRASIL - NÚMERO DE ASSENTAMENTOS RURAIS - 1979-2009						
Região/UF	Assentament	%	Famílias	%	Área	%
NORTE	1.920	22,3	437.456	43,1	57.137.003	74,2
AC	144	1,7	26.433	2,6	5.116.255	6,6
AM	122	1,4	47.703	4,7	25.771.897	33,5
AP	38	0,4	12.440	1,2	2.120.387	2,8
PA	1.027	11,9	254.509	25,1	18.040.883	23,4
RO	165	1,9	52.076	5,1	3.277.454	4,3
RR	51	0,6	20.138	2,0	1.575.598	2,0
TO	373	4,3	24.157	2,4	1.234.529	1,6
NORDESTE	3.964	46,0	330.002	32,5	9.850.376	12,8
AL	154	1,8	13.557	1,3	103.630	0,1
BA	648	7,5	49.456	4,9	1.738.894	2,3
CE	416	4,8	24.724	2,4	877.247	1,1
MA	959	11,1	130.594	12,9	4.302.136	5,6
PB	271	3,1	14.037	1,4	256.156	0,3
PE	553	6,4	34.291	3,4	537.650	0,7
PI	478	5,5	33.541	3,3	1.340.064	1,7
RN	288	3,3	20.385	2,0	524.071	0,7
SE	197	2,3	9.417	0,9	170.529	0,2
CENTRO-OESTE	1.176	13,6	159.732	15,7	7.818.193	10,2
DF	11	0,1	746	0,1	5.290	0,0
GO	407	4,7	24.914	2,5	996.668	1,3
MS	195	2,3	32.099	3,2	692.413	0,9
MT	563	6,5	101.973	10,0	6.123.822	8,0
SUDESTE	764	8,9	49.828	4,9	1.404.349	1,8
ES	88	1,0	4.447	0,4	47.793	0,1
MG	371	4,3	23.434	2,3	960.689	1,2
RJ	61	0,7	5.373	0,5	69.184	0,1
SP	244	2,8	16.574	1,6	326.683	0,4
SUL	796	9,2	38.900	3,8	791.438	1,0
PR	311	3,6	19.416	1,9	405.350	0,5
RS	327	3,8	13.535	1,3	284.113	0,4
SC	158	1,8	5.949	0,6	101.975	0,1
BRASIL	8.620	100,0	1.015.918	100,0	77.001.370	100,0

Fonte: DATALUTA: Banco de Dados da Luta pela Terra, 2010. www.fct.unesp.br/nera

Figura 17, número de asentamientos rurales 1979-2009 (Secretaria Geral MST, 2010).

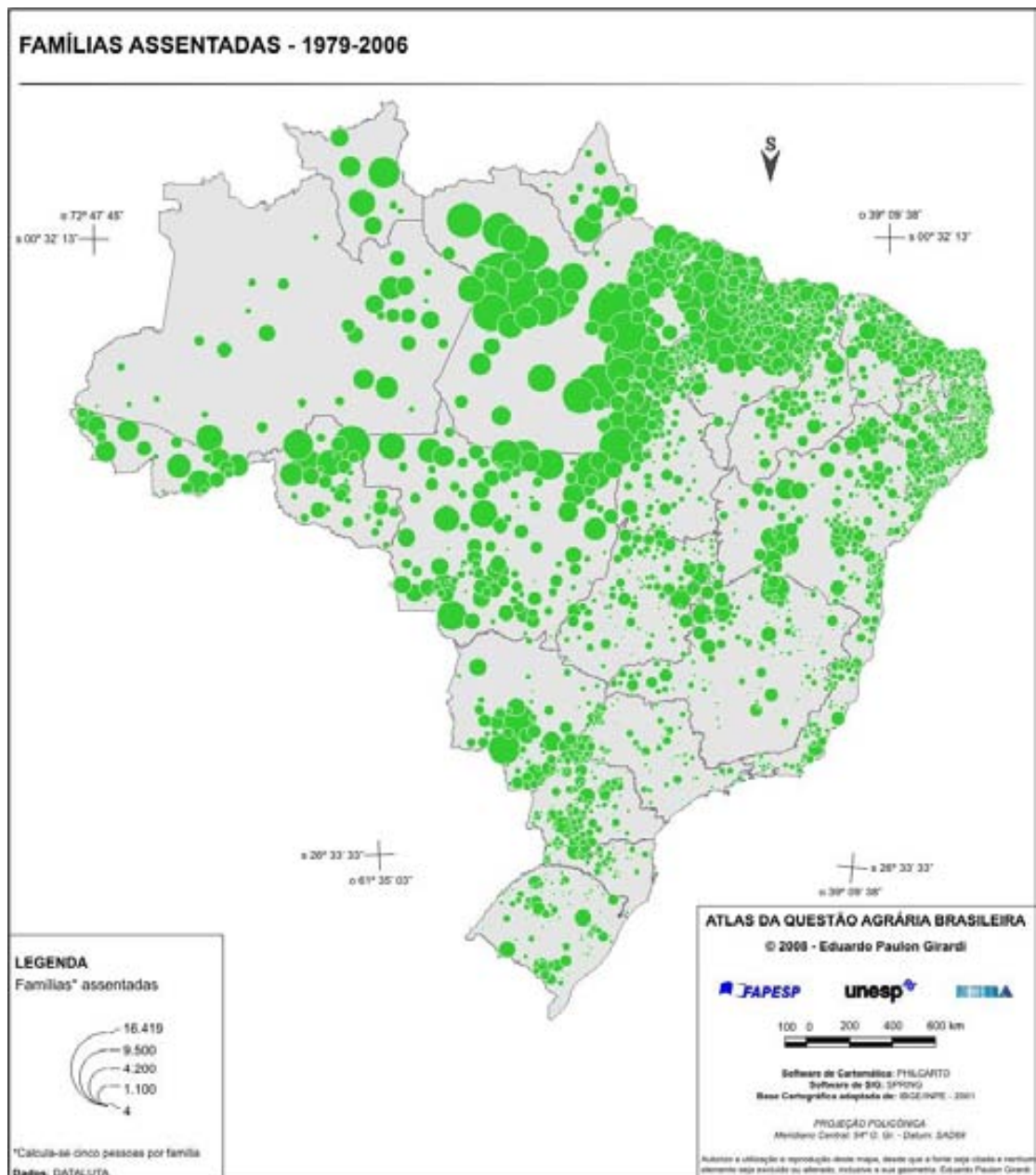


Figura 18, familias asentadas 1979-2006. Página web: http://www4.fct.unesp.br/nera/atlas/m_fam_assentadas.htm [Consulta, 12 de septiembre de 2010].

Es importante destacar que los títulos de *concessão de uso* o de *domínio* son concedidos por el INCRA, por tanto, es el organismo que finalmente autoriza la transacción²⁸³.

El reparto de las parcelas de tierra del futuro asentamiento entre las familias también forma parte del debate de los Sin Tierra sobre la organización del futuro asentamiento.

²⁸³ En Ceará visité un asentamiento con algunas parcelas de tierra vacías por abandono. Los militantes del MST me explicaron que el INCRA no autorizaba a las familias propuestas por el MST a asentarse en ellas. De todas formas, aunque en casos excepcionales, se producen transacciones entre familias: *em lugares onde a organização é mais frágil, o próprio desistente procura um substituto e, quando menos se espera, este já está ocupando o lote comprado a um preço entre ambos combinado* (Bogo, 2003a:75).

El MST promueve que se haga un sorteo por grupo de familias, es decir, que las familias acampadas se agrupen para que posteriormente sean asentadas juntas en una misma localidad del asentamiento. Así se evita su dispersión. A su vez, las familias realizan un sorteo interno de las parcelas de tierra (en el caso de que no opten por el trabajo colectivo). El INCRA debe aceptar la decisión de las familias, consolidando la organización de los grupos de base:

Una nueva forma de organización son los *núcleos*, divisiones político-organizativas internas del asentamiento, propuestas por el MST, para la discusión de problemas y encaminamiento de demandas al poder público (Heredia et alter, 2004 [2002]:15-16)²⁸⁴.

Según Heredia et alter (2004 [2002]:13), generalmente estas familias asentadas son nucleares (padres, madres e hijos), aunque hay casos en los que son incorporados a la unidad doméstica otros parientes (padres/suegros, yernos/nueras, hermanos/cuñados, nietos, etc.):

El desplazamiento hacia el asentamiento no involucra solamente a familias aisladas (o con la reunión de otros parientes), sino a grupos de familias emparentadas: el 62% de los asentados cuenta con familiares en otros lotes. Así, los asentamientos también parecen agrupar (o reagrupar) partes de comunidades, cuando no comunidades enteras (Heredia et alter, 2004 [2002]:14)²⁸⁵.

Una familia sin tierra asentada en un proyecto de la Reforma Agraria, tiene derecho al *Crédito Instalação*. Los créditos de instalación o implantación son administrados por el INCRA a través de tres modalidades: fomento, vivienda y alimentación²⁸⁶. Por lo general, estos créditos son concedidos pero suelen demorarse. Según Heredia et alter (2004 [2002]:19), el atraso en la liberación de los créditos hace más penosa la fase inicial y compromete la capacidad posterior de las familias en el desarrollo de sus actividades. Según su estudio, el crédito-vivienda llevó más de dos años de promedio

²⁸⁴ Estudio realizado en 39 municipios, 15.113 familias asentadas entre 1985 1997 y 92 proyectos investigados. La muestra fue realizada en el Sur de Bahía, Sertón de Ceará, Entorno del Distrito Federal, Sudeste de Pará, Oeste de Santa Catarina y la Zona de Cañaverales Nordeste en Alagoas, Paraíba y Pernambuco (Heredia et alter, 2004:7).

²⁸⁵ Por ejemplo, en el Asentamiento Zé Lourenço, visitado en el año 2000 y 2003, uno de los grupos de familia estaba formado por tres hermanos y una hermana, sus padres y unos tíos, todos con sus respectivas familias. Al visitar los campamentos y asentamientos solemos encontrar en los núcleos de familias personas emparentadas entre sí.

²⁸⁶ Crédito alimentación, durante los primeros diez meses las familias reciben una cantidad de dinero al mes para alimentos. El crédito fomento es un recurso especial para la compra de las primeras herramientas, semillas y algún animal doméstico. El crédito vivienda es para comprar los materiales de construcción. Los recursos para estos créditos salen del presupuesto del INCRA (CONCRAB, 1998a:6-7).

desde la fecha de la creación oficial del proyecto (cinco años desde la fecha efectiva de entrada de las familias en el área).

La organización de la vivienda también es discutida por los futuros asentados en el campamento:

Um aspecto essencial na vida das pessoas é a moradia. Ela contribui para fixar as pessoas em uma localidade. Ela também é decisiva para isolar ou aproximar as pessoas nos assentamentos. Portanto passa ser decisivo pensar a moradia nesta perspectiva de proporcionar uma maior convivência e uma maior participação das pessoas (CONCRAB, 2000:47).

El MST considera esencial la proximidad de las viviendas para la formación de un núcleo social que facilita el acceso a algunas infraestructuras básicas, por ejemplo la electricidad y el agua canalizada:

En términos generales, la infraestructura de los asentamientos de las *manchas* estudiadas es bastante deficiente, acompañando el modelo de precariedad del medio rural brasileño. Sin embargo, esto no significa que no haya alteraciones: la creación de los asentamientos y las expectativas que los cercan acaban dando origen a una serie de demandas y reivindicaciones, cuya potencialización se relaciona con la capacidad organizativa de los asentados y con la coyuntura política local en que se encuentran (Heredia et alter, 2005 [2002]:18).

En las *agrovilas* las casas son construidas en un lote reservado para esa finalidad. Krüger (2005:30) destaca que tienen características urbanas por la forma y la disposición de la distribución de las casas, por la planificación de las calles con árboles y con el espacio dejado entre las casas y la calle, que sirve de calzada: *Tem-se a impressão, em certa medida, de se viver num bairro de alguma cidade*²⁸⁷.



Asentamiento Denir, Ceará (2003). Foto: María Carballo López.

²⁸⁷ Concretamente hace referencia a las *agrovilas* del Asentamiento Pirituba, en Itapeva (Sao Paulo).

Las *agrovilas* es el tipo de organización de la vivienda dominante en los estados del Nordeste y el Norte. En el resto de estados de Brasil esta opción es aceptada cuando el proyecto de asentamiento de reforma agraria es colectivo y con cooperativas de producción agropecuaria (MST, 2001:80).

En las regiones Sur y Sudeste, la opción predominante de los asentados es el *núcleo de moradia*. Las casas permanecen en la parcela de tierra correspondiente al asentado, de forma que permita una proximidad de las casas. El tamaño varía según la topografía, la hidrografía y las carreteras existentes. La media del agrupamiento de familias es de 15 (Morissawa, 2001; MST, 2001).

El *núcleo habitacional* es una experiencia que se desarrolló en el Estado de Espírito Santo y predomina en la región Centro–Sur. Consiste en un pequeño agrupamiento de viviendas (entre 15 y 25 familias) próximo a las parcelas de tierra cultivadas.

Tanto en el *núcleo de moradia* como en el *núcleo habitacional* se establece un área social, donde se construyen los equipamientos de la infraestructura comunitaria. Según el Movimiento:

Quando falamos em organização social dos nossos assentamentos e acampamentos, falamos de todos os aspectos fundamentais e indispensáveis para se viver bem: infra-estrutura, educação, lazer, cultura, saúde, esporte, moradia. Tudo isso também faz parte da reforma agrária que queremos. São direitos básicos que devem ser garantidos a todas as pessoas (MST, 2003a: 28)²⁸⁸.

A la vez que se constituyen los *núcleos de moradia/habitacional* o las *agrovilas* en el asentamiento, el MST constituye los *núcleos de base*, que deben reunir todas las familias de la comunidad. Cada *núcleo de base* escoge una coordinadora y un coordinador, que formarán parte de la coordinación del asentamiento:

Os dois coordenadores (um homem e uma mulher) é uma opção política que o MST faz de muita importância para a vida do assentamento. Em geral, o assentamento é comandado pelos homens, sob um olhar masculino da vida, o que limita a compreensão do conjunto do assentamento. A presença feminina na direção e coordenação do assentamento é um esforço que cabe a todos realizar,

²⁸⁸ *Nela foi construído um salão que inicialmente servia de galpão, onde se realizam as festas, os encontros, os bailes de fim de semana, as celebrações eucarísticas (...) Funciona também nesse espaço a Rádio Comunitária – Rádio Camponesa. Nela trabalham alguns voluntários (...) É parte, também, do complexo dessa área da Regional, uma lanchonete à beira de um lago (...) espaço de encontro por excelência dos assentados, principalmente dos jovens (Krüger, 2005:38-39). Descripción de la Regional del Asentamiento Pirituba, Itapeva (São Paulo).*

buscando qualificar estas coordenações para apreender a realidade do assentamento como um todo (MST, 2001:84-85).

Los *núcleos de base* es el espacio básico para los debates y estudios, donde participan todos los adultos, jóvenes y niños del asentamiento. Es el lugar donde se practica la democracia directa, pues todas las discusiones importantes deberán ser sometidas a los *núcleos*. Las asambleas simplemente serán organizadas para refrendar las propuestas realizadas en los diferentes *núcleos* (CONCRAB, 2000; MST, 2003a):

Além dos núcleos de base e da coordenação do assentamento, se necessário deveremos criar equipes de trabalho para agilizar, encaminhar as diversas necessidades que temos nas áreas (CONCRAB, 2000:50).

La organización de la producción y de la cooperación agrícola es un debate fundamental para el MST. En el Plan de Producción del asentamiento, las familias asentadas definen la estrategia económica y las formas de cooperación en la producción. Este Plan debe ser elaborado conjuntamente a los otros aspectos tratados anteriormente (titulación, vivienda, núcleos de base) para no reducir la discusión de los Sin Tierra a la producción (MST, 2003a:86).

Una vez que se ha conseguido la legalización de las tierras, son los núcleos de base de cada asentamiento los que deciden cómo trabajar la tierra. Podríamos sintetizar en tres las maneras de administrar esta situación: la primera, la posesión totalmente colectiva de la tierra productiva; una segunda, la división en lotes individuales del área productiva y trabajo independiente; y, en tercer lugar, una concepción mixta, es decir, la presencia de partidas de tierra trabajadas individualmente y otras tareas organizadas de manera colectiva en el mismo asentamiento (Carballo; Ortiz, 2010).

El MST prioriza el desarrollo de la cooperación agrícola (colectivización), concebida como un acto concreto de ayuda, que fortalezca la solidaridad y potencie las condiciones de producción de las familias asentadas. Existen varias experiencias de cooperativas ligadas al MST en las diferentes regiones de Brasil, aunque la gestión del trabajo en cooperativas agrarias dista mucho de ser la actividad más extendida dentro de los asentamientos del Movimiento Sin Tierra²⁸⁹:

Para el MST la posesión colectiva de la tierra y el trabajo cooperativo es la primera propuesta para los asentamientos, sin embargo, en última instancia, son las familias del asentamiento, atendiendo a un mayor conocimiento de su realidad y de sus posibilidades, las que deciden como organizar la producción (Carballo; Ortiz, 2010).

²⁸⁹ En el último congreso del MST celebrado en 2007 se señaló la existencia de más de quinientas asociaciones de producción en los asentamientos y medio centenar de cooperativas del MST en Brasil.

El aspecto político–organizativo en los asentamientos del MST es primordial para la organización. La estructura orgánica del MST comienza a formarse desde el campamento, pero es en el asentamiento donde se consolida:

O MST é uma organização social, um movimento de massas, que tem uma base social específica entre os trabalhadores rurais, que estão acampados e nos assentamentos. Nossa organização tem um objetivo estratégico que é conseguir transformações sociais em nossa sociedade, que consigam assim construir uma sociedade aonde se elimine a pobreza, as desigualdades sociais e as injustiças sociais (CONCRAB, 1998b:25).

La identidad Sin Tierra, como hemos visto, va más allá del trabajador rural sin tierra. Los integrantes del MST siempre responden a las críticas recibidas por parte de algunos sectores de la sociedad brasileñas²⁹⁰ que indican que el trabajador rural deja de ser sin tierra cuando tiene una parcela en un asentamiento de reforma agraria. Una vez asentados, los Sin Tierra continúan luchando por la Reforma Agraria, que no es simplemente entregar tierra a los trabajadores rurales, sino que abarca además cuestiones económicas (créditos agrarios, seguros, etc.), de infraestructura (carreteras, electricidad, etc.) y sociales (escuelas, ambulatorios, etc.). Para ello, los Sin Tierra deben continuar presionando a los gobiernos.

O MST, simplesmente, dá continuidade ao movimento interno do desenvolvimento da luta. Por isso, organizam-se as crianças, as mulheres, os jovens, pois não se pode evoluir na agricultura apenas com a conquista de um lote de terra (Bogo, 2003a:144).

²⁹⁰ Por ejemplo la prensa, algunos asesores del INCRA, los grandes propietarios de tierra...

PASOS DE LA LUCHA POR ORGANIZACIÓN DEL MST LA TIERRA

INCRA - que regula la posesión/titulación de la tierra

Frente de Masas	{ Trabajo de Base Organización de las familias	
Ocupación	{ Acción Conflicto	{ Ocupación de la tierra Conflicto
Campamento	{ Equipo de negociación Coordinación del Campamento: → Núcleos de Base → Grupos de mujeres, jóvenes, niños/as → Sectores Debate entre los Sin Tierra sobre el modelo de asentamiento (construcción casas, servicios, reparto de parcelas y producción.	{ 1. Desalojos. "Reintegración de posse" 2. Negociación entre MST e INCRA: → Catastro de Sin Tierra → <i>Emissão de posse</i>
Asentamiento	{ - Creación de la Asociación y/o Cooperativa → Núcleos de Base → Grupos de mujeres, jóvenes, niños/as → Liberados del MST.	{ Tipos de derecho a la tierra Título de <i>Domínio</i> o Título de <i>Concessão de uso</i> (individual o colectivo) Asociación del Asentamiento: - Parcela individual (producción totalmente independiente) o - Parcela individual con cooperativa de gestión (venta productos, créditos, etc.) o - Parcela individual más zona comunitaria (con trabajo comunitario) y cooperativa de gestión o - Cooperativa 100% - Colectivización (puesto de trabajo según capacidad de la persona, salario/hora igual para todos/as, beneficios para la cooperativa, decisiones colectivas)



3.4 LA ESTRUCTURA ORGÁNICA: ORGANICIDADE

Organicidade é uma palavra que criamos para designar a relação que deve ter uma parte de nossa organização com as demais partes. Mas não pode ser apenas uma relação teórica, como também física, prática e mística (Bogo, 2000b:41)²⁹¹.

El Movimiento Sin Tierra – MST está formado por aquellos que luchan por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa²⁹². El MST supo incluir en su organización la entrada a todo tipo de personas, no sólo trabajadores rurales:

O mão grossa era quem pegava na enxada, o trabalhador rural, o agricultor. O mão lisa era quem não trabalhava na roça, na agricultura, mas que se engajava no movimento vindo de outros setores sociais. (...) havia um tratamento igualitário entre os membros do MST (Stédile y Fernandes, 1999:33).

El MST no está inscrito legalmente, pues es un movimiento social, y no tiene estatutos aprobados: *A orientação política se dá por un conjunto de normas e combinações que se fazem nos encontros e nas reuniões em cada estado (Bogo, 2003a:54).*

Hemos visto que el MST se considera un movimiento de masas. Es por ello que el MST nunca tuvo la intención de crear una estructura orgánica rígida, sino crear formas orgánicas adaptadas a las necesidades de lucha y a la realidad de cada época. Por tanto, periódicamente hay modificaciones en la estructura organizativa (Bogo, 2003a:53).

3.4.1 LA ESTRUCTURA: AS INSTÂNCIAS DO MST

El MST considera que debe de tener una doble estructura, es decir,

... ser um forte movimento de massas, mas dentro deste deve haver uma estrutura organizativa que dê sustentação ao movimento, transformando-se, assim, em uma organização de massas em que todas as pessoas participam. Esta organização possibilita assimilar as idéias e pô-las em prática. Por isso é que se dá muita importância à constituição das instâncias, dos setores e dos núcleos (Bogo, 2003a:78).

La estructura puede ser vertical u horizontal. El MST consta de las *instancias* (colectivos organizados) y de las *ejecutivas* (encargadas de las tareas concretas).

²⁹¹ Los documentos base utilizados para describir la *organicidade* del MST son: Bogo, 2002a; MST, 2003b; MST, 2005c.

²⁹² *No hay afiliados ni carnés, pero tampoco basta con declarar que uno quiere formar parte del MST. La única manera de ingresar consiste en participar en una ocupación de tierras, en mostrarse activo sobre el terreno. Así es como conseguimos nuevos miembros. Resulta difícil de precisar estadísticamente. Queríamos apartarnos de la burocracia de partido o sindical, rellenar formularios y cobrar cuotas de afiliación. Cuando tu base está formada por campesinos pobres y analfabetos, tienes que desarrollar modos de hacer las cosas que sean lo más abiertas posible, que atraigan a la gente en vez de ponerle barreras o dificultades burocráticas (Oliveira, 2002:110).*

Las *instancias representativas y deliberativas* del MST son los foros de decisión del Movimiento. Fueron constituidas en el periodo de 1985 a 1990, volviéndose espacios políticos donde se analizan la coyuntura política y socio-económica nacional e internacional. También en estos foros es donde se trazan las líneas políticas generales de actuación. Se organizan en tres niveles: nacional, estatal y local (Morisawa, 2001; Harnecker, 2002).

Las *instancias* nacionales son:

- *Congreso Nacional*. Se realiza cada cinco años. Define las líneas de coyuntura y estratégicas del Movimiento. Además, es un espacio de confraternización entre los Sin Tierra de todo Brasil.
- *Encuentro Nacional*. Se realiza cada dos años. Evalúa, formula y aprueba líneas políticas y planes de trabajo de los sectores de actividades.
- *Coordinación Nacional*. Es la responsable del cumplimiento de las deliberaciones de los dos anteriores y de las decisiones tomadas por los sectores de actividades. Toma las decisiones políticas de carácter nacional que afectan al MST. Además, asume públicamente la representación del MST. Se reúne como mínimo dos veces al año. No existe designación de cargos específicos, todos los miembros poseen el mismo poder, simplemente hay división de tareas y funciones. Está compuesta por dos representantes de cada Estado (hombre y mujer) escogidos por la *Dirección Estatal* y un coordinador de cada *sector* nacional, escogidos por los *sectores* y la *Dirección Nacional*²⁹³.
- *Dirección Nacional y Grupo de Estudio*. Compuesta por un número variable de miembros elegidos en el *Encuentro Nacional*. Debe acompañar y representar los estados, así como trabajar en la organización del Movimiento a través de los sectores de actividades. La *Dirección Nacional* escoge los miembros del *Grupo de Estudios*, para ayudarles a evolucionar en los debates y en la toma de decisiones.
- *Coordinaciones Regionales*²⁹⁴. Se reúne como mínimo dos veces al año. Todas las regionales discuten según una pauta común definida por la *Dirección Nacional* y

²⁹³ Una reunión plenaria de la *Coordinación Nacional* del MST reúne de 300 a 400 dirigentes (15 por Estado), la *Dirección Nacional*, los coordinadores de los *sectores nacionales* y el *Grupo de Estudios Nacional*.

²⁹⁴ Regional Amazónica (Pará, Maranhão y Tocantins), Regional Centro-Oeste (Roraima, Mato Grosso, Mato Grosso do Sul, Goiás y Distrito Federal), Regional Sudeste (Espírito Santo, Minas Gerais, Rio de Janeiro y São Paulo), Regional Nordeste (Bahía, Sergipe, Alagoas, Pernambuco, Paraíba, Rio Grande do Norte, Ceará y Piauí), Regional Sur (Paraná, Santa Catarina y Rio Grande do Sul).

añaden cuestiones relativas a sus realidades y necesidades específicas. Además promueve la ayuda entre los estados de la región.

Las *instancias estatales* son:

- *Encuentros Estatales*. Realizados anualmente para evaluar las líneas políticas, las actividades y las acciones del MST en cada Estado de Brasil. Programan actividades y eligen los miembros de las *Coordinaciones Estatales y Nacional*. Participan todos los coordinadores de los *núcleos de los asentamientos*, representantes de los asentamientos, campamentos y *sectores* del MST.
- *Coordinaciones Estatales*. Son responsables de la ejecución de las líneas políticas del MST, de los *sectores de actividades* y de las acciones programadas en los *Encuentros Estatales*. Define los dos representantes de la *Dirección Estatal* que forman parte de la *Coordinación Nacional*. Debe reunirse como mínimo tres veces al año. Están compuestas por la *Dirección Estatal*, diez dirigentes de cada regional del Estado ligados a los *núcleos de base* y los once coordinadores de los *sectores*.
- *Direcciones Estatales y Grupos de Estudios*. Compuestas por un número variable de miembros indicados por las *Coordinaciones Estatales*²⁹⁵. Son responsables del acompañamiento y representación de las regiones del MST en los estados, así como de la organización y desarrollo de los *sectores de actividades*. Los *Grupos de Estudios* tratan de las cuestiones que exigen más tiempo de reflexión, debate y elaboración. Están compuestos por miembros de las *Direcciones Estatales* y por invitados esporádicos especialistas en temas concretos.
- *Coordinaciones Regionales*. Compuestas por miembros electos en los encuentros de los asentados. Contribuyen con la organización de las actividades referentes a las *instancias* y a los sectores.
- *Coordinaciones de Asentamientos y Campamentos*. Compuestas por miembros elegidos por los asentados y acampados del Movimiento. Son responsables de la organización y desarrollo de las actividades de los *sectores*.
- *Núcleos de Base*. Compuestos por familias, jóvenes o grupos de trabajos específicos que componen la coordinación del asentamiento.

²⁹⁵ Lo esencial de la *Dirección Estatal* es que esté compuesta por representantes regionales que tendrán la responsabilidad de consultar, acompañar y repasar todos los debates políticos con las familias de los *núcleos de base*.

Desde el año 2003 los dirigentes del MST están implementando en todos los Estados de Brasil la constitución de las *Brigadas*²⁹⁶. La *Brigada* está formada por un conjunto de base de 500 familias²⁹⁷, que a su vez están agrupadas en *núcleos* de diez familias. La *brigada* consta de un dirigente estatal, un dirigente/coordinador local por cada 50 familias (10 en total), y dos representantes de cada *sector*:

A coordenação da brigada é composta por todos os responsáveis por alguma função, seja nos núcleos ou nos setores, juntamente com a direção (Setor de Formação, 2005:8)²⁹⁸.

Además de las *instancias representativas y deliberativas*, están las *ejecutivas* (secretarías nacionales y estatales) y las *instancias por actividad*, que son los *sectores* y los *colectivos* encargados de realizar las tareas concretas:

Os Setores de atividades no MST são fundamentais. São eles que organizam e aplicam na prática as linhas políticas em cada área de atividade (MST, 2003b:8)²⁹⁹.

Los *sectores* son: Sector de Formación; Sector de Comunicación; Sector de Finanzas; Sector de Educación; Sector de Frente de Masas (FM); Sector de Derechos Humanos (SDH); Sector de Género; Sector de Salud y Sector de Producción, Cooperación y Medio Ambiente³⁰⁰.

Los *colectivos* son: Colectivo de Cultura; Colectivo de Juventud; Colectivo de Relaciones Internacional (CRI) y Colectivo de Proyectos.

Forman parte de los *sectores* y *colectivos* personas que conocen el área de actuación, tienen capacitación técnica, dedicación militante e interés por la función.

Según los criterios generales sobre las *instancias* organizativas y militantes del MST (MST, 2005c:69), todas las personas elegidas para cualquier *instancia organizativa* del Movimiento tiene un mandato de dos años, pudiendo concurrir a la reelección:

²⁹⁶ “*Brigada*” quer dizer a soma de partes de uma organização, para desenvolver atividades diferentes com o mesmo objetivo (Setor de formação, 2005:5).

²⁹⁷ El número es referencial, puede variar según las realidades de las distintas regiones.

²⁹⁸ La coordinación de la *brigada* la forman dos coordinadores de cada *núcleo de familia*, diez representantes de cada *sector* y diez miembros de la dirección de la *brigada*. En total son unos 180 dirigentes.

²⁹⁹ Las direcciones, Nacional y estatales, son las que definen cuales son los *sectores* y *colectivos* que deben ser creados en el ámbito nacional y estatal respectivamente, según las necesidades del MST.

³⁰⁰ Dentro del Sector de Producción, Cooperación y Medio Ambiente está la CONCRAB y todo el sistema de cooperativas ligadas al MST.

Se após alguns meses, depois da eleição, percebe-se que um membro da direção não corresponde, retorna-se à discussão, avaliando o desempenho do dirigente e remete-se este dirigente da instância, mesmo que não tenha cumprido seu tempo de mandato. Indica-se outro para ocupar seu lugar (Bogo, 2003a:59).

Las *instancias* del MST han ido evolucionando a lo largo del tiempo, según las propias necesidades del Movimiento y la realidad sociopolítica de Brasil. Cuando se fundó el MST fue elegida una *Coordinación Nacional* con dos representantes por Estado. Durante los primeros años se mantuvo la *Coordinación Nacional* y se creó una *Ejecutiva nacional*, con un representante por Estado. Entonces se formó una *Dirección Política*, con un grupo restringido, para pensar y orientar a la organización. Pasados unos años, se optó por disolver la *Dirección Política* y transformar la *Ejecutiva* en *Dirección Nacional*, manteniendo la *Coordinación Nacional*, que ha ido aumentando el número de miembros con el paso del tiempo (Bogo, 2003a:56-57).

También ha ido cambiando el método de elección de los dirigentes de las *instancias*. Durante los diez primeros años de existencia del MST, no se votaba para elegir los miembros de las *instancias*. Los dirigentes se indicaban según su capacitación y militancia³⁰¹. El MST fue acusado por varias Organizaciones No Gubernamentales – ONGs de no tener democracia interna, así que los dirigentes del MST decidieron que en los *Encuentros*, no elegir a los miembros de las *instancias* por aclamación y hacerlo mediante votación. Los dirigentes que se presentaban a las elecciones eran indicados previamente por los militantes regionales del MST (Bogo, 2003a:58-59).

La estructura organizativa es fundamental para el MST. Los dirigentes dan mucha importancia al respeto y a la constitución de las *instancias*, de los *sectores* y de los *núcleos*, pero la estructura organizativa del Movimiento debe ser dinámica y adaptarse a la realidad social, política y económica del momento histórico.

3.4.2 LOS PRINCIPIOS ORGANIZATIVOS

Para cada área de ação devemos formular princípios, para que eles possam servir como diretrizes para a ação. É através deles que se mede a coerência de uma organização. Por isso, devem ser coerentemente elaborados e conscientemente assimilados (Bogo, 2002a:7).

³⁰¹ En el *Encuentro Estatal* se elegía a los miembros de la *Coordinación Estatal*. La *Coordinación Estatal* indicaba los miembros de la *Dirección Estatal*. La *Dirección Estatal* elegía los dos miembros de la *Coordinación Nacional*, que a su vez indicaba los miembros de la *Dirección Nacional* (Bogo, 2003a:59).

Los principios ayudan a los dirigentes a saber si están actuando de manera correcta, por ello existen algunos *principios organizativos* en el MST que todo militante ha de tener en cuenta.

Los principios organizativos del MST son básicamente nueve: la *dirección colectiva*, el *respeto por las instancias*, la *división de tareas*, la *profesionalización*, el *estudio*, la *planificación*, la *disciplina consciente*, la *vinculación con la base*, y la *crítica y la autocrítica*.

Hemos visto que en la estructura organizativa del MST todas las *instancias* están formadas por comisiones de militantes con igual derecho y poder. Las decisiones son tomadas prioritariamente por consenso político. Es la *dirección colectiva*, cuyo principal objetivo es implicar la mayoría de las personas de la base del MST en la toma de decisiones:

... o principio da direção coletiva é de fato envolver não somente quem estiver nas instâncias, mas toda a militância que tem responsabilidade de tarefas dentro da organização (MST, 2003b:2)³⁰².

Todo dirigente Sin Tierra debe realizar sus funciones y tareas dentro de la organización teniendo en cuenta el conjunto de la *organicidade* del MST. Así mismo, se han de respetar las cualidades y aptitudes personales de cada militante en la *división de tareas*, valorando la participación de todos y evitando centralizar el trabajo y las decisiones en manos de unos pocos. Además, la realización de las diferentes tareas está formando a los dirigentes mediante la práctica.

Al tener en cuenta los gustos e intereses de las personas para definir las funciones y las tareas de las cuales será responsable, el MST está favoreciendo la *profesionalización* de sus militantes, pues se está potenciando las aptitudes de cada uno.

El *estudio* es importante para continuar formándose como militante. El MST, a través de su *Sector de Formación*, imparte cursos para los miembros de las *instancias*. Además, el Movimiento potencia la lectura. El estudio y la formación son esenciales para que la persona sea capaz de analizar los diferentes problemas y realidades, para poder planificar las tareas y actuar.

³⁰² Es un *principio* que ha evolucionado, pues durante los primeros años del MST se consideraba que *dirección colectiva* era no tener presidente y distribuir las tareas entre los miembros de la dirección (Bogo, 2002a:7).

La *planificación* es aplicar el principio de que nada sucede porque sí. Todo debe ser evaluado, definido y planeado a partir de la realidad y de las condiciones objetivas de la organización (MST, 2005c:67).

Después de analizar los problemas, tomar las decisiones pertinentes, planificar y distribuir las tareas, está la responsabilidad individual de cada persona. Cada militante debe respetar las decisiones colectivas y realizar sus tareas. La *disciplina consciente* se aplica en el cuidado con las cosas, los materiales, el dinero; así como en la puntualidad en las reuniones³⁰³.

Todos los dirigentes del MST están obligados a tener *vinculación con la base*, ya que son los que sustentan la organización. Tanto los coordinadores de los sectores como los miembros de la dirección deben visitar las casas, los cultivos, hablar con las personas, participar en reuniones o asambleas en campamentos y asentamientos, en definitiva, conocer y mantenerse en contacto con la base del Movimiento.

La *crítica y autocrítica* es un principio de evaluación crítica y de capacidad de autocrítica de cada dirigente. Es en estos espacios donde los dirigentes Sin Tierra exponen lo que piensan y han visto de cada uno de sus compañeros. A su vez, cada persona comenta como se siente y cuáles son las cuestiones en las que necesita mejorar³⁰⁴.

O princípio fundamental da organicidade é seu espírito combativo e coletivo. Não pode haver isolamento e nem individualismo, cada parte é responsável por si e pelo bom funcionamento das outras partes (Bogo, 2000b:41).

3.5 FORMACIÓN POLÍTICA

Quanto mais consciência tiverem os trabalhadores de uma organização, mais força ela terá para derrotar a outra classe inimiga (Bogo, 2000b:33).

Cuando el MST se fundó en 1984, existían dos instituciones que suplían las deficiencias intelectuales y técnicas de los movimientos sociales, quitándoles su autonomía, los partidos políticos y las iglesias:

³⁰³ Una de las indicaciones básicas en la formación de nuevos dirigentes es que cuando convocan una reunión siempre tienen que ser los primeros y los últimos en irse, deben tenerlo todo preparado (lugar, materiales, orden del día, etc.) y tienen que preocuparse por el buen funcionamiento de la actividad.

³⁰⁴ Es en estas reuniones cuando las personas hablan de los problemas con otros compañeros, de las cosas buenas, etc. Los militantes del MST no deben tratar estos temas fuera de ellas, para evitar los conflictos inútiles y los malos entendidos.

Com a derrocada do bloco socialista e o enfraquecimento da teologia da libertação, ambas as instituições mudaram de rumo e os movimentos ficaram sem assessorias e lideranças “qualificadas”; por isso cabe a eles a responsabilidade de formar ideologicamente, politicamente e tecnicamente seus próprios militantes (MST, 2004b:32).

Durante sus primeros años de existencia, la formación política de los militantes del MST se hacía en convenio con el movimiento sindical y la Iglesia Católica³⁰⁵, mayoritariamente. Los cursos eran organizados por el MST y coordinados por la persona responsable de formación en la Secretaría Nacional del MST en São Paulo.

En el MST aprendieron con las entidades que les ayudaban y les indicaban que “sólo dirige quien sabe”. Fue entonces cuando vieron que “por eso todos tienen que saber”:

Más tarde, llegamos a darnos cuenta cuanto eso era revolucionario. Dirige quien hace, porque al mismo tiempo planifica y proyecta donde quiere llegar. Las luchas de masas necesitan de muchos líderes, porque en todos los lugares hay gente queriendo saber más (Bogo, 2006:57).

Con el objetivo de ser un movimiento social autónomo e independiente política e ideológicamente³⁰⁶, el MST elabora una concepción propia de formación, adaptada a sus demandas y características (MST, 2001:108).

En 1987, el MST constituyó para formar políticamente a sus militantes el Sector de Formación, que en 1988 se instituyó como el responsable de la formación política e ideológica en el MST.

El Sector de Formación está formado por un colectivo de mujeres y hombres que se encargan de los cursos y los temas de discusión dentro del MST³⁰⁷. Los objetivos son que la formación sea un proceso permanente; que esté vinculada con las luchas; que reflexione sobre los problemas y ayude a resolverlos; debe reflexionar e implementar una nueva ética y una nueva moral dentro del MST; debe enseñar a planificar las actividades; debe comprender la cultura, saber trabajar las diferencias y establecer

³⁰⁵ Las escuelas sindicales nacieron en este periodo, años ochenta, realizando una formación organizada en conjunto con el movimiento sindical y vinculada a la Central Única de Trabajadores – CUT. En los cursos se vinculaban estudios teóricos con prácticas de luchas (Justo, 2005:32). La Iglesia era la ligada a la Teología de la Liberación.

³⁰⁶ Autonomía entendida como la capacidad de pensar y tomar decisiones, sin aislarse y sin descuidar las relaciones con el resto de entidades y movimientos sociales (MST, 2001:108).

³⁰⁷ El Sector de Formación está organizado en el ámbito nacional y en los Estados. Los formadores del MST deben tener una buena capacitación teórica, una buena capacidad pedagógica y vinculación con la práctica de la organización.

contenidos diferenciados para los diferentes niveles de conciencia (Setor de Formação, 2005:22).

Hemos visto como la *organicidade* MST va evolucionando con el tiempo y adaptándose a la realidad sociopolítica de cada momento. Uno de los avances del Movimiento es el aumento del número de dirigentes en sus *instancias*, a lo que hay que añadir el principio básico de *dirección colectiva* en el MST, que promueve la implicación de la mayoría de personas de la base en la toma de decisiones. La *formación de cuadros* (dirigentes) y la concienciación de la base son fundamentales para todo ello.

La concepción de formación política en el MST está ligada a la formación de la conciencia política de las personas que hacen parte de la organización (MST, 2001:112). En el MST se distinguen dos niveles de conciencia: el que se desenvuelve diariamente y el que se adquiere a través del conocimiento, del estudio y de la práctica política. El sin tierra es un ser social creado por el medio en el que vive, mediante las costumbres, hábitos y valores:

... devem acrescentar à consciência social, já desenvolvida pela própria experiência, aspectos políticos e científicos, para que a consciência se eleve ao nível superior, atingindo o estágio de consciência política (Bogo, 2003a:166)³⁰⁸.

Por tanto, la conciencia tiene dos dimensiones, la social y la política. La primera está formada en la convivencia en sociedad a través de las relaciones sociales. La segunda, política, se forma a partir de la apropiación de conocimientos de diferentes áreas, elaborados a partir de las investigaciones científicas, del estudio y de la experiencia adquirida en las acciones políticas que cada persona realiza (MST, 2001:115).

El MST considera que la lucha de clases debe ir hasta el final y que la formación es una parte muy importante de ella:

No se puede resolver la pobreza, sus causas y consecuencias sin dar poder al pueblo. Y, dar poder al pueblo es dar conocimiento y ampliar su participación en la vida política, social, cultural de la sociedad (Pizetta, 2006:67).

Las luchas localizadas forman una conciencia limitada de la las personas, con tendencia al corporativismo, permaneciendo en la esfera de las disputas económicas. La relación de las luchas locales con las luchas más amplias, por ejemplo la de clases, cambiando

³⁰⁸ Según Bogo (2003a:164-166), algunos de los aspectos políticos y científicos son los jurídicos, la historia, la estética, la moral, etc. El trabajador rural sin tierra debe saber el por qué de las cosas en la vida en sociedad: quien posee el poder, por qué se pagan impuestos, quien determina los precios de los productos, por qué existe la pobreza y el hambre en el mundo.

las reivindicaciones económicas por otras más políticas, elevan la conciencia social a conciencia política (MST, 2001:116).

La formación política del MST combina el proceso de luchas (ocupaciones, campamentos, reivindicaciones para los asentamientos, etc.) con el estudio teórico, para que así haya un desarrollo de la *verdadera conciencia* (MST, 2001:117). Los militantes necesitan leer, reflexionar, ser capaces de modificar los errores que puedan cometer y superar las posibles contradicciones del proceso de la lucha de clases. Por ello es importante que dominen las técnicas de lectura y estudio adquiridas por la escolaridad y siendo autodidactas (Bogo, 2006:61).

Existen en el MST tres niveles de formación, con contenidos adecuados a cada uno de ellos:

Nível de massa, *que inclui todos os trabalhadores que entram e permanecem no movimento como força social. Nível de base, formado pelos militantes que sustentam o trabalho organizativo. E o nível de direção, o mais avançado* (Bogo, 2003a:162)³⁰⁹.

Para la *masa*, el MST aprovecha las movilizaciones para profundizar en los aspectos ideológicos y políticos. La formación política es realizada por el MST de los Estados. Por ejemplo, en las marchas o en los campamentos en la ciudad que el MST organiza para reivindicar la Reforma Agraria y presionar a los gobiernos, una parte del día se dedica a estudiar³¹⁰. Existen también cursos sobre producción en los asentamientos, con las familias asentadas y, en ocasiones, con personas invitadas del exterior.

A forma de organizar esses cursos é muito simples: pela manhã, trabalho, na parte da tarde, estudo. Essa rotina segue durante trinta ou sessenta dias (Bogo, 2003a:163).

En el *nivel de base*, el MST organiza cursos nacionales (Básicos), que también se realizan en los Estados³¹¹. En este nivel también están incluidos los cursos técnicos

³⁰⁹ Las *instancias* son totalmente democráticas, pero podemos observar niveles diferentes: trabajadores rurales/familias Sin Tierra (masas), militantes locales y regionales (base) y militantes de las coordinaciones y direcciones estatales y Nacional (avanzados). Por tanto, existe una cierta jerarquía. En la práctica, los dirigentes pueden encontrarse en cualquier nivel. Según las circunstancias personales, por ejemplo el nacimiento de un hijo/a, un/a dirigente nacional puede retornar al asentamiento y mantenerse como masa o base durante un tiempo.

³¹⁰ Generalmente organizan talleres sobre temas de interés en el MST, como por ejemplo género, educación, reforma agraria. En todos los casos se generan debates y se comparten experiencias entre los asistentes. También existe un espacio en las movilizaciones para las reuniones de los grupos, donde se analiza la jornada y se exponen las noticias destacadas del día.

³¹¹ El Curso Básico de Militantes de la Escuela Nacional se imparte desde 1991, año en el que también fue creado un Curso de Formación de Militantes más avanzado. En 1992 surgen los Cursos Prolongados

sobre cooperativismo, magisterio, pedagogía, agroecología, etc., que están reconocidos oficialmente por el Estado y los participantes obtienen sus diplomas³¹²:

Por meio de parcerias com universidades públicas, trabalhadores e trabalhadoras rurais do MST estudam em 50 instituições de ensino. Há aproximadamente 100 turmas de cursos formais e mais de 5 mil educandos nessas instituições. São cursos técnicos de nível médio (como Administração de Cooperativas, Saúde Comunitária, Magistério e Agroecologia), cursos superiores e especializações (como Pedagogia, Letras, Licenciatura em Educação do Campo, Ciências Agrárias, Agronomia, Veterinária, Direito, Geografia, História) (MST, 2010:24).

Desde 1999, en convenio con diferentes universidades, también se imparten *cursos de extensión* (especialización y posgrado):

... principalmente na área do estudo da realidade brasileira e latino-americana e na perspectiva da formação de quadros, qualificando os militantes, dirigentes e formadores para uma práxis à altura das exigências do momento histórico (Justo, 2005:38)³¹³.

La formación específica para dirigentes suele ser de menor duración que en los casos anteriores, con un nivel más avanzado y lecturas individuales de libros.

Según el nivel de formación de los Sin Tierra los contenidos varían, pero en todos se incluyen temas de economía, filosofía, historia, teoría de la organización, ética y valores, etc.

Assim é que o processo de formação pode se dar de diferentes formas: através de cursos rápidos, cursos prolongados, leituras individuais, convivência social, viagens, manifestações, marchas, etc. (Bogo, 2003a:161)³¹⁴.

Como hemos visto, en la formación del MST una cuestión básica es ligar la teoría con la práctica:

realizados en los Estados y posteriormente en las grandes regionales: Amazonia, Nordeste y Sur. En 1996 el MST inició el Curso de Formador de Formadores. En 1999 el MST creó los cursos de Militantes del Cono Sur y Dirigentes Formadores del Cono Sur.

³¹² El MST tiene convenios con algunas universidades brasileñas para impartir este tipo de estudios técnicos. Además, tiene un convenio con el gobierno de Cuba para que estudiantes Sin Tierra estudien medicina en la isla.

³¹³ Como ejemplos, el *Curso Realidade Brasileira para Jovens do Meio Rural*, *Curso Realidade Brasileira a partir dos Grandes Pensadores Brasileiros* y el *Curso de Especialização em Estudos Latino-Americanos*, este último para dirigentes de movimientos urbanos y de Via Campesina (Brasil, Paraguay y Chile). Podemos observar como el MST a partir de 1999 comienza a extender los cursos de formación política a otros movimientos sociales, brasileños y de otros países sudamericanos.

³¹⁴ Los cursos específicos de formación de cuadros pueden durar siete días (curso de formación sobre la realidad brasileña para jóvenes del MST), 60 días (curso básico de la escuela nacional) o de nueve a diez meses en varias fases (curso prolongado). En algunos de ellos deben preparar un proyecto final basado en su ámbito de actuación en el MST. Los encuentros y reuniones tienen una duración de uno a cinco días.

As pessoas se formam por intermédio do estudo e do desenvolvimento de atividades práticas, aprendem vendo e fazendo. Assim pode-se aprimorar os conhecimentos dos militantes, dando oportunidade para que demonstrem suas habilidades, potencialidades e cresçam na organização – as pessoas “aparecem” fazendo, atuando – para que a organização se qualifique e solidifique (Pizetta, 2000:62)³¹⁵.

La *delegación de tareas* como mecanismo para proyectar y formar militantes, permite acompañar el proceso de formación del dirigente dándole responsabilidades y tareas a realizar. A la vez, el militante se va formando en la práctica. La tarea siempre posee dos elementos básicos, que son las acciones concretas que se desarrollan para cumplirla y el resultado obtenido por la ejecución de las acciones, que siempre debe ser evaluado:

... para que alguém possa dizer que cumpriu a tarefa que havia recebido, deverá apresentar um resultado concreto, podendo este ser negativo ou positivo; ter alcançado ou não o objetivo estabelecido (Pizetta, 2000:59).

Los métodos de formación del MST siempre vinculan y articulan tres elementos pedagógicos: estudio, trabajo productivo y trabajo de base. Para el MST la formación debe ser masiva (abarcando muchas personas), completa (que incluya todos los aspectos de la organización) y permanente (MST, 2001:109-110).

En realidad, en el MST gran parte de sus dirigentes comenzaron formándose en la práctica de la lucha por la tierra, es decir, en las ocupaciones y campamentos. La formación política de estos dirigentes fue posterior a su entrada como *masa* en el MST, siguiendo el proceso de formación de cuadros del Movimiento: reuniones, encuentros de los diferentes sectores, cursos para dirigentes regionales, cursos para jóvenes, estudios técnicos y superiores.

La lucha de los trabajadores es una importante escuela de formación. La clase aprende en la lucha, luchando, pero, es en la teoría que se sistematiza lo aprendido, que se acumulan las lecciones y aprendizajes. Es la teoría que sistematiza el conocimiento. Por eso, es siempre necesario unir los dos aspectos: teóricos y prácticos (Pizetta, 2006:68).

Las reuniones y los encuentros del MST son espacios de formación de militantes. Generalmente la pauta que se siguen en estos casos, al ser actividades de corta duración (días), son lecturas y debates sobre la coyuntura internacional, la coyuntura política brasileña, la agricultura y la reforma agraria y la *organicidade* del MST. Si los

³¹⁵ La *delegación de tareas* como mecanismo para proyectar y formar militantes, permite acompañar el proceso de formación del dirigente dándole responsabilidades y tareas a realizar. A la vez, el militante se va formando en la práctica. *... para que alguém possa dizer que cumpriu a tarefa que havia recebido, deverá apresentar um resultado concreto, podendo este ser negativo ou positivo; ter alcançado ou não o objetivo estabelecido (Pizetta, 2000:59).*

encuentros son sobre sectores o aspectos temáticos concretos, por ejemplo un Encuentro de Salud, a la pauta general se añaden o complementan con los temas específicos³¹⁶. El método de las clases incluye la lectura y debate por grupos, con una puesta en común en la plenaria. Las noches son dedicadas a actividades de ocio con temáticas variadas, en las que pueden participar personas invitadas: noche cultural, jornada socialista, fiesta de clausura³¹⁷.

... los métodos de formación, ellos deben ser creativos, colectivos, alegres, abiertos, que posibilitan la participación al contrario del autoritarismo. Debe ser una praxis placentera, innovadora, porque, si nosotros hacemos al hacer, nuestro hacer tiene que ser diferente, tiene que ser revolucionario (Pizetta, 2006:69).

Después de 25 años de historia, el MST tiene entre sus cuadros a personas formadas en distintas disciplinas. Como hemos visto, mediante los acuerdos con universidades han podido acceder a estudios superiores. El proceso de formación es de larga duración (cuatro años) con estancias que suelen durar 60 días de formación teórica combinadas con el trabajo en sus lugares de residencia y/o militancia, donde también preparan el proyecto final³¹⁸.

El método de estudio y la organización de los estudiantes es similar en todos los cursos de formación de cuadros del MST: se agrupan en *brigadas* o *núcleos*, escogiendo un coordinador y un nombre para el grupo³¹⁹, que será el núcleo para las lecturas y los debates en clase, así como para las actividades de trabajo comunitario o de organización (limpieza, fregar platos, trabajar en el huerto, *mística*³²⁰, etc.). Existe un cuadro de actividades donde se indican diariamente las tareas que le corresponde a cada *brigada*. Los fines de semana organizan el *mutirão* de limpieza general, donde participan todos los estudiantes.

³¹⁶ En anexo 6 el programa del 5º Congreso Nacional del MST (2007), del Curso de Formación sobre la realidad brasileña para jóvenes del MST (2004) y del Encuentro Nacional de las Mujeres Militantes del MST (2004).

³¹⁷ Un ejemplo de noche cultural es organizar bailes regionales o cenar diferentes platos típicos de cada zona. La jornada socialista celebrada en el 5º Congreso Nacional en 2007 tuvo como tema el internacionalismo. En las fiestas de clausura se suele permitir tomar bebidas alcohólicas con moderación, se baila y se confraterniza con las personas que has convivido durante esos días.

³¹⁸ El proyecto final de estudios o especialización siempre tiene relación con el lugar de trabajo y/o residencia del estudiante, con la idea de que sirva de retorno a su comunidad.

³¹⁹ El grupo generalmente está compuesto por 10 personas, debe estar siempre organizado y articulado. *As pessoas dormem no mesmo local, entram em forma todos os dias, fazem sessões para o reconhecimento e controle das presenças, sentam próximas na sala de aula, atuam juntas no trabalho, etc.* (Bogo, 2003a:189). La tarea de coordinar es rotatoria, para que todo el mundo aprenda de la experiencia.

³²⁰ Sobre la *mística* me referiré posteriormente.

Las reuniones, los encuentros, los cursos de dirigentes y los técnicos y especializados suelen realizarse en zonas comunitarias de asentamientos del MST y en escuelas ocupadas o construidas por el Movimiento³²¹.

En enero de 2005 el MST inauguró en Guararema, São Paulo, la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF³²². Fue construida por más de 1.200 militantes del MST de veinte estados de Brasil agrupados en brigadas de trabajo voluntario:

La escuela reúne las condiciones necesarias para realizar encuentros, seminarios, cursos y actividades culturales, atendiendo simultáneamente a más de 200 personas (ENFF, folleto informativo).

En la ENFF se imparten cursos libres (sociología rural, realidad brasileña, etc.), cursos técnicos (administración de cooperativas, agropecuaria, magisterio, etc.), graduación (geografía, historia, derecho, ciencias sociales, etc.), cursos de especialización y posgrado (estudios latinoamericanos, economía y desarrollo agrario, educación de jóvenes y adultos, etc.).



ENFF: visión de la biblioteca, salas de aula y alojamientos (2004). Foto: María Carballo López.

³²¹ Por ejemplo, en 2004 estuve en un curso de dirigentes regionales en el asentamiento Che Guevara, Ceará, en un curso de dirigentes estatales en una escuela agraria ocupada por el MST en Ceará-Mirim, Rio Grande do Norte y visitando la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF, construida por el MST en São Paulo.

³²² En 1998 el MST lanzó la campaña internacional de construcción de la Escuela Nacional del MST, con la venta de la exposición Terra, con fotografías donadas por Sebastião Salgado. En 1999 compraron la tierra para construirla en Guararema.

La formación política e ideológica del MST, a lo largo de todos estos años se ha convertido en un referente de los movimientos sociales de Brasil, de América Latina y de la Vía Campesina, por tanto, del mundo. En este proceso, la construcción y la inauguración de la ENFF significó la culminación de un proyecto integral de formación de los Sin Tierra.

3.6 LÍDERES - DIRIGENTES, MILITANTES DE BASE, MASA

As lideranças compõem a espinha dorsal da organização para abrigar a massa. Uma estrutura dorsal frágil torna um movimento social frágil. Qualquer organização que não formar milhares de militantes e lutadores não poderá permanecer por muito tempo na história (Bogo, 2003a:78).

Hemos visto como los trabajadores rurales, cuando ocupan y pasan a resistir en campamentos (*baixo a lona preta*) para conseguir la tierra, adquieren una identidad Sin Tierra. Una vez consiguen la tierra, esa identidad permanece porque la lucha no finaliza ahí, en el logro corporativista (conseguir tierra para cultivar), sino que continúa en los asentamientos reivindicando créditos agrarios, infraestructuras, escuelas, ambulatorios, etc. La lucha por la tierra se va ampliando hasta convertirse en una lucha de clases. Por todo ello es importante que sea una lucha de masas. En este contexto el principio de *dirección colectiva* es básico, ya que significa la participación de centenas de personas en la toma de decisiones. Para ello, la formación técnica y político ideológica es fundamental. De ahí surgen los militantes de base y dirigentes, todos ellos formados en el MST.

La filosofía del MST da prioridad a proyectar más la organización que a los líderes³²³. La presencia de un único líder hace frágil a una organización, ya que depende totalmente de una persona (Bogo, 2003a:76)³²⁴. Los líderes del MST actúan en su región y allí son representantes del Movimiento, como cualquier otro militante de base o dirigente Sin Tierra.

As lutas de massas não se enquadram dentro de estruturas verticais e concentradoras de poder, orientadas por diretorias que sobrevivem de mensalidades de seus associados. As lutas de massas, além de serem abertas,

³²³ Líder y dirigente son utilizados como sinónimos. De hecho, hay dirigentes que son líderes por su proyección y aceptación entre las masas, y dirigentes que dirigen, pero carecen de esa atracción entre las masas. En este caso, no haremos distinciones.

³²⁴ *A filosofia de se estabelecer uma direção coletiva (...) não é simplesmente para não se ter presidente, mas fundamentalmente para evitar que uma pessoa se outorgue o direito de representar milhares de pessoas, dizer e fazer o que bem entender porque foi eleito para isto (Bogo, 1999:38).*

seus integrantes se vinculam pelo interesse e pelo compromisso de luta e não simplesmente por fazerem parte de uma categoria corporativista (Bogo, 1999:34).

El liderazgo compartido (colectivo) es una de las cuestiones que más destacan del MST. La prensa brasileña generalmente destaca unos pocos líderes como los dirigentes del MST³²⁵. El MST suele indicar una o dos personas como portavoces con la prensa, que son las que hacen públicas las decisiones de las *instancias*:

As instâncias são importantes para agilizar os encaminhamentos e centralizar as informações, mas ninguém é mais importante do que o outro, haja vista que qualquer tipo de transformação só pode ser obra coletiva, e cada um tem seu lugar para dar sua contribuição (Bogo, 1999:149)³²⁶.

Según el MST (2005c:13), es preciso movilizar a las masas, pero internamente el Movimiento tiene que desarrollar una estructura orgánica que les proporcione la posibilidad de distribuir el poder y ejercitar una verdadera democracia.

Há exigências antes de ir para a ocupação, participar das reuniões, preparar lona e alimentação, e levar toda a família. Homem, mulher e filhos, todos devem ir (Bogo, 2003a:60).

Las ocupaciones, campamentos y movilizaciones de los Sin Tierra cumplen la función de despertar el interés de los trabajadores rurales, pero no deben limitarse al cumplimiento del acto programado:

É fundamental que essas pessoas se transformem em movimento, ou seja, que estejam atentas e possam ser mobilizadas rapidamente; para isso se torna necessário o trabalho de organização que envolva a todos em atividades diversas e levem a realização dos objetivos estabelecidos (Bogo, 1999:48-49).

Todas las actividades de grupo o de masas deben tener una estructura organizativa que defina el papel de todos los participantes. En esa estructura, las personas tienen responsabilidades. Toda estructura interna debe contar con coordinación, secretaria, responsable de actividades específicas (limpieza, salud, alimentación, etc.). Los coordinadores deben fijar objetivos y orientar su realización; elevar el nivel de conciencia ante las dificultades y la pérdida de motivación de los miembros del grupo; y

³²⁵ João Pedro Stédile, por ser uno de los más visibles al ser uno de los fundadores y portavoz del Movimiento durante muchos años, es el más conocido y destacado por la prensa. Los nombres de todos los dirigentes de la coordinación nacional o de la dirección nacional no son dados a conocer públicamente, por una cuestión de seguridad ante los posibles ataques de los dueños de las tierras, milicias armadas, policías y jueces contrarios al MST.

³²⁶ Uno de los principios del MST es el *centralismo democrático*: en caso de no haber consenso, se acata la decisión de la mayoría y desde ese momento pasa a ser una orientación común que todos los Sin Tierra deben adoptar como referencia y como norma. Normalmente, el punto de referencia para adoptar este principio es la asamblea, ya que en ella todo el mundo puede participar (Bogo, 1999:148-149).

entender los límites y la resistencia de las personas, teniendo en cuenta sus cualidades para determinar las tareas y responsabilidades de cada uno (Bogo, 2000c: 26-27).

Algunas de las personas que participan en las ocupaciones de tierra del MST ya tienen experiencia en participar en reuniones de las iglesias o de los sindicatos:

E há uma grande quantidade de pessoas que jamais participou de organização alguma, mas, no momento em que entram nas mobilizações ou nas ocupações, comportam-se como se tivessem uma longa experiência de participação política (Bogo, 2003a:60).

Como hemos visto, durante cualquier movilización la formación es permanente, ya sea mediante las reuniones, debates o el trabajo en los núcleos de familias. Es en estos espacios donde comienzan a surgir los nuevos líderes que pasarán a formar parte de las *instancias* del MST. La organización debe generar los medios para que estas personas que destacan como militantes puedan integrarse con facilidad en la *organicidade* del MST:

Talvez nos falte a esperteza de considerar militante todo aquele que faz um núcleo de família funcionar bem, e este jovem que fez determinado curso, pode ser o coordenador do núcleo ou assumir outra atividade como a representação de um setor dentro de um núcleo (Bogo, 2000a:44).

Una cualidad que el MST tiene desde su fundación es que siempre tienen en cuenta las contradicciones que surgen y generan deficiencias en su crecimiento como movimiento social de masas (Bogo, 2003a:82).

Quando entramos no MST trazemos junto tudo o que aprendemos de bom e de ruim. Muitas coisas que achávamos que eram certas vamos percebendo que são erradas (Setor de Formação, 2005:14).

Todo militante del MST debe respetar las decisiones colectivas. En la organización todo el mundo es igual, no existen posiciones de poder. El MST destaca una serie de cualidades que un militante del Movimiento deben tener: la humildad (respetar y escuchar las opiniones de los demás, aprendiendo siempre de ellas); el espíritu de sacrificio (esforzarse más que nadie y evitar los privilegios); ser un ejemplo en la práctica de los valores (solidaridad, respeto, gentileza, cuidar los bienes colectivos, etc.); ser eficiente en los encaminamientos (eficiencia y rapidez); ser leal; ser cuidadoso con la salud y la vida (tener en cuenta la apariencia externa); ser estudioso; ser trabajador; y alimentar la *mística* (alegría y satisfacción) (Setor de Formação, 2005; MST, 2005c).

Por su parte, el MST debe formar políticamente a sus militantes y darles la oportunidad de desarrollarse como dirigentes. La *organicidade* puede contribuir en la *multiplicación* de la militancia distribuyendo tareas y colocando, principalmente a los jóvenes, en actividades como líderes (Bogo, 2000b:44):

... as instâncias devem ser bem constituídas, os setores qualificados e os núcleos de base bem estruturados, com distribuição de tarefas e com consistência ideológica alcançada através da formação da consciência de todos os integrantes sem distinção de idade ou grau de escolaridade (Bogo, 1999:47).

Así es como surgen los nuevos líderes. Según Pizetta (2006:70):

El trabajo de base es el principal instrumento pedagógico en el proceso de formación de las masas. La inserción y el ejemplo de los dirigentes y formadores son argumentos fuertes para la formación de la conciencia y movilizadores de la organicidad.

Dirigir es saber combinar los diferentes medios colocándolos en el momento adecuado al servicio de los objetivos establecidos. Para ello se deben aprovechar las oportunidades, conocer suficientemente a las personas, entrenar a la militancia, conocer profundamente la realidad y saber ocupar los espacios políticos, sociales y humanos (Bogo, 2000c: 31-34).

El principio organizativo del MST de *vinculación con la masa* hace que líderes-dirigentes, militantes de base y masa hagan del MST una organización compacta. Para ello, es fundamental mantener la unidad interna y la democracia. Un líder siempre será un simple individuo si no establece una relación política, humana y afectiva con el colectivo:

Não basta ser um líder muito esclarecido intelectualmente, é preciso que as massas atuem em atividades permanentes independentemente de seu poder de mando, permanecendo coesas pela estrutura orgânica e pelos objetivos elaborados coletivamente (Bogo, 1999:48).

3.7 FINANCIACIÓN Y AUTO-SUSTENTACIÓN

... devemos buscar alternativas que eliminem a dependência, através da criatividade. Quando não temos recursos para comprar máquinas e trabalhar com elas, devemos optar pelo que já descobriram nossos antepassados que usavam os animais para fazer suas lavouras (Bogo, 2000a:43).

La auto-sustentación es estratégica para garantizar la independencia política y para garantizar el crecimiento del Movimiento Sin Tierra (MST, 2004b:33). La *multiplicación* de militantes siempre es un *desafío* en el MST. Uno de los problemas a

la hora de definir militantes de base y dirigentes es la posibilidad de liberarlos, es decir, que puedan dedicarse exclusivamente a sus tareas en la organización³²⁷:

A autosustentação financeira é que irá permitir ampliar o numero de militantes e quadros a disposição permanente da organização. E esse é o ponto fundamental. Precisamos desenvolver métodos de trabalho, que nos garantam uma autosustentação financeira para liberar e viabilizar as condições de vida, de trabalho e de estudo, do maior número possível de militantes (MST, 2004b:33).

Los dirigentes del MST, dependiendo de los recursos que en ese momento tengan en el Estado, perciben una *ajuda de custo* (ayuda de coste). También hay militantes que realizan el trabajo totalmente voluntario.

La financiación del MST proviene de distintas fuentes. En las ocupaciones de tierras es totalmente obligatorio que los gastos sean sufragados por los participantes³²⁸. Según Stédile (Oliveira, 2002:112), las familias que participan en una ocupación pasan meses trabajando para conseguir los materiales para construir las *barracas* del campamento y reunir comida para resistir acampada, al menos durante las primeras semanas. La mayoría de las familias acampadas invierten todo lo que tienen para ocupar la tierra y lograr ser asentadas:

No nordeste, outro fator que contribuiu para refazer os acampamentos, foi a situação dos acampados que, para acampar, ou vendiam sua casinha para conseguir alguns recursos ou, se morassem de aluguel, entregavam a casa e não tinham mais para onde ir (...) Não havia outra alternativa, o jeito era voltar, mesmo sob a repressão, para os acampamentos (Bogo, 1996:11).

Pasados unas semanas, hay repercusiones políticas de la ocupación del latifundio y la solidaridad local comienza a aportar recursos para el campamento. Los sindicatos y las iglesias contribuyen con cursillos y fondos (Oliveira, 2002:112). Los comités de negociación del campamento negocian con los organismos públicos locales cuestiones como la escolaridad de los niños (en escuelas públicas cercanas o el sueldo de un profesor para el campamento)³²⁹ o el reparto de cestas básicas de alimentos para las

³²⁷ *Um quadro é um profissional da organização (MST, 2003b:3).*

³²⁸ El motivo no es únicamente financiero, sino también ideológico, para que las familias sean conscientes de lo que significa la lucha por la tierra y del sacrificio que supone. También es una forma de evitar “oportunistas”.

³²⁹ En 1995, el MST de Rio Grande do Sul propuso la legalización de las escuelas en los campamentos, para que las clases que allí recibían los niños fueran reconocidas legalmente. El MST incorporó la lucha por la conquista de la escuela legalizada como un derecho institucional a la educación pública, gratuita y de calidad. La *Escola Itinerante* fue la propuesta pedagógica del MST en Rio Grande do Sul, presentada a la Secretaria de Estado de Educación y aprobada por el Consejo Estatal de Educación en el año 1996. La *Escola Itinerante* atiende las necesidades específicas de los niños y adolescentes de todos

familias acampadas. En muchas ocasiones la población de las localidades próximas también realiza donativos de alimentos, ropa, etc.³³⁰

Otra de las fuentes de financiación del MST son los asentamientos. Los asentados del MST colaboran con la organización entregando el 2% de la producción anual del asentamiento como cantidad indicativa, ya que son las familias de cada asentamiento las que deciden la cuota de acuerdo con las condiciones existentes y la situación económica. Hay asentamientos del MST que no pueden colaborar con una cuota anual, pero existen otros tipos de aportación de los asentados, como donar alimentos o liberar a militantes para trabajar en la organización y las tareas del MST (Oliveira, 2002; Harnecker, 2002)³³¹.

Cuando el MST ayuda a organizar un asentamiento intentan cubrir todas las necesidades básicas de las familias: vivienda, electricidad, escuela, puesto de salud, etc. Pero la infraestructura y los aspectos sociales deben ser responsabilidad del Estado. Por ello, con movilizaciones y mediante reivindicaciones exigen que sea el gobierno el que se haga cargo de todo ello.

El MST también recibe ayudas económicas de organizaciones europeas y estadounidenses a través de proyectos de cooperación³³²:

Otras formas de recaudación son la venta de productos agropecuarios y artesanales, así como gorras, camisetas, libros, postales, llaveros, relojes, agendas, etc. del MST. También se realizan campañas masivas de apoyo:

los campamentos del MST, en las *marchas*, en los encuentros y en los congresos (Setor de Educação, 2004:41-42).

³³⁰ Por ejemplo, en 1996 visitamos el campamento en la *Fazenda Giacometti* (Paraná), donde había una *barraca* con ropa usada que era arreglada por las mujeres y repartida entre las familias acampadas. Además, cada noche el comité de alimentación preparaba una *sopa alimenticia* para todos los niños y ancianos del campamento. Todo provenía de donaciones de la población de las localidades cercanas al campamento y era gestionado por coordinadores del campamento y una monja voluntaria de la Iglesia Católica.

³³¹ Los alimentos suelen enviarse a campamentos de la región, utilizarse en movilizaciones o en encuentros, cursos de formación del MST. Cuando un asentamiento libera a un militante del MST, todos los asentados se responsabilizan de su trabajo y de ayudar a su familia.

³³² La Unión Europea financió parte de la construcción de la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF, a través de un proyecto de cooperación presentado por Frères des Hommes y Caritas Alemania. En España, la Agència Catalana de Cooperació al Desenvolupament, de la Generalitat de Catalunya y el Gobierno de Asturias tenían convenios con la ENFF, así como la Universidad de Alicante. También el Fons Català de Cooperació al Desenvolupament y el Fons Mallorquí de Solidaritat, financian algunos proyectos de asentamientos del MST. ONGs como Cooperació, Grupo de Cooperació Campus Terrassa – GCCT, Mundubat, Gernikatik Mundura, etc. Cada año militantes del MST son becados para recibir formación sobre cooperativismo en Mondragón (Euskadi).

Tuvo mucha repercusión, en este sentido, la campaña internacional de fotos de Sebastião Salgado, que fueron donadas por el autor como apoyo al MST. Casi todos los años algunos artistas se solidarizan con el Movimiento donando sus obras (Harnecker, 2002:297).

3.8 *MÍSTICA: EL ALMA DEL MST*

Percebemos que, na história do MST, desenvolvemos intensamente a mística, de maneira que ela faz parte do nosso cotidiano. É impossível conceber a militância no Movimento sem MÍSTICA. Sentimos sua falta quando, em determinados lugares, a percebemos desleixada, sem motivação, sem nossos símbolos, sem vida, enfraquecendo a capacidade que nos faz viver no presente, sensações e experiências da sociedade futura, fundada nos pilares da justiça e solidariedade humana (Pizetta, 2002:8).

La *mística* en el MST es una idea y una práctica difícil de conceptualizar y de transmitir en forma abstracta. Antes de adentrarnos e intentar comprender la *mística* del MST veremos dos de sus aspectos básicos, que forman parte de la esencia del Movimiento y que Pizetta (2002) nos indicaba en la cita anterior: los valores del MST y sus símbolos.

A lo largo de la historia los militantes del MST fueron desarrollando un conjunto de valores, de prácticas cotidianas que orientan su comportamiento. La ética debe ser la base de la forma de ejercer el poder del cargo que los militantes asumen y es fundamental para llevar a cabo las tareas que comporta conducir una organización social: *Ocupar cargos de direção em um movimento social nao é “poder”, e “função” e responsabilidade (MST, 2003b:5).*

Los valores deben de ser el resultado de la convivencia social. A través de la *organicidade* del MST es posible discutir y desarrollar valores:

Precisamos buscar na própria realidade em que vivemos quais são os valores mais urgentes a serem desenvolvidos e iniciar as mudanças a partir do meio onde vivemos (Bogo, 2000b:44).

Los valores básicos del MST que se estudian en todos los espacios de formación política son la solidaridad; la belleza (cuidando los asentamientos manteniéndolos limpios y plantando flores y árboles); valorar la vida (defendiéndola y cuidando la naturaleza); el gusto por ser “pueblo” (estar orgullosos de ser brasileños); la defensa del trabajo y del estudio; la capacidad de indignarse ante cualquier injusticia³³³; y el respeto por los símbolos (Bogo, 1998).

³³³ *Aprendemos com Ernesto Che Guevara que a indignação é um valor. “Sentir profundamente qualquer injustiça cometida contra qualquer pessoa em qualquer parte do mundo, é a qualidade mais bonita de um revolucionário” (Bogo, 1998:23).*

Los símbolos en el MST fueron construidos en la práctica de la lucha por la tierra. Son elementos materiales que representan al MST y van configurando su identidad como Sin Tierra:

Os símbolos são as representações materiais das utopias. Eles passam a ser o meio de comunicação mais eficiente entre as pessoas que fazem parte de uma organização e garantem a unidade política entre elas (Bogo, 1998:13).

Toda organización necesita simbologías para poder mantenerse actuando. La simbología aparece cuando alguna cosa material obtiene otro significado:

Muita gente usa lona preta para fazer barracas na feira. Mas quando nós compramos uma lona preta ela tem outro sentido é servir de casa na ocupação (...) Quando compramos ferramentas para fazer nossas roças ela tem um significado, mas quando vamos para luta levando nossas ferramentas, elas querem simbolizar que somos trabalhadores (Setor de Formação, 2005:58).

Símbolos son el valor social añadido a la materialidad de lo que se emplea como símbolo.

Los dos principales símbolos del MST son la bandera y el himno, que deben estar presentes en todas las actividades del Movimiento.

La bandera del MST fue aprobada como símbolo del Movimiento en 1987, durante el 4º Encuentro Nacional del MST. Está presente en los campamentos, asentamientos, movilizaciones y luchas, en las conmemoraciones y fiestas y en las casas de los miembros del MST. Cada militante, coordinador de núcleo, miembro de sector y dirigente, debe llevar siempre una bandera consigo, para poder colocarla en reuniones y charlas.

Los colores de la bandera tienen diferentes significados. El rojo representa la sangre de los luchadores y una nueva sociedad. El verde es el color de la selva y del campo. El negro es el luto y el homenaje a todos aquellos que perdieron su vida luchando por la tierra y por una nueva sociedad. El blanco representa la paz, el rechazo a la violencia.

En referencia al diseño, el mapa de Brasil indica que el MST está organizado en el ámbito nacional y que su lucha debe llegar a todo el país. El trabajador y la trabajadora representan que en la lucha participan mujeres y hombres, en términos de igualdad y respeto. El machete es parte de las herramientas de trabajo de los trabajadores rurales Sin Tierra.

El himno del MST también está cargado de simbología a través de las palabras (Setor de Formação, 2005:60). La música es de Willy C. de Oliveira y la letra de Ademar Bogo:

*Vem, teçamos a nossa liberdade
braços fortes que rasgam o chão
sob a sombra de nossa valentia
desfraldemos a nossa rebeldia
e plantemos nesta terra como irmãos!*

ESTRIBILLO:

*Vem, lutemos punho erguido
Nossa Força nos leva a edificar
Nossa Pátria livre e forte
Construída pelo poder popular.*

*Braços erguidos ditemos nossa história
sufocando com força os opressores
hasteemos a bandeira colorida
despertemos esta pátria adormecida
o amanhã pertence a nós trabalhadores!*

ESTRIBILLO

*Nossa Força resgatada pela chama
da esperança no triunfo que virá
forjaremos desta luta com certeza
pátria livre operária camponesa
nossa estrela enfim triunfará!*

ESTRIBILLO.

El himno siempre debe cantarse de pie, con los talones casi juntos, las puntas de los pies abiertas, las piernas y los brazos estirados. Los puños se mantienen cerrados en señal de resistencia y desobediencia a la dominación del poder. La cabeza erguida, mirando al futuro (Setor de Formação, 2005:60). Es la posición de los “luchadores del pueblo”, pues así muestran que los Sin Tierra mantienen la cabeza alta, con orgullo, en rechazo a la sumisión a los que detentan el poder. Durante el estribillo del himno, se levanta el brazo izquierdo con el puño cerrado siguiendo el ritmo de la música, *simbolizando a nossa indignação com as injustiças e demonstrando a nossa disposição de lutar* (Setor de Formação, 2005:60)³³⁴.

Junto a los dos símbolos principales, existen otros en el MST. Todo lo que colabora para construir y fortalecer el MST como organización es considerado como símbolo:

³³⁴ Las personas que no pertenecen al MST, cuando se canta el himno no están obligados a cantar o a hacer el gesto con el brazo izquierdo en el estribillo. Basta con que estén de pie en señal de respeto (Setor de Formação, 2005:61). He observado que generalmente los extraños no cantan el himno, pero si suelen realizar el gesto con el brazo izquierdo acompañando a los Sin Tierra. Personalmente, canto el himno y cumplo las normas, pues considero que es una muestra de respeto hacia la organización y una obligación como investigadora social y amiga del MST.

O Movimento deverá incentivar o uso e a divulgação de representatividades que reforçam a identidade e a unidade da organização e da sua luta, como: bonés, camisetas, instrumentos de trabalho, nomes de escolas, assentamentos e cooperativas, datas históricas, mártires da luta, etc. (MST, 2005c:68).

Según Bogo (1998:13-14) los símbolos son los que proporcionan unidad e identidad al MST, pero por encima de ellos están las personas³³⁵:

Os demais símbolos apenas nos dão identidade política. Por exemplo a palavra “Sem Terra” é uma marca que mistura pessoas, com organização e objetivos. Assim como reforma agrária se mistura com a imagem do MST.



Figura 19, cartel *O MST somos nós*. Página web: <<http://www.mst.org.br/node/7324>> [Consultada, 27 de septiembre de 2010].

Todos estos símbolos, frases célebres de líderes revolucionarios, poesías, canciones, frutos de la naturaleza, etc., son utilizados por los miembros del MST para la *mística*.

Mas extraordinário é desenvolver a mística que representa a razão pela qual acreditamos nestes e em outros símbolos; porque acreditamos no futuro e nos mantemos firmes na luta para ver um dia todos os nossos sonhos realizados (Bogo, 1999:126).

Explicar con palabras lo que es la *mística* en el MST es algo difícil. *Mística* es entusiasmo, emoción, esperanza, pasión, sueños, optimismo, celebración, representación, todo ello dirigido al fortalecimiento de la militancia y la organización:

Esta energia que nos anima para seguir em frente é que chamamos de “mistério” ou de “mística”. Sempre que algo se move em direção a um ser

³³⁵ Che Guevara, Lênin, Florestan Fernandes, Paulo Freire, Rosa Luxemburg, son algunos ejemplos.

humano para torná-lo mais humano aí está se manifestando a mística (Bogo, 1999:127).

El MST ha recibido críticas por parte de sectores de izquierda que consideraban que la *mística*, ligada históricamente al idealismo, les caracterizaba como un movimiento religioso:

... chegamos a uma das teses importantes do marxismo que não basta estudar e compreender a realidade, é preciso compreendê-la no intuito de transformá-la. Sendo assim, todos os aspectos ideais fazem parte da realidade, devem estar em condições de serem transformados (MST, 2005c:40)

En los primeros años del MST, la *mística* no se explicaba con palabras, sino con acciones. La *mística* comenzó siendo una animación que preparaba el ambiente en las reuniones con cantos seleccionados y ensayados. El objetivo era motivar la militancia. Poco a poco, los militantes del MST vieron la necesidad de organizar y preparar mejor los locales de los encuentros nacionales, de las reuniones, los cursos. Para ello se pensaron ceremonias de apertura y clausura. Fue entonces cuando surgió el nombre para esa actividad: *mística* (Bogo, 2003a:308).

A lo largo del tiempo, los militantes del MST fueron dándole contenido al concepto:

Vimos que não éramos puramente idealistas, mas que entendíamos corretamente os aspectos ideais da realidade. Isto possibilitou organizar o MST mantendo o respeito a determinadas aspirações e posições ideológicas. Não poderíamos jamais querer que entrasse para o MST, somente o aspecto físico material do sem-terra, junto deveriam vir os aspectos espirituais, para que começássemos este movimento, integrando esta dupla realidade (MST, 2005c:40).

En todas las actividades del MST la *mística* está presente. Generalmente, los encargados de preparar la *mística* suelen construirla alrededor de los temas que van a abordarse durante la sesión programada.

... seu objetivo [de la mística] é sustentar o projeto político da classe trabalhadora. Alimentar a prática com a energia de que precisamos para seguir em frente. No fundo, o objetivo é manter a força, o ânimo, a esperança, mesmo que em determinados momentos tudo pareça acabado (Bogo, 2003a:328).

Veamos como ejemplo la descripción de una *mística* muy elaborada, celebrada en 2004 durante la noche cultural en el Encuentro de Mujeres Militantes del MST en Brasilia.

Antes de entrar en la sala nos descalzamos y todas las participantes del encuentro formamos un círculo. En el centro hay colocados seis grupos con cuatro velas. Una vez situadas todas, nos sentamos en el suelo y los cuatro elementos (tierra, fuego, agua y aire) son llamados uno a uno. Había una mujer conductora de la *mística* que nos iba indicando qué hacer. Cada elemento era representado por una de las mujeres, que al nombrar su elemento se acercaba a

un grupo de velas y las encendía. Seguidamente, las participantes cerramos los ojos para llamar a la Diosa y al Dios. Con los ojos cerrados nos dimos las manos entre nosotras para cerrar el círculo y que la energía circulara. Posteriormente colocamos las manos en el suelo para tomar contacto con la tierra, creando raíces de energía que va más allá de nuestros cuerpos.

La mujer conductora relató una historia, que trataba de la Inquisición. Explicó que nueve mil personas fueron quemadas en la hoguera y 80% eran mujeres. Seguidamente, distintas mujeres del círculo iban diciendo nombres de “socialistas revolucionarias”, el año en que fueron quemadas, se levantaban dirigiéndose a las velas del centro para quemar el papel donde tenían anotados los datos. Posteriormente nos pidieron a todas las participantes que dijésemos en alto todo aquello que “nos quema” como mujeres: la traición, la mentira, el latifundio, no ser valoradas...

Entonces la bruja suprema fue llamada a unirse y acudió. Después de una introducción llamó a sus ayudantes, que se presentaron con un caldero para preparar una poción.

Para hacer la poción, primero teníamos que vaciar el caldero de aquello que no queríamos (traición, mentiras, etc.). En segundo lugar, debíamos llenarlo con aquello que queríamos (osadía, decisión, coraje, etc.). Por último, se añadieron las “cosas de bruja” (pelo de ratón, etc.). Y la poción estaba preparada.

La bruja suprema llenó una copa con poción que fue pasando una a una por todo el círculo formado por las participantes. Cada mujer, cuando tenía la copa en la mano, realizaba un brindis por las mujeres importantes en la revolución y por aquellas que influyeron en su vida. Muchas de las mujeres brindaron por su madre, porque fueron las que comenzaron la lucha por la tierra, por liberarse del yugo de su padre, por educarlas y por acompañarlas en su opción como militantes Sin Tierra. Otras de las participantes brindaron por aquellas que las introdujeron y ayudaron como militantes en el MST. También se hicieron brindis por las mujeres que son un ejemplo para otras y por aquellas que murieron o fueron mutiladas luchando.

Finalmente, se repartieron los recuerdos de esta noche cultural: unas brujas de pendientes.

La *mística* con la que se inició la sesión de la mañana siguiente continuó con la misma idea, ya que todas éramos brujas, rebeldes y buscábamos la sabiduría. Además, se colocó una vela de agua encendida por “luchadoras” ya fallecidas, mientras se explicaba su historia de lucha: Rosa Luxemburg, Olga Benário, Salete Stronzake, Roseli Nunes³³⁶. Finalmente, cantamos el himno del MST.

³³⁶ Rosa Luxemburg, socialista alemana. Olga Benário, casada con Luiz Carlos Prestes (ver nota a pie de página 60), murió asfixiada por gas en un campo de concentración nazi. Salete Stronzake, militante del MST en el Estado de Paraná, en 1997 murió en un accidente de autobús. Roseli Nunes, militante Sin Tierra de Rio Grande do Sul, en 1987 murió atropellada por un camión de una empresa agrícola durante una movilización.



Jornada de Plantación del Bosque de la Solidaridad, en la Escuela de Agronomía ocupada. (Ceará-Mirim, 2004). Fotos: María Carballo López.

La elaboración de las *místicas* depende del espacio, el tiempo del que se dispone y de la experiencia de los militantes designados para esa tarea. Los materiales utilizados durante la *mística* suelen quedar colocados como ornamentación de la sala.

Los valores, los símbolos y la *mística* se entrelazan para mostrar el aspecto más espiritual de todos los militantes del MST:

Por isso, a Mística – além, é claro dos aspectos econômicos, organizativos e geopolíticos – é parte da construção da revolução, assim como outros elementos da cultura, da religiosidade, das paixões do povo brasileiro, que passam a ser interpretadas, assimiladas e elaboradas numa perspectiva revolucionária (Pizetta, 2002:11).

4. EPÍLOGO: MOVIMIENTOS SOCIALES EN BRASIL

Creo que el principal obstáculo es esa burguesía atrasada, coronelista, dueña del poder político, económico y de los medios de comunicación que al no conseguir impedir por medios ‘legales’, utiliza armas para frenar la realización de la Reforma Agraria.

Dilei Schiotec, MST - Paraíba

En Brasil existen varios movimientos sociales que luchan por la tierra, aunque el MST es el principal interlocutor de los sin tierra con el Estado en el ámbito nacional. Es muy posible que la *organicidade* del MST les permita ser un movimiento social de referencia y la *dirección colectiva* les facilite la representación del Movimiento en todo momento y lugar.

Los principales movimientos que realizan ocupaciones y montan campamentos en Brasil son la *Confederação Nacional dos Trabalhadores na Agricultura* – CONTAG, la *Federação Nacional dos Trabalhadores e Trabalhadoras na Agricultura Familiar* – FETRAF, la *Comissão Pastoral da Terra* – CPT y el *Movimento de Libertação dos Sem Terra* – MLST, que fue fundado en 1997³³⁷. El MLST, aunque tiene un carácter nacional, tiene incidencia en los Estados de Maranhão, Pernambuco, Rio Grande do Norte, São Paulo y sobre todo en Minas Gerais, donde fue fundado. Concretamente en Ceará y en Rio Grande do Norte el MLST fue organizado por disidentes del MST³³⁸. Un ejemplo local de movimiento de lucha por la tierra es el *Movimento dos Agricultores Sem Terra* – MAST, fundado en 1998, que actúa en el Pontal de Paranapanema (São Paulo).

Además de estos movimientos más ligados a las ocupaciones de tierra, existen otros movimientos en el campo brasileño, como son por ejemplo el *Movimento de Atingidos por Barragens* – MAB y el *Movimento de Pequenos Agricultores* – MPA³³⁹.

³³⁷ En el año 2002 el MLST, junto al *Movimento de Luta Socialista* – MLS y el *Movimento dos Trabalhadores* – MT, crean el *Movimento Terra, Trabalho e Liberdade* – MTL. *O Movimento Terra, Trabalho e Liberdade, mais que a junção de idéias e boas intenções, significa a unificação concreta de experiências rurais e urbanas, vivenciadas por centenas de militantes de várias regiões do país* (página web: <<http://www.mtl.org.br>> [Consulta, 30 de septiembre de 2010]).

³³⁸ Según me explicaron dirigentes estatales del MST de Ceará y Rio Grande do Norte, en Ceará la disidencia se produjo por cuestiones financieras en una asociación de un asentamiento, con resultado de expulsión, y en Rio Grande do Norte a partir de un enfrentamiento entre dos sectores de la Dirección Estatal.

³³⁹ En julio de 2004 asistí a un *Encontro de Movimentos Sociais* en Fortaleza, invitada por el MST. Fue allí donde conocí a militantes del MAB y del MPA, con los que estuve conversando. Además participaron representantes de la *Federação de Estudantes de Agronomia de Brasil* – FEAB, de la ONG Esplar y del Instituto Florestan Fernandes. La CPT estaba convocada, pero no se presentaron a la reunión.

El MAB comenzó en Bahía con la construcción de las primeras represas. Seguidamente surgió en Rio Grande do Sul, Paraná y Santa Catarina (sur de Brasil). En un principio eran regionales y se organizaron como movimiento nacional en Curitiba en 1994, donde se formaron las diferentes coordinaciones. Está formado por una población muy diversa, ya que abarca a todas las personas afectadas por la construcción de grandes represas: *ribeirinhos*³⁴⁰, agricultores, *quilombos*, indígenas, pescadores. Fue fundado en Ceará en 1995 y sus objetivos son conseguir créditos, educación, energía alternativa para todas y formación. Luchan contra la construcción de represas, por los derechos de los afectados, por la construcción de un nuevo modelo energético y contra el modelo neoliberal capitalista.

El MPA es un movimiento social, autónomo y de masa, que defiende la agricultura familiar. Surge a finales de 1995, principios de 1996 cuando pequeños agricultores de Rio Grande do Sul perdieron sus propiedades. Con ayuda de los Sindicatos de Trabajadores Rurales, el MST y la Iglesia comenzaron a acampar y a luchar por sus derechos. Su principal reivindicación era conseguir créditos para reestructurar pequeñas propiedades. En 1997 se organiza en la Región Sur de Brasil y en 2000 se celebra el *I Encontro Nacional*. En 2001 se funda el MPA en Ceará, con la ayuda de militantes del sur. Sus principales luchas son la educación, la formación y la producción. Sus conquistas son el acceso al crédito, la organización de familias y frenar el éxodo rural.

Podemos observar como los tres movimientos (MAB, MPA y MST) tienen una forma de organización similar (Encuentro Nacional, núcleos de base, sectores, etc.). Seguramente no es una coincidencia, sino el resultado de la influencia de la Iglesia Católica a través de las Comunidades Eclesiales de Base – CEBs, además del apoyo del MST en la fundación de los otros dos movimientos sociales. Tal y como indicaba el representante del MPA en el Encuentro de Movimientos Sociales de Fortaleza, “el MPA de Ceará nació gracias al apoyo del MST”.

Por tanto, el MST no es el único movimiento social de Brasil que lucha por la tierra, aunque podemos arriesgarnos a decir que es el que tiene mayor proyección nacional e internacional³⁴¹.

³⁴⁰ Poblaciones que residen en las proximidades de ríos. Tienen la pesca artesanal y el cultivo de un pedazo de tierra como principal actividad de subsistencia.

³⁴¹ El MST forma parte de redes de movimientos sociales como por ejemplo el *Foro Nacional de Reforma Agrária e Justiça no Campo* – FNRA (articulación nacional de movimientos sociales del campo, de entidades y personas comprometidas con la reforma agraria y la cuestión de la democratización de la tierra en Brasil), la *Assembleia Nacional Popular* (espacio político de articulación y mística para rescatar

Según Scherer-Warren (s/d:10), el MST fue reconocido como el movimiento social de mayor expresividad política en diez de los once foros nacionales de articulación objeto de su investigación³⁴².

A relevância do MST não se dá apenas por sua participação enquanto membro desses fóruns, mas por sua capacidade de liderança (elo estratégico) nas articulações mais abrangentes das quais os fóruns participam e por sua visibilidade pública nas redes de movimentos sociais nacionais e mundiais (Scherer-Warren, s/d:11).

En los análisis de los movimientos sociales en Brasil se han apuntado como temas privilegiados los de carácter económico (expropiaciones, explotación del trabajo, subordinación al capital); los de carácter político (luchas por los derechos a la ciudadanía, organización y socialización política, mediadores y alianzas); y los referentes a dimensiones culturales y simbólicas (religiosidad popular, construcción de identidades sociales, consciencia social) (Scherer-Warren, 1996:99). Podríamos decir que el MST recoge aspectos de todos esos temas privilegiados: económico, por ejemplo, es la expropiación y distribución de la tierra; político, por ejemplo, es la lucha por derechos sociales como son la salud y la educación universal; y culturales y simbólicos, son la construcción de una identidad Sin Tierra. Como indica Ricci (1999:151):

Na vertical, é possível identificar frentes de luta distintas, que gestam formas organizativas próprias. Na horizontal, estas frentes se unem pela identidade nascida da resistência à expropriação da terra e à subordinação do seu trabalho ao processo de produção capitalista.

El MST es un movimiento social de masas. El concepto *masa* que utilizamos está basado en la definición del MST³⁴³. Y es en el “poder” de las masas donde el Movimiento tiene toda su fuerza. Una de las lecciones que han aprendido en el MST, según Stédile, “consiste en crear conciencia, para que la gente se dé cuenta que nuestra fuerza reside en el gran número” (Oliveira, 2002:126).

y construir un Proyecto Popular para Brasil) en el ámbito Brasileño y la Vía Campesina en el internacional.

³⁴² Los foros identificados en la investigación de Scherer-Warren (s/d:10) son: *AMB – Articulação das Mulheres Brasileiras; FBO – Fórum Brasil do Orçamento; FLC – Fórum do Lixo e Cidadania; FBES – Fórum Brasileiro de Economia Solidária; FNRA – Fórum Nacional de Reforma Agrária; FENDH – Fórum de Entidades Nacionais de Direitos Humanos; FNMN – Fórum Nacional de Mulheres Negras; Fórum-PETI – F. Nacional de Prevenção e Erradicação do Trabalho Infantil; FDDI - Fórum em Defesa dos Direitos Indígenas; Inter-redes Direitos e Política; ABONG – Associação Brasileira de ONGs.*

³⁴³ Ver nota a pie de página 222. La definición que correspondería a esta conceptualización de la palabra según la Real Academia Española de la Lengua es: “Gran conjunto de gente que por su número puede influir en la marcha de los acontecimientos” (página web: <http://buscon.rae.es/draeI/SrvltGUIBusUusual?TIPO_HTML=2&TIPO_BUS=3&LEMA=masa> [consulta, 28 de septiembre de 2010].

Aunque en los últimos años ha habido una participación de población urbana en el MST en las ocupaciones, con la esperanza de conseguir un pedazo de tierra como alternativa de trabajo, el gran contingente de familias son rurales. Según Stédile:

La organización en las *favelas* no es nuestra principal tarea. No ha habido un cambio de interés a favor de las ciudades. Sin embargo, habida cuenta de que el sureste está muy urbanizado, buena parte de la clase obrera rural se ha visto absorbida en el lumpenproletariado, para vivir en los extrarradios, lo que supone que nuestra base social del campo es trasladada a la ciudad. Conservamos un compromiso hacia ellos, razón por la cual vamos a las *favelas* para intentar organizarlos (Oliveira, 2002:117)³⁴⁴.

Según las regiones de Brasil, predominaba una categoría u otra de trabajadores rurales en la lucha por la tierra³⁴⁵. En el sur, donde fue fundado el MST, la mayoría de sin tierra eran pequeños propietarios obligados a irse de sus tierras por la construcción de represas (Itaipú en Paraná)³⁴⁶ y *posseiros* o *arrendatários* expulsados de la reserva indígena Kaingang en Rio Grande do Sul³⁴⁷. Durante la década de los años setenta en Paraná desaparecieron cerca de cien mil propiedades rurales (Carballo, 2002).

En el sudeste, concretamente en el Estado de São Paulo, la lucha por la tierra estaba protagonizada por *posseiros*, *ex arrendatários* y *bóias-frias*.

En el nordeste, como veremos en la segunda parte de la tesis, las familias sin tierra que fundaron el MST en Ceará eran mayoritariamente *moradores* y *meeiros* expulsados de las *fazendas*, donde eran explotados por los *patrões*³⁴⁸.

³⁴⁴ Varios factores han influido en el aumento de familias urbanas en las ocupaciones: la consecución real de tierra por medio de ocupaciones, la pobreza de las familias en las *favelas* de las ciudades brasileñas (problemas de paro, drogas, etc.) que ven la tierra como una posibilidad real de trabajo y la idea de que con un presidente del gobierno favorable a la reforma agraria, como Luiz Inácio da Silva – Lula, se produciría un mayor y más rápido reparto de tierras.

³⁴⁵ Ver 3.2 Trabajadores y trabajadoras rurales sin tierra.

³⁴⁶ Ver nota a pie de página 174.

³⁴⁷ La reserva indígena Kaingang (municipio Nonai) está reconocida como tal desde 1847. En la década de los años cuarenta, familias sin tierra entraron en las tierras del área indígena Kaingang y en 1962 ya habían 400 familias que arrendaban lotes de tierra de hasta 20 hectáreas. Las familias arrendatarias por el *Serviço de Proteção ao Índio* – SPI (organismo del estado federal) en esta área llegaron a ser más de 1.200 durante la década de los sesenta. Estas familias fueron expulsadas en mayo de 1978 por los Kaingang, dueños legítimos de esas tierras, con el apoyo del CIMI – Conselho Indigenista Missionário.

³⁴⁸ Como ejemplo tres descripciones de militantes del MST de Ceará: *Aqui no nordeste, no Brasil, temos a questão dos trabalhadores morar na terra e ser obrigados a dar uma meia do que produzir, algodão, do milho, do feijão, e trabalhar três dias por semana para o proprietário da terra* (Joseba, entrevista 2003). *Ser morador, que era ser dominado pelos patrões que eram verdadeiros coronéis. Os coronéis, eles tinham uma tendência de mandar na terra, na vida das pessoas, inclusive até na vida espiritual* (Helena, reunión 2000). *Quando eu me casei eu morava na casa do patrão, era muito chato. A gente*

Lo que tenían en común todas las regiones de Brasil era el proceso general de expulsar de la tierra a los agricultores. Aunque las circunstancias fuesen diferentes según la zona³⁴⁹, el resultado fue siempre la lucha política por la tierra protagonizada por los/as sin tierra.

El concepto de “trabajador/a rural” es útil para referirnos a las “masas” del MST por incluir categorías tan distintas como pueden ser los *bóia-fria*, los *meeiros* o un pequeño agricultor expulsado de su tierra. En esta investigación no nos adentraremos en la discusión sobre el campesinado, pues el eje central es la militancia en el movimiento social, la formación de cuadros y el destaque de los líderes. El problema surge cuando nuestra investigación se centra en un movimiento social, que utiliza indistintamente las palabras “campesino/a”, “agricultor/a” y “trabajador/a rural” para referirse a sus miembros de la base (“masa”). En realidad, podríamos concluir que todos ellos están representados en el MST, pues como hemos visto anteriormente, es un movimiento que incluye diversos sectores de la sociedad que comparten un objetivo: acceder a la tierra³⁵⁰.

La relevancia de las diferentes teorías sobre el campesinado para nuestro estudio es el paso de “campesino” a “proletario”, pues es el grupo de personas que forma parte de las masas del MST.

Según Ianni (2005 [1971]):

A história política do trabalhador agrícola brasileiro pode ser dividida em três períodos principais: no primeiro, predomina o escravo; no segundo, o lavrador; e no terceiro, o proletário.

Si incluimos dentro de la categoría de labrador a *meeiros*, *moradores*, *parceiros*, lo que tienen en común estos tres períodos es que los trabajadores rurales están ligados a la *fazenda*, aunque existan diferencias importantes en sus condiciones de vida y laborales. La concentración de la propiedad territorial es una constante en la historia brasileña.

trabalhava de meia, o dinheiro que Koldo [marido] ganhava chegava mesmo para comprar o leite do menino (Alba, entrevista 2000).

³⁴⁹ Desde la expropiación de pequeños agricultores sin apenas indemnización por sus tierras, hasta la expulsión de las *fazendas* de *colonos*, *parceiros*, *moradores*, etc.

³⁵⁰ Campesinos según Wolf (1970 [1966]:13-16), son cultivadores rurales para la sustentación de una familia, cuyos excedentes son transferidos para las manos de un grupo dominante, constituido por los que gobiernan, que los utilizan para asegurar su propio nivel de vida, y para distribuir el resto entre grupos de la sociedad que no cultiva la tierra, dando a cambio bienes específicos y servicios. Esta definición incluye algunas de las categorías de trabajadores rurales, pero no todas.

En los años cincuenta, las luchas en el campo eran principalmente de resistencia en la tierra y los protagonistas eran identificados como “labradores”, “trabajadores agrícolas”. A principios de la década de los sesenta comenzaron a ser denominados “campesinos”:

Assim, na conformação das categorias que começaram a ser utilizadas no debate político para designar os trabalhadores do campo e também foram por estes incorporadas, tiveram papel central o Partido Comunista Brasileiro, as Ligas Camponesas e, já no início dos anos 60, a Igreja Católica (Medeiros, 2001:104).

La aprobación del *Estatuto do Trabalhador Rural* (1963) y el *Estatuto da Terra* (1964), así como la modernización tecnológica de las grandes propiedades durante la dictadura militar sin ningún respeto por las leyes aprobadas, cambió el escenario del campo brasileño. Aunque destaquemos estos hechos históricos como referentes, no debemos obviar que:

A transformação do camponês em proletário não ocorre rápida nem repentinamente, nem é um fenômeno igual o generalizado em toda a sociedade agrária (Ianni, 2005 [1971]:132).

Sigaud (1982) estudió el proceso de transformación de las relaciones de trabajo en las plantaciones azucareras de Pernambuco a partir de la aplicación del *Estatuto do Trabalhador Rural*. El *morador* (trabajador residente en la *fazenda*) tenía su situación de trabajo regulada, es decir, derecho a un salario estipulado por ley, vacaciones, festivos, décimo tercero salario y la posibilidad de sindicarse para reivindicar y defender sus derechos³⁵¹. En cambio, el trabajador que no vive en la *fazenda*³⁵² carecía de una condición de trabajo regularizado, no estaba sometido a ningún propietario en particular y podían vender su fuerza de trabajo libremente:

O que me parece importante ressaltar é que embora a tendência geral da plantation açucareira de Pernambuco seja a não reprodução da morada e o esvaziamento dos engenhos, existe no momento o interesse de manter um certo equilíbrio entre o povo da fazenda e o povo de fora e que, independentemente das vontades individuais dos agentes, essa segmentação da força de trabalho é

³⁵¹ El *morador* continuaba sometido al dueño de la *fazenda*, estaba siempre a su disposición y era obligado a trabajar según unas condiciones impuestas. Según los “derechos” como trabajador, puede enfrentarse para mejorar esas condiciones y permanecer en la *fazenda* si sale victorioso, si no es así, someterse a ellas o irse (Sigaud, 1982:226).

³⁵² A su vez dividido en “fichados” (con contrato) y “clandestinos” (sin contrato). Los “clandestinos” podían trabajar siendo reclutados por un *empreiteiro* o directamente llegando a un acuerdo con el propietario o sus administradores (Sigaud, 182:231). Ambos tipo de trabajadores vivían en la *rua* (ciudad).

necessária para que se realize um determinado tipo de acumulação (Sigaud, 1982:228).

De esta forma, el propietario de la *fazenda* mantiene dentro de las propiedades un contingente de trabajadores cualificados y otros sin cualificación, pero a los que puede recurrir en cualquier momento³⁵³.

Desde el punto de vista de la economía, el origen del proletariado rural depende de la efectiva transformación del campesino en trabajador libre asalariado, o sea, en vendedor puro de fuerza de trabajo:

... a origem do proletariado rural depende da efetiva separação entre o produtor (o camponês) e a propriedade dos meios de produção (Ianni, 2005 [1971]:132).

Por tanto, en el momento en que el trabajador agrícola se transforma en asalariado (tanto en la práctica como en su ideología), surge el proletariado rural (Ianni, 2005 [1971]:133)³⁵⁴.

La ficción que guía a este tipo de sociedad [capitalista] – uno de los dogmas claves de su ideología – es el de que la tierra, el trabajo y la riqueza son mercancías, esto es, bienes que no se producen para el uso, sino para la venta (Wolf, 1999 [1969]:376).

A mediados de los años setenta, comenzaron a surgir críticas al sindicalismo de la CONTAG por el sector de la Teología de la Liberación de la Iglesia Católica, pues muchos de los sindicatos eran considerados como “asistencialistas”³⁵⁵. En 1983 surgió la *Central Única dos Trabalhadores* – CUT, donde estaban representadas las corrientes de oposición del sindicalismo rural:

O aparecimento das “oposições sindicais” no meio rural não pode ser dissociado do processo de intensificação dos conflitos que marcaram o final da

³⁵³ Los más cualificados serían aquellos que manejan maquinaria.

³⁵⁴ Según Ianni (2005 [1971]:145), el trabajador rural, como campesino, está práctica e ideológicamente ligado a la *fazenda*, al dueño, a los medios de producción y a los otros trabajadores y sus familiares, a la iglesia y a la *casa-grande* (la casa del propietario, con una connotación patriarcal). Las relaciones de producción no son consideradas o evaluadas en términos de economía de mercado, de dinero. Sigaud (2007), a partir de un estudio de caso de un trabajador rural pernambucano, planteaba que a partir de la aprobación del *Estatuto dos Trabalhadores Rurais*, se introdujo el “derecho laboral” como un regulador de las relaciones sociales en las grandes plantaciones de Pernambuco y se produjo una alteración en los modos acostumbrados de ruptura de relaciones entre *patrões* y *moradores*, pues estos últimos podían recurrir a su derecho de compensación económica.

³⁵⁵ La acción de la CONTAG era considerada ineficaz porque estaba principalmente dirigida a la denuncia de situaciones concretas a los poderes públicos, pero era poco efectivos en la estimulación de la organización y movilización de los trabajadores rurales para presionar a las instituciones públicas por sus derechos laborales (Medeiros, 2001:105). Los sindicatos agrarios gestionaban el Funrural, que garantizaba la seguridad social entre los trabajadores rurales (asistencia médica y dental, jubilación).

década de 70 e os anos 80, momento em que a modernização da agricultura brasileira, fortemente estimulada pelo Estado, começou a evidenciar seus efeitos sobre os trabalhadores do campo (Medeiros, 2001:107).

Como hemos visto, es en esa época cuando en la escena rural nacional surgió el MST, concretamente en 1984, auspiciado por la *Comissão Pastoral da Terra* – CPT, convirtiéndose en un movimiento social:

... com perfil próprio que questionava não só a ação sindical relacionada às questões fundiárias, como também a estrutura organizativa do sindicalismo (Medeiros, 2001:107).

Y con el MST emergió una nueva identidad política en el campo: los Sin Tierra.

La utilización de las diversas denominaciones en el ámbito rural (campesino, agricultor, labrador, trabajador rural) puede crear confusión en un trabajo de investigación social, pero también hemos de considerar que en la realidad del campo son utilizados en muchas ocasiones como sinónimos, y como tal se reflejan en nuestros estudios. La cuestión central es el tipo de relación con la tierra.

En el caso del MST, la identidad Sin Tierra es la que debe predominar, y con ella la de trabajador rural, siempre teniendo en cuenta la procedencia tan diversa de todos sus miembros. Stédile (Oliveira, 2002:106) recordaba que cuando fundaron el MST:

El nombre no tenía mayor importancia, pero la prensa ya tenía un apodo para nosotros. Cada vez que ocupábamos un terreno los periódicos decían: “Ahí están otra vez los *sem terra*”. Estupendo, ya que nos llamaban así, decidimos ser el “*Movimento dos sem terra*”. Ideológicamente, nos inclinábamos a llamarnos Movimiento de los Trabajadores por la Reforma Agraria, porque la idea era construir una fuerza social que fuera más allá de la sola lucha por la tierra. Pero la historia nunca depende únicamente de las intenciones de las personas. Conseguimos una reputación como *sem terra*, así que el nombre se quedó; nosotros no hicimos más que inventarnos la abreviatura, MST.

La cuestión agraria no es una cuestión superada o marginal en Brasil, puesto que la disputa por la tierra es aún hoy uno de los temas económicos y políticos centrales en la sociedad brasileña (Medeiros, 2009:53).

Y el MST es uno de los principales actores en esa lucha por la tierra, convertida en una lucha de clases, legitimado tanto por la población como por los gobiernos recientes de Brasil.

La historia del MST en Brasil ha sido presentada en esta tesis a partir de sus Congresos Nacionales y sus “*palabras de orden*”, que indican claramente las líneas políticas del Movimiento en cada momento histórico de su país. Incidir en el aspecto político del

MST tiene como objetivo destacar los aspectos centrales del Movimiento que serán esenciales para comprender la segunda parte de la investigación. Para poder acercarnos y comprender la fundación, historia y organización del MST en un Estado concreto de Brasil (Ceará) a partir de las experiencias de sus militantes, es fundamental tener una visión general del Movimiento.

La estructura de la organización, es decir, la *organicidade* del MST es el eje central para entender la magnitud de este movimiento social. Tanto en el ámbito nacional como en el estatal. Como hemos visto, el MST está organizado a partir de las *instancias representativas y deliberativas*, que se reúnen periódicamente y tienen funciones específicas. El número de Sin Tierra que participan en las deliberaciones y en la representación del Movimiento varían según las *instancias*. En el último Congreso Nacional del MST (2007) participaron 17.500 Sin Tierra de 24 estados de Brasil. La Coordinación Nacional del MST en 2010 estaba formada por más de 300 militantes y la Dirección Nacional y Grupo de Estudio por 64 dirigentes. Una estructura organizativa de tal magnitud está sustentada en unos *principios organizativos* que todo militante Sin Tierra ha de tener en cuenta.

La *organicidade* y los *principios organizativos* del MST aseguran la participación de todos los trabajadores rurales Sin Tierra en el Movimiento. Es importante destacar que el MST es un movimiento social que tiene un número elevado de “masa”, fundamental en la lucha por la tierra, y a la vez una estructura organizativa fuerte constituida por militantes de base y dirigentes. La “masa” tiene un destacado espacio de participación con voz y voto, que son las asambleas. Los militantes Sin Tierra, divididos en militantes de base y dirigentes, forman parte de las *instancias* del MST. La principal diferencia en el MST entre el nivel de masa y los dirigentes, pasando por los militantes de base, es la *formación política*. Y la semejanza entre masa y dirigentes es la experiencia de vida, de lucha por la tierra.

La *formación política* y concretamente la *formación de cuadros* (dirigentes), nos ayuda a comprender la implicación política de sus militantes en la lucha por la reforma agraria en Brasil. Concretamente la formación política es una interesante aportación del MST, sobre todo si tenemos en cuenta la metodología de aprendizaje que une la teoría y la práctica, pues los militantes se forman principalmente a partir de sus experiencias de lucha y de sus historias de vida.

Considero que la *organicidade* del MST, la *formación política* de militantes y la *mística* son las tres características propias y fundamentales del MST como movimiento social en la lucha de clase por la tierra.

La *organicidade* y la *formación política* se retroalimentan entre sí. La *formación de cuadros* es la que prepara a los militantes de base y dirigentes para constituir las *instancias* del MST. A su vez, la *organicidade* y la *mística* son los pilares de la cohesión política del MST porque mantienen la estructura de la organización del Movimiento, el debate político de sus militantes y la escenificación de los sentimientos como Sin Tierra.

En el MST, las mujeres han tenido y tienen un papel destacado, no como simples miembros de las familias, sino como protagonistas de su propia historia. La cuestión de género ha sido así un aspecto central del MST, que se ha ido trabajando y configurando a lo largo de todos estos años, para superar su invisibilidad.

Teniendo en cuenta la centralidad de las mujeres trabajadoras rurales Sin Tierra en dos ámbitos relacionados, la familia (trabajo doméstico y productivo) y el MST (ámbito social y político), a continuación abordaré las relaciones entre mujeres y hombres en el MST, así como la participación destacada de las mujeres militantes en la lucha por la tierra, a partir del caso específico del nordestino Estado de Ceará.



Asamblea de mujeres en el 5º Congreso Nacional del MST (Brasilia, 2007).

Foto: María Carballo López.

2ª PARTE

SIN FEMINISMO NO HAY SOCIALISMO

Prefiero morir luchando que morir de hambre

Roseli Nunes

No tuve tiempo de tener miedo

Carlos Marigelha

5. INTRODUCCIÓN: EL MST DE CEARÁ



Figura 20, mapa del Estado de Ceará. Página web: <http://www2.ipece.ce.gov.br/atlas/capitulo1/11/128x.htm> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

La fecha oficial de fundación del MST en el Estado de Ceará es el 25 de mayo de 1989, con la primera ocupación de la *fazenda Reunidas São Joaquim*, en el municipio de Madalena.

El MST de Ceará, en 2004³⁵⁶, se articulaba en diez regionales: Denir (metropolitana), Francisco Barros (Litoral de Camocim y Acaraú), Calderão (Carirí), Patativa do Assaré (Sertão Crateús), Roseli Nunes (Sobral), Mandacarú (Sertão Central, Canindé), Paulo Freire (Baturité, Quixadá), Antonio Conselheiro (Sertão de Quixeramobim), Zumbí dos Palmares (Litoral de Aracati) y Lenin Paz (Caucaia, Penitecoste)³⁵⁷.

Los sectores organizados eran: Frente de Masas, Educación, Relaciones Públicas, Producción, Finanzas, Género, Salud, Derechos Humanos, Cultura y Jóvenes, Comunicación, y Formación³⁵⁸.

La secretaría del MST del Estado está localizada en Fortaleza, donde también gestionaban un albergue para los visitantes amigos y miembros del Movimiento.

En el año 2003 los militantes cearenses estaban trabajando en la nueva *organicidade* del MST, organizando y estructurando las Brigadas³⁵⁹, cada una de ellas formada por 300 familias Sin Tierra. En 2010 había 23 Brigadas en todo el Estado de Ceará. Los nombres de las brigadas son de “luchadores” reconocidos en Brasil, movimientos sociales o trabajadores rurales, militantes destacados del MST, que han muerto.

³⁵⁶ Pongo como referencia el año 2004 porque del 2000 al 2004 fue cuando realicé mi etnografía en el Estado de Ceará.

³⁵⁷ Durante mis visitas a Ceará visité asentamientos y campamentos en las regionales Denir (3), Francisco Barros (2), Patativa do Assaré (1), Mandacarú (1), Antonio Conselheiro (1) y Zumbí dos Palmares (1). Entrevisté líderes de las regionales Denir, Francisco Barros, Patativa do Assaré, Mandacarú, Antonio Conselheiro y Roseli Nunes.

³⁵⁸ Entrevisté dirigentes de los sectores: Frente de Masas, Educación, Relaciones Públicas, Género, Salud, Comunicación, Formación.

³⁵⁹ Ver 3.4.1 La estructura: *As instâncias do MST*.

	Nombre de la Brigada	Nº de Municipios	Nº de Asentamientos
01	Paulo Freire	02	11
02	Florestan Fernandes	03	09
03	Zumbi	05	06
04	Wladimir	03	11
05	João Sem Terra	02	02
06	Zé Wilson	03	04
07	Edilson Monteiro	02	07
08	Coluna Prestes	03	11
09	Pé de Serra	01	11
10	Lampião	01	04
11	Denir	03	04
12	Che Guevara	02	07
13	Francisco Barros	02	14
14	Caldeirão	04	04
15	Renascer de Canudos	01	07
16	Claudio Pereira	01	06
17	Roseli Nunes	03	11
18	Mandacarú	03	24
19	Ararius	02	05
20	Bernardo Marin	03	06
21	Manoel Veríssimo	04	10
22	Irmã Dorothy	03	06
23	Antonio Conselheiro	01	23
	Total	57	183

6. LAS SEM TERRA DE CEARÁ: NOSSA HISTÓRIA A GENTE FAZ

La lucha por la tierra en Ceará es una constante en la historia del Estado, como sucedió en el resto de Brasil. Cuando el Movimiento Sin Tierra – MST fue fundado en Ceará en 1989, mujeres y hombres de las Comunidades Eclesiales de Base – CEBs y de los Sindicatos de Trabajadores Rurales llevaban años luchando. Algunos habían sido asesinados por pistoleros de *fazendeiros*, pero también habían conseguido algunas victorias.

En este capítulo intentaré reconstruir estas luchas a través de las historias personales que me relataron las mujeres, y también algunos hombres. Como es natural, al ser reconstruida en las narraciones personales, la historia revela experiencias diversas y destaca momentos históricos y espacios diferentes.

Las protagonistas de estas historias son mujeres de varias edades que oscilan entre los veinte a los setenta años. Esta diversidad de edades me permitirá reconstruir la lucha por la tierra desde antes de la fundación del MST en Ceará hasta la actualidad.

Para relatar la fundación del MST en Ceará, así como sus antecedentes inmediatos, he clasificado a las mujeres y a los hombres entrevistados en cuatro grupos según sus edades y año de implicación en la lucha por la tierra.

Un primer grupo de mujeres está formado por aquellas que denomino “históricas”. Son mujeres mayores de cincuenta años que participaron en las luchas con las CEBs y el sindicato rural antes de la fundación del Movimiento en Ceará³⁶⁰, aunque por supuesto ayudaron a la implantación del MST en el Estado y participaron como dirigentes en sus inicios.

El segundo grupo está formado por las “fundadoras”. Son las mujeres que iniciaron su lucha por la tierra en Ceará desde el MST que fundaron, con ayuda de las mujeres “históricas” y de otras organizaciones sociales³⁶¹. Son las primeras mujeres en formarse como dirigentes Sin Tierra en Ceará. Participó también una dirigente del Estado de Espírito Santo enviada a ayudar a fundar el MST.

³⁶⁰ Dos de ellas consiguieron la tierra en asentamientos realizados por el Estado de Ceará a través de conflictos directos con el *fazendeiro*, sin mediar ocupación y campamento del MST.

³⁶¹ Principalmente la Comisión Pastoral de la Tierra y los sindicatos agrarios.

En el tercer y cuarto grupo incluyo aquellas mujeres que comenzaron su formación como dirigentes y a militar activamente en el Movimiento cuando éste ya estaba consolidado en Ceará. Entre ellas están algunas mujeres que se iniciaron directamente en las ocupaciones de tierra y otras, las más jóvenes, que son hijas de familias asentadas. Observé que destacaban principalmente dos fechas en el inicio de su trayectoria como militantes de base, como dirigentes, en el MST: los años 1996³⁶² y 2000³⁶³. Por lo tanto, el tercer grupo está formado por aquellas mujeres que entraron en el MST a finales del siglo XX y el cuarto por las que comenzaron con el siglo XXI.

Esta distinción por edad me permite reconstruir la historia del MST en Ceará con sus continuidades y cambios, vivida y narrada en particular por mujeres, pero sin dejar de lado sus relaciones con los hombres.

6.1 “HISTÓRICAS”: ANTECEDENTES DEL MST EN CEARÁ

Nós primeiramente começamos nas CEBs, Comunidades Eclesiais de Base. Se organizando em todas as comunidades, vivendo a presença de Deus porque o sofrimento era demais. Ninguém agüentava mais o massacre dos patrões, a gente trabalhando para eles. (...) Aí nós criamos as Pastorais. Começamos a trabalhar nas comunidades. Entramos nas comunidades com o Evangelho, evangelizando, e procurando encontrar saída para nós. Para nos ter a sobrevivência, porque do jeito que tava não dava (Maritxu, entrevista 2004).

Las palabras de Maritxu revelan con claridad la fundación, las circunstancias que dan origen al MST en Ceará. Estas mujeres vivían como moradoras³⁶⁴ en *fazendas* y trabajaban, junto a toda su familia, para el *patrão*. Como veremos más adelante, ante un acontecimiento desencadenante como podía ser la expulsión de la *fazenda*, decidieron rebelarse contra la situación de miseria en la que vivían³⁶⁵. Para ello necesitaban apoyo y por lo tanto organizarse, encontrando en un sector de la Iglesia Católica personas a las

³⁶² Este año coincide con el gobierno de Fernando Henrique Cardoso (1995-2002). También coincide con mi primer contacto con el MST en São Paulo y en Paraná.

³⁶³ Año de mi primera estancia de trabajo de campo de un mes en Ceará.

³⁶⁴ Según Palmeira (1976, citado en Menezes 2007:74), hasta los años cincuenta el acceso a la tierra era regulado por los *patrões*, según las reglas de la morada, basadas en obligaciones recíprocas entre las dos partes. El *patrão* debía dar casa, tierra para cultivar y protección en momentos difíciles (muerte, enfermedad) y el *morador* debía ofrecer su trabajo y lealtad. Sigaud (2007:130) destaca que estas reglas eran conocidas por todos, por lo que no era necesario ningún tipo de documento firmado que las recogiese y las relaciones entre el *morador* y el *patrão* eran personalizadas.

³⁶⁵ Sobre el caso de las usinas pernambucanas, Menezes (2007:74) indica que a mediados de los años cincuenta, las normas de morada, especialmente el permiso de mantener los cultivos de subsistencia, comenzaron a ser violadas por los *patrones*. Impedir o dificultar el acceso a la tierra permitió la ruptura de la obligación de lealtad hacia el *patrão* por parte de los moradores.

que acudir³⁶⁶. Para ellas en aquel momento era la única salida posible y lo hicieron reafirmando en la fe cristiana.

Maritxu es una líder de su comunidad y fue una de las militantes de contacto que el MST tenía en el Estado de Ceará, pues había asistido al 1º Congreso Nacional del Movimiento Sin Tierra en 1985. Participó en la primera ocupación del MST en Ceará que culminó en el Asentamiento 25 de Maio³⁶⁷, donde ella está asentada desde 1989. Actualmente coordina la asociación de mujeres de su asentamiento.

Francesca continúa siendo una líder reconocida en su comunidad, debido principalmente a su destacada actuación en la lucha por la tierra del Asentamiento Lagoa do Mineiro³⁶⁸, donde vive junto a su familia. Además ejerce de Agente de Salud³⁶⁹.

Mercedes es otra de las líderes destacadas y reconocidas por sus compañeros. Asumió su liderazgo a partir del asesinato de su marido, degollado por pistoleros en un conflicto de tierras en 1987³⁷⁰. Actualmente reside en el Asentamiento Melancia³⁷¹.

Alicia vive en el Asentamiento Santana³⁷². Es una líder en su comunidad y en la lucha por la tierra con un amplio compromiso político que le lleva a militar además en el Sindicato de Trabajadores Rurales y en el Partido de los Trabajadores.

En la actualidad ninguna de estas mujeres ocupa un “cargo” en la dirección del MST, aunque todas son referentes para las militantes Sin Tierra y siguen en la lucha por la tierra desde sus asentamientos, como militantes de base. Posiblemente debido a sus edades (entre los 57 años de Alicia y los 70 años de Maritxu) su compromiso ha variado

³⁶⁶ Como hemos visto antes, la Iglesia Católica abarca sector más conservador y otro más progresista. Concretamente en Ceará encontramos a representantes de ambos en conflictos concretos. Esto quedó también reflejado en Carballo 2002.

³⁶⁷ Situado en el municipio Madalena, en el *Sertão Central*. El Asentamiento 25 de maio (23.000 hectáreas) está formado por 425 familias divididas en 14 comunidades.

³⁶⁸ Localizado en la zona rural de la ciudad de Itarema, en la región Litoral de Camocim y Acaraú. Está formado por 135 familias asentadas en siete localidades: Barbosa, Corrente, Lagoa do Mineiro Velho, Córrego das Moças, Cedro e Sagüim.

³⁶⁹ Las *Agentes de Saúde* pertenecen al Sector de Salud del MST y reciben un curso de preparación. Actúan en su región y realizan asistencia periódica sencilla, como es tomar la tensión, pesar y medir a los niños, acompañar al hospital a los enfermos cuando es necesario, etc.

³⁷⁰ La historia del asesinato de Francisco y el juicio a los pistoleros está explicado y desarrollado en mi primer trabajo de investigación (Carballo, 2002).

³⁷¹ Localizado en la zona rural de Itarema.

³⁷² Situado en el municipio de Monsenhor Tabosa, en la región del *Sertão de Crateús*, con 3.213 hectáreas, está formado por 77 familias en régimen de posesión colectiva de la tierra. Contaron con el apoyo de la CPT y del Sindicato de Trabajadores Rurales (el MST aún no había sido fundado en Ceará).

de forma, pero no en intensidad. Todas tienen hijas y/o hijos dirigentes en el Movimiento Sin Tierra. Su actuación, como veremos seguidamente, fue relevante en varios aspectos.

6.1.1 EN LA FAZENDA: *TRABALHANDO PARA PATRÃO*

Comenzaré por describir las condiciones cotidianas de vida de estas mujeres, antes de su implicación activa en la lucha por la tierra.

Maritxu tenía una casa donde vivía dentro de la *fazenda*. Como ella misma indicaba, “sólo quien vivía en el campo sabía como era lo que nosotros estábamos sufriendo” (entrevista 2004). Toda la familia, incluidos sus once hijos, trabajaban en el campo con el ganado del *patrão*³⁷³. Regresaban a su casa para dormir a las once de la noche. Este trabajo estaba muy mal pagado, puesto que “Cuando íbamos a hacer la cuenta, estaba debiendo. Él decía que comíamos demasiado” (entrevista, 2004).

Francesca nació y se crió en una *fazenda* que constaba de siete comunidades, que no tenían contacto entre sí. La tierra pertenecía a un grupo de herederos de un latifundista y era administrada por uno de ellos, que era sacerdote. Anualmente, todos los moradores debían asistir a una misa que se celebraba en la iglesia de la localidad en la que este cura tenía su *fazenda*. Era el único encuentro conjunto que tenían todas las comunidades. Como moradora en la *fazenda*, la familia de Francesca tenía que pagar

... dois alqueires³⁷⁴ por um hectare de terra. Brocava³⁷⁵, aí quem tinha o dinheiro pagava o valor de aqueles dois alqueires, pagava no dinheiro. Quem não tinha dinheiro, pagava após que fazia a farinada [de mandioca] (entrevista 2004).

En los años ochenta y noventa, las condiciones de vida de estas mujeres sin tierra apenas variaron. Unas vivían como moradoras dentro de una *fazenda*. Otras vivían en pueblos cercanos. Algunas tenían además la posibilidad de trabajar un pedazo de tierra

³⁷³ Al vivir dentro de la *fazenda*, el *morador* y su familia siempre está a disposición del propietario y es obligado a trabajar para él en las condiciones que imponga. Los mecanismos de expulsión (forzar a los *moradores* a abandonar la *fazenda*), siempre están presentes. La sumisión a los *patrões* se mantiene aunque el trabajador rural sea asalariado y viva en la ciudad, pues los mecanismos de control pasan de ser la vivienda a ser otros (Sigaud, 1982:227). Algunas militantes Sin Tierra relatan en sus entrevistas o conversaciones enfrentamientos con los *patrões* antes de entrar en el MST, y la amenaza de ser expulsados de sus tierras o despedidos de su trabajo (Carballo, 2002:103).

³⁷⁴ “Antigua medida de capacidad para secos y líquidos, variable de un lugar a otro” (diccionario mini Aurélio). El pago se realizaba con harina de mandioca, muy abundante en la zona.

³⁷⁵ Limpiar la tierra y prepararla para el cultivo.

dentro del latifundio, a cambio de una renta³⁷⁶, es decir, pagaban el usufructo de una roza³⁷⁷ de auto subsistencia, con su trabajo gratuito y la reducción de su parte de la renta. Todas trabajaban para *o patrão*.

Las mujeres sin tierra entrevistadas destacaban sobre todo el sufrimiento, producido principalmente por la escasa alimentación y el trabajo físico excesivo³⁷⁸. Según Francesca, “*el frijol no llegaba ni para el consumo de las familias*”; Maritxu destacaba que “*no era otra cosa, era la alimentación que no teníamos*”; Alicia recordaba que “*nuestro pueblo, nuestra familia más anciana moría de hambre*”; y Mercedes insistía que “*estábamos pasando necesidad de lo que trabajábamos, lo que era nuestro para ellos era gratis*”.

La miseria y el sufrimiento constante hizo con que un acontecimiento concreto, inesperado para la comunidad, les llevase finalmente a rebelarse para: “*demostrar a las autoridades que somos personas (...) que tenemos derecho a vivir en la tierra*” (Mercedes, entrevista 2000).

6.1.2 DESENCADENANTE Y CONFLICTO: SOMOS SERES HUMANOS

La vida en la *fazenda* para Francesca cambió de repente cuando el sacerdote, que además era el dueño del latifundio, en una de las misas anuales a las que todas las personas de las comunidades de moradores asistían, les comunicó que iba a vender la tierra. Los moradores de la *fazenda* le preguntaron qué pasaría con ellos, a lo que el sacerdote-*patrão* contestó: “*lo que van a hacer es salir de ella. Salir, buscar otra vivienda para vivir porque yo ya vendí la tierra*” (Francesca, entrevista 2004). Lo que significó prácticamente su expulsión de la tierra.

³⁷⁶ Renta entendida como “aquello que paga en dinero o en frutos un arrendatario” (Diccionario de la Real Academia Española, página web: <http://buscon.rae.es/draeI/SrvltGUIBusUsual?TIPO_HTML=2&TIPO_BUS=3&LEMA=renta> [consulta, 4 de octubre de 2010].

³⁷⁷ “Roza: tierra rozada y limpia de las matas que naturalmente cría, para sembrar en ella” (Diccionario de la Real Academia Española, página web: <http://buscon.rae.es/draeI/SrvltGUIBusUsual?TIPO_HTML=2&TIPO_BUS=3&LEMA=roza> [consulta, 4 de octubre de 2010].

³⁷⁸ Las mujeres trabajan en el campo y en la casa. El cultivo de alimentos de subsistencia es una extensión más de sus atribuciones como esposa, madre y ama de casa. La jornada de trabajo de la mujer rural incluye el cuidado de toda la familia, el abastecimiento de agua y de leña: *Tudo isso faz parte do seu trabalho familiar, que, somado ao da roça, perfaz uma superjornada que se inicia geralmente às 4 horas da manhã e só termina com a chegada dos filhos da escola nocturna. A mulher é a última a deitar-se e a primeira a acordar* (Fischer, 2006:196).

Los moradores, después de un primer momento de desconcierto, a la salida de misa comenzaron a hablar entre ellos y a percatarse de la realidad de su situación: “*No tenemos con que comprar tierra en otra localidad. No podemos salir de esta tierra*” (entrevista 2004).

En la *fazenda* donde vivía Maritxu murieron dos niños en una semana. Maritxu definió este hecho como un “*conflicto horrible*”. Parece que fue en ese momento cuando el latifundista comenzó a prohibirles a preparar la tierra para plantar algodón en ella, pues estaba destinada al ganado. Así fue como, al intensificarse el conflicto por la tierra, los afectados comenzaron a organizarse.

Maritxu habla de “ellos”, los *patrões*, y “nosotros”, los *moradores*, los trabajadores rurales sin tierra³⁷⁹. En el caso de Alicia el conflicto con “ellos”, el *patrão*, comenzó cuando:

Eles vinham e diziam: como é isso? Se dá uma ordem para vocês não plantar e vocês... Veio o gerente a olhar quando se estava plantando, (...) nós não estamos querendo o patrão, nós é quem sabe da nossa necessidade, nós plantamos o algodão para garantir a saúde, para garantir o remédio dos nossos filhos, o calçado, a roupa e a escola deles (entrevista 2000).

En los cuatro casos (Mercedes pertenecía a una de las siete comunidades del latifundio donde vivía Francesca) nos encontramos con un desencadenante del conflicto por la tierra semejante: la prohibición del *patrão* que cultivaran la tierra para “*alimentarse*” ellas y sus familias. En el caso de Francesca, la prohibición de plantar incluía la expulsión de las familias de donde vivían, la *fazenda*³⁸⁰. La necesidad y falta de oportunidades les llevó a ser conscientes de su situación. Como dijo Mercedes, refiriéndose al uso de la tierra: “*allí es donde nosotros podíamos vivir, porque no teníamos empleo alguno, no teníamos ningún salario*” (entrevista 2000).

Después de ser expulsadas o no poder cultivar la tierra y ver que no tenían a donde ir ni medios para sobrevivir, optaron por quedarse donde siempre habían vivido y/o trabajado. Es en este contexto de organización cuando las mujeres comenzaron a

³⁷⁹ Martínez-Alier (1968:87) destaca como en la Campiña de Córdoba (Andalucía), los “obreros” (trabajadores rurales) se diferencian a sí mismos de los “señoritos” (dueños de los latifundios): “Los obreros creen en “ellos” y “nosotros”; “ellos”, los ricos, y “nosotros”, los pobres; “ellos”, los que no trabajan, y “nosotros”, los que trabajamos”.

³⁸⁰ Por tanto, el *patrão* rompe las reglas de juego con los *moradores*, que ya no le deben lealtad. En los casos de trabajadoras y trabajadores rurales entrevistadas o con las que mantuve conversaciones, vivían en *fazendas* gestionadas por gerentes o administradores. Asimismo, los campamentos que visité entre el año 2000 y el 2004 estaban todos reclamando tierras gestionadas por gerentes contratados por los propietarios. Algunos de los propietarios (o sus herederos) vivían en alguna ciudad cearense, en otros casos eran empresas.

destacarse como líderes. Comenzaron la lucha por la tierra enfrentándose directamente a sus *patrões*. Francesca lo tenía muy claro: “*Si todos nos organizamos en comunidad (...) no vamos a salir de esta tierra. (...) permanecemos, o morir o vivir* (entrevista, 2004).

Una vez que estaba claro que se enfrentarían al *patrão*, que iban a luchar contra “ellos”, su primera decisión fue:

*Ninguém paga mais. Agora o que nós vamos fazer é não pagar mais. E que quando eles vierem cobrar, nós dizer que não tem. E não vamos dar. De hoje em diante não vamos mais dar renda a ninguém*³⁸¹ (Francesca, entrevista 2004).

Era un acto de resistencia, una declaración de que iban a luchar por una tierra a la que consideraban tener derecho a cultivar para poder sobrevivir, en definitiva, el derecho a una tierra que ellos (*nós trabalhadores*) siempre han trabajado.

... a gente começou a brocar sem pagar renda, negando pagar renda eles porque a gente era sofrida, eles tomavam o que era da gente para eles (Mercedes, entrevista 2000).

La decisión de no pagar renta a los dueños de la tierra puso de manifiesto el conflicto y el enfrentamiento con los patronos, los dueños de la tierra, por parte de los trabajadores rurales, *meeiros*. Según Maritxu:

Aí nós começamos a não querer pagar a renda, não dar a meia aos patrões. Aí os conflitos cresceram Cresceram demais, aonde os companheiros iam para a cadeia, e outros eram perseguidos, apanhavam, o sindicato foi muito perseguido nessa época (entrevista 2004).

Los conflictos entre terratenientes y trabajadores fueron muy violentos y aún lo son en algunos casos. Los latifundistas contrataban pistoleros para expulsar de la propiedad a los moradores que se habían rebelado y se negaban a salir de la tierra y a pagar por plantar en ella. Murieron hombres de ambos bandos, aunque la gran mayoría fueron *moradores*, trabajadores rurales.

Estas mujeres y estos hombres, trabajadores del campo y en su mayoría analfabetos, también eran conscientes de que para organizarse, luchar y vencer necesitaban ayuda de otras personas con experiencia en la lucha por la tierra y conocimientos sobre legislación. Su objetivo era permanecer en la tierra, pues les movía la certeza de que no tenían adonde ir, como sobrevivir.

Por tanto, después de constatar su precaria situación y de unirse para enfrentar al *patrão* no pagando la renta, el siguiente paso fue pedir ayuda, asesoría jurídica y apoyo político para organizarse.

³⁸¹ Francesca hace referencia a la renta que estaban obligados a pagar como *parceiros*.

6.1.3 ENFRENTAMIENTO Y VIOLENCIA: CRIANDO PASTORAIS

Aí o conflito foi grande porque eles não aceitavam [que no pagasen la renta]. Aí foi quando criamos as Pastorais: CPT, Pastoral da Criança, a gente ajudando as crianças, e se organizando (Maritxu, entrevista 2004).

Queda claro que en aquel momento de enfrentamiento y después de la decisión de los moradores de no pagar más la renta, el principal apoyo que encontraron fue de la Iglesia³⁸².

Después de aquella misa anual celebrada por uno de los terratenientes en la que se les comunicaba que tenían que salir de la *fazenda* donde vivían y trabajaban, Francesca, sus compañeras y compañeros de las siete comunidades de la *fazenda*, comenzaron a planear su actuación. Cuando se hizo de noche realizaron por primera vez una reunión a la que acudieron la mayoría de los habitantes de las comunidades. En esta reunión decidieron que una comisión de ocho personas iría a pedir ayuda a la Pastoral de la Tierra que estaba en la diócesis de la ciudad más cercana a la *fazenda*, Itarema. Y eso fue lo que hicieron. El obispo les presentó un abogado para que les ayudase y les aconsejase en su nueva lucha.

Organizaron otra reunión en una de las siete comunidades, a la que asistieron también el abogado y dos monjas que trabajaban en la Pastoral de la Tierra. Estas fueron las personas que les ayudaron y apoyaron. El planteamiento común que presentaron todos los moradores de las comunidades era el siguiente:

O que é que nós queremos, doutor, é que você assegure nós lá, fale por nós, lá. Vamos dizer nas autoridades que nós não compreendemos, que nós aqui, nós fazemos o que nós compreendemos, é trabalhar na terra, e não vamos pagar mais renda a seu ninguém. (...) Que nós não temos para onde ir com nossos filhos. E se quiserem passar o trator por “riba” [arriba] das nossas casas, pode passar, que a gente não tem outra a fazer (Francesca, entrevista 2004)³⁸³.

La primera pregunta que planteó el abogado fue cual sería la posición que adoptarían los moradores ante la cerca que habían colocado los dueños, tapando todos los caminos para que no pasaran a la tierra. La contestación fue clara y concisa: derrumbar esa cerca que les mantenía “aislados, cercados”. Los hombres salieron de madrugada para llevar

³⁸² Maritxu (entrevista 2004) también destacó que concretamente: *a CPT ela é formada de todas as Igrejas, pode ser católico, evangélico, espírito. Todo vai nessa caminhada. A CPT, a luta pela terra também se une.*

³⁸³ Menezes (2007), en un estudio de caso sobre una usina de caña de azúcar (*engenho*) en la Mata de Pernambuco, destaca que cuando los moradores de las grandes plantaciones con derecho a plantar un pedazo de tierra abandonaban el local: *... os funcionários da usina recebiam ordens de derrubar a casa abandonada, arrancar árvores e incendiar as lavouras existentes (Menezes, 2007:23).*

a cabo la acción que habían consensuado, tirar la cerca. Cuando las mujeres se levantaron por la mañana temprano vieron como pasaban dos tractores llenos de policías que se dirigían hacia donde estaban los hombres de la comunidad.

Francesca rápidamente recorrió las casas invitando a las mujeres para *“ir a morir junto a nuestros maridos, porque teníamos hijos, maridos allá”* (entrevista 2004). A su llamada acudieron todas y se dirigieron al lugar hacia donde iban los policías *“con el libro de cantos, cantando el libro de la misa”* (Francesca, entrevista 2004). Cuando las mujeres llegaron vieron los tractores vacíos y comenzaron a buscar el lugar donde estaban los hombres. Encontraron a sus maridos e hijos y mientras ellos derribaban la cerca, ellas los rodearon cantando. Una vez terminado *“el trabajo”*, rezaron una oración y volvieron cada una a su casa. Fue en ese momento cuando oyeron los disparos. Los pistoleros habían disparado a un compañero que no había ido con el grupo, aunque sólo quedó herido. Los disparos fueron el desencadenante definitivo del enfrentamiento entre moradores y pistoleros. Según Francesca, *“fuimos a enfrentarnos. (...) Ahí echaron pistoleros en el área. Muchos pistoleros y ahí nos quedamos”* (entrevista 2004).

A partir de este enfrentamiento los moradores pasaron unos dos o tres años completamente amedrentados por los pistoleros. Francesca explicó que las familias no tenían qué comer, ni podían trabajar la tierra e iban a buscar el agua después de la media noche. Los pistoleros los andaban buscando y ellos tenían miedo de salir. Además, los moradores estaban siendo citados continuamente por la justicia. Así que la única perspectiva que tenían, *“sólo podemos tener libertad con la unión”* (Francesca, entrevista 2004). Eso significaba, entre otras cosas, moverse siempre en grupo al menos hasta donde no los conocía nadie.

Pero a pesar de todas las precauciones que tomaban los moradores, el conflicto violento terminó en asesinatos. La persecución a la que eran sometidos por los pistoleros desembocó con el asesinato de Francisco³⁸⁴ y con tres hombres heridos de bala. El ataque ocurrió durante un *mutirão* [trabajo comunitario] en el que participaban varias personas de diferentes comunidades para limpiar una tierra para poder cultivarla. La violencia continuó en aumento hasta que:

... esses pistoleiros foram matar o bocado de homens que estavam numa cerca, desmanchando uma cerca. Aí chegou lá eles mesmo atirando uns nos outros, pensando que era no povo, pegou noutro, pegou no pistoleiro e mataram o

³⁸⁴ Era el marido de Mercedes. Como he indicado antes, este asesinato está explicado detalladamente en mi anterior trabajo de investigación (Carballo, 2002).

*pistoleiro (...). Ainda hoje nós temos quatro companheiros presos, que pegaram agora pouco tempo, por causa dessa morte (entrevista 2004)*³⁸⁵.

Las tierras de la fazenda Lagoa do Mineiro fueron expropiadas en el año 1996, creando un asentamiento de Reforma Agraria. Pero el desenlace de los conflictos por la tierra no fue del mismo modo en el resto de las comunidades vecinas. Por tanto, el conflicto continuó en la zona “*porque nos ayudamos unos a los otros*” (Francesca, entrevista 2004).

Las mujeres de Ceará siempre han participado activamente en la lucha por la tierra. A pesar de que su marido, Francisco, fue asesinado por pistoleros en un conflicto de tierras, Mercedes continuó luchando junto a Francesca y todas sus compañeras:

Fiquei sem esposo, mas você não pode desistir, vocês têm que continuar junto com nós todo o mundo. (...) Então elas reforçaram também junto comigo as companheiras, lutando com a gente. Não foi só eu que lutei, foi nós todos juntos (Mercedes, entrevista 2000).

En el caso de Alicia toda la familia estuvo implicada en la lucha por la tierra. Aprendieron la lucha de su madre y la enseñan a sus hijas. Según sus propias palabras:

... ela [su madre] é uma mulher que ela lê a Bíblia e ela entende, né? e sabe que esse é o projeto de Deus; é que todos tenham vida e abundância, que todo o mundo viva, não ter rico ou pobre, que todo o mundo seja igual (entrevista 2000).

Alicia, Mercedes, Francesca y Maritxu comenzaron a luchar por la tierra desde las Comunidades Eclesiales de Base – CEBs y las Pastorales de la Tierra, con el apoyo incondicional de un sector de la Iglesia Católica³⁸⁶. Pero, ¿cómo se concretó ese apoyo? Como hemos visto antes y veremos más adelante, la influencia de la Teología de la Liberación fue esencial. Al igual que la fe en el “*proyecto de Dios*”.

³⁸⁵ Según Francesca, cuatro hombres están en la cárcel acusados del asesinato y de haber huido de la justicia a pesar de que existen pruebas, mediante el libro de actas de reuniones de la asociación, de que nunca salieron del asentamiento.

³⁸⁶ Joseba (entrevista 2003), explicaba así la experiencia de sus padres que vivió cuando era niño: *Aqui no nordeste, no Brasil, temos a questão dos trabalhadores morar na terra e ser obrigados a dar uma meia do que produzir, algodão, do milho, do feijão, e trabalhar três dias por semana para o proprietário da terra. Então, a partir desse momento o pessoal decidiram: não irei mais trabalhar os três dias na fazenda, como chamado, e nem pagar mais a safra do algodão. E essa indignação deles foi a partir do momento que eles começaram a participar da Igreja, com a missa, a reunião de casamento, isso foi a partir do momento das Comunidades Eclesiais de Base também.*

6.1.4 TRABAJANDO JUNTAS Y ORGANIZANDO: *O PROJETO DE DEUS*

Estão vivendo agora o projeto de Deus que diz na Bíblia. Vocês, terra para vocês plantar, colher e se alimentar. Fazer a casa para você mesmo morar. Isso é o que está acontecendo. Projeto de Deus está acontecendo. O reino de Deus está acontecendo quando a gente luta pela justiça, pela vida digna (Maritxu, entrevista 2004).

Existen tres aspectos fundamentales en la historia de la lucha por la tierra en el relato de estas mujeres. Uno es la participación de miembros de la Iglesia Católica, generalmente vinculados a la Teología de la Liberación, otro es la profunda fe de estas mujeres según sus creencias religiosas y, por último, la conciencia social que ellas adquirieron en las reuniones, por la lectura de la Biblia y la lucha por justicia. Claro que estas tres dimensiones de su experiencia de lucha están relacionadas entre sí.

... antigamente a Igreja dizia assim: que nós disséssemos amem a tudo sofrimento que nós, que viesse a opressão, que pobre sofria nesse mundo, mas no outro tinha ganhada a salvação. (...) E nós descobrimos na nossa luta, nas nossas reuniões, que não é isso. Essa mentira aí já era. Nós não devemos dizer amem as injustiças. (...) Ele quer que nós sejamos humildes e mansos de coração, mas também valente, que nós se enfrente na hora que precisar (Maritxu, entrevista 2004).

Como ya hemos visto, Francesca y sus compañeros acudieron a la Pastoral de la Tierra de la diócesis más cercana a sus viviendas para pedir ayuda. Fueron apoyados por un abogado y dos monjas de la Pastoral.

Según Maritxu, el obispo³⁸⁷ les ayudó a organizarse para buscar una salida a su precaria situación. Se reunían en el seminario³⁸⁸ “*en el medio de esos padres trabajadores*” (Maritxu, entrevista 2004). En estas reuniones discutían, planeaban como organizarse, como enfrentar el conflicto contra el *patrão*.

La lucha por la tierra estaba aconteciendo en Ceará y según Maritxu: “*Cuando comenzamos a hacer reforma agraria, sólo con la Iglesia ayudándonos*” (entrevista 2004). Pero a la vez que reconoce la ayuda y el apoyo fundamental de la Iglesia Católica durante todos estos años, Maritxu matizaba:

Os padres, se eles ajudavam? Poucos. Não todos. Não apoiavam, tinha muitos que não apoiavam como ainda hoje tem. Mas tinha a, essa luta muito bonita das CEBs. Nas CEBs era a presença de Deus no nosso meio. CEBs é luta. Não era toda Igreja que apoiava nossa luta (entrevista 2004).

³⁸⁷ Nombra entre otros a Dom Frago (1920-2006), obispo de Crateús (Ceará).

³⁸⁸ Como hemos visto, una de las aportaciones de la Iglesia fue permitir que utilizaran sus instalaciones como lugares de reunión y formación. Actualmente la Iglesia Católica continúa colaborando con los movimientos sociales de la misma forma.

Maritxu cree que es el camino de Dios, el proyecto de Dios, luchar, creer y ayudar. Según Mercedes, leían la Biblia para estudiar y para defenderse de los pistoleros rezaban la palabra de Dios. Francesca explicaba que era a Dios a quien sus compañeros pedían en sus celebraciones ser liberados de esa opresión a la que estaban sometidos por los latifundistas. Como bien expresó Alicia:

... quando Deus criou o mundo entregou a todos, entregou para vocês trabalhar, entregou a terra, entregou ao homem para tirar o sustento para sobreviver, vão trabalhar de acordo do suor da sua ordem, então é contra plano de Deus, mas nós não pode aceitar isso, nós têm que lutar para conseguir, para nós ter vida, vida boa com escola, de qualidade, saúde, e viver como um bom cristão, não é só a pessoa trabalhar e dar, para a burguesia (entrevista 2000).

Antes de ser fundado el MST en Ceará, estas mujeres ya estaban luchando por la tierra: “*ya habían casos de fuerza, entrábamos em uma terra, pero no la habíamos conseguido*” (Maritxu, entrevista 2004). Por tanto, ya habían intentado ocupaciones de tierras en el Estado durante los años ochenta. Mujeres y hombres se organizaron y tenían líderes de la CEB, la CPT, las Pastorales. Alicia, Mercedes, Francesca y Maritxu son algunas de estas líderes:

No 84 foi começado as Comunidades de Base (CEBs). A gente se reunia junto com a Igreja, com os padres, as freiras, e aí discutia, (...) o preparo para o batismo, o preparo para a primeira comunhão, o preparo para a Crisma. Aí a gente viu que a gente tinha assim uma vida que não tinha sentido, que não tinha um preparo (Alicia, entrevista 2000).

Recordemos que 1984 fue el año de fundación en el estado de Paraná del Movimiento Sin Tierra y que en 1985 se había celebrado en Goiânia (Goiás, Brasil) el 1º Congreso Nacional del MST.

Maritxu recordaba claramente lo que estaba aconteciendo en aquellos años y su participación, tanto en la lucha por la tierra en Ceará como en los primeros momentos de la creación del MST en Brasil.

Las reuniones que estaban realizando en el seminario condujo a los moradores a organizarse y llevar a cabo ocupaciones. Hicieron tres ocupaciones en *fazendas*, en cada una de las cuales se produjeron “*muertes*” que fueron noticia en los periódicos:

Oito famílias começaram uma luta lá, (...) nós iam como CEBs que acreditava em Deus, nós enfrente, não tem medo, (...) nós entravam lá no meio dos pistoleiros. Então lá foi uma fazenda que morreu dois, o pai e o filho, num dia só. Mortos dos pistoleiros. (...) Vinham os repórteres, jornal, vinham entrevistar e as notícias se espalhavam. Aí quando nós aqui estávamos nesses grandes sofrimentos, chegaram os companheiros para nos ajudar (Maritxu, entrevista 2004).

Los compañeros de los que habla Maritxu eran militantes del Movimiento Sin Tierra enviados por la Dirección Nacional del MST.

Mercedes explicó lo que significó en Ceará la creación del MST y cuál fue la principal distinción con las CEBs en la lucha por la tierra en el Estado de la siguiente manera:

Enquanto nós tava com as CEBs, isso era como dizer, que mais era só para nós rezar, né? Que isso reforçou também muito. Mas depois que nós reforçamos junto com o MST, aí nós se preparemos em ação. Que nessa época, no começo a gente o que mais fazia era rezar. Se juntamos com o MST aí nós tínhamos mais como amostrar ação (entrevista 2000).

De hecho, el MST les llevó a dar un paso más en la toma de conciencia iniciada en las CEBs, al mostrar a los trabajadores rurales sin tierra sus derechos ante las injusticias que estaban viviendo en los latifundios.

Aí a gente se organizou, reconheceu os nossos direitos, (...) a gente descobriu que o INCRA é um órgão que é nosso, é dos trabalhadores, e antes nós não sabia. (...) que a gente descobriu que nós também éramos cidadãos iguais que os coronéis, igual dono do poder. A pesar da nossa pobreza (...) Nós temos que ter nossos direitos, nós pedimos nossos direitos, né? Nós ser cidadão também, nós somos humanos (Mercedes, entrevista 2000).

Mercedes enfatizaba dos aspectos de la lucha que retomaré más adelante: que la conciencia de los militantes y dirigentes del MST pasa por el reconocimiento en tanto que ciudadanos de plenos derechos y por la igualdad social. Es decir, una conciencia de clase, política.

Fe y conciencia política no se excluyen, sino que más bien son complementarias en la trayectoria de lucha de estas mujeres:

Porque a Reforma Agrária ela tem que ser feita por nós. Porque nós fomos para Brasília ainda na mudança da Constituição. (...) Nós fizemos nossas propostas lá, nós não ganhamos. Porque os deputados do lado da UDR³⁸⁹ eram mais, os nossos eram menos. (...) Então nós saímos de lá com esse objetivo: fazer na marra. (...) Só dava certo. Continuara do jeito que estava. Aí nós com a ajuda de Deus e a força dos irmãos e dos companheiros que viera-nos ajudar, nós estamos aí (Maritxu, entrevista 2004).

Alicia complementa a Mercedes y Maritxu. Ella concebía el partido político, el sindicato y el movimiento social, cada cual luchando en su ámbito por una misma causa.

... aí foi, surgiu, nasceu, o Partido dos Trabalhadores da necessidade dos trabalhadores precisar de criar seu partido, que no adiantava a gente levar a vida inteira votando no povo que não tinha compromisso com a classe

³⁸⁹ Unión Democrática Ruralista, ver nota a pie de página 182.

trabalhadora (...) foi criados sindicatos também, os sindicatos, que a gente é sócia dos sindicatos (...) Por quê? A gente vê que a gente não pode ser isolada da sociedade, (...) nós temos direito da riqueza deste país que é nós quem produz, nós produz e abre as mãos só que deixa que a burguesia é quem cresça, se beneficie com nosso trabalho (Alicia, entrevista 2000).

La lucha por la tierra, por la Reforma Agraria y una vida mejor e igualitaria para todos los seres humanos, se realiza con “*ayuda de Dios*”, porque es el verdadero “*proyecto de Dios*”, aunque se haga desde la rebeldía y la política. En las CEBs Maritxu había aprendido,

Ou nós pegamos essa bandeira de luta, do lado dos trabalhadores, dos pobres, dos massacrados, dos humilhados, e nós se une para lutar por uma nova sociedade, ou então nós ficamos dando força aos poderosos de massacrar cada vez mais aos pequenos. Nós temos que tomar a decisão. E a decisão é essa. É o caminho de Deus, é o projeto de Deus. (...) Essa bandeira de luta é lutar por uma sociedade fraterna, justa aonde todos tenham direitos iguais. Essa é a nossa luta (entrevista 2004).

En resumen, la lucha por la tierra estaba aconteciendo en el estado de Ceará ya antes de que llegara el MST y las mujeres tuvieron un papel destacado en ella. Esas mujeres, representadas aquí por Alicia, Mercedes, Francisca y Maritxu, fueron y son líderes en sus comunidades.

No obstante, la lucha por la tierra desde la fe cristiana no resultó ser suficiente. La violencia de los pistoleros contratados por los dueños de las tierras era constante y el enfrentamiento entre latifundistas y trabajadores era desigual. Por consiguiente, los moradores pidieron ayuda al MST para reforzar su organización en la lucha por la tierra y la Reforma Agraria.

6.2 “FUNDADORAS”: CREANDO UN MOVIMIENTO SOCIAL

... e nasceu o MST e aí a gente é toda engajada também na luta, enfrenta a luta, mesmo aqui a gente já tem enfrentado muito a luta, é difícil, o policial forte para a gente, já têm apanhado de policia, né? (...) Meus companheiros banhados de sangue, justamente por quê? (Alicia, entrevista 2000)

Como hemos visto, la Comisión Pastoral de la Tierra – CPT había defendido desde su fundación en el 1º Encuentro Nacional del MST (1984) una organización propia de los trabajadores rurales. Fue en ese mismo Encuentro donde decidieron que el movimiento debía ser independiente y asegurar su autonomía. Según me explicó Angelo Durval³⁹⁰ la

³⁹⁰ Profesor de Filosofía y Teología; asesor de la pastoral y de movimientos eclesiales; asesor de las CEBs en Minas Gerais. Mantuvimos una conversación en marzo de 2007 en Barcelona, adonde había sido invitado por la asociación catalana “*Araguaia, amb el Bisbe Casaldàliga*”.

CPT y la Iglesia Católica tenían claro que era importante crear un movimiento que “*se expresase por sí mismo*”.

Maritxu, destacada líder de su comunidad, explicaba que “*la situación era precaria cuando se oyó hablar del 1º Congreso de los Sin Tierra en Curitiba*” (entrevista 2004).

Una religiosa (no especificó ningún dato más) le había preguntado si estaba dispuesta a ir a Curitiba representando a los trabajadores rurales del Nordeste. Según Maritxu:

Aí quando disse isso eu me animei, digo vou! Aí nós fomos para o Congresso dos Sem Terra. (...) foi três dias ou quatro dias de estudo, como nós queríamos a terra. Aí nós, eu representando aqui o Ceará, eu me colocava lá, eu dizia o sofrimento do povo todo. Aí como era que nós vivíamos. (...) depois que eu vim de lá, os conflitos aumentou (entrevista 2004).

El aumento de los conflictos, el conocimiento de la existencia de un movimiento social de trabajadores rurales sin tierra en Brasil y la necesidad de una mayor organización, llevaron a los trabajadores sin tierra a pedir ayuda directamente al MST en la lucha por la tierra en Ceará y así fundar el Movimiento en el Estado: “*Fue entonces cuando los compañeros del sur vinieron a ayudarnos*” (Maritxu, entrevista 2004).

6.2.1 FUNDAR UN MOVIMIENTO: UMA NOVA TAREFA

... agora a sua tarefa e ir lá ajudar no nordeste. (...) Só passei em casa, arrumei as malas, mandei para o Ceará. Então o pessoal deu as indicações para mim ir para o Ceará (Federica, entrevista 2003)

Federica es una de las militantes que el MST envió desde el sudeste de Brasil a Ceará para ayudar a fundar el Movimiento en el Estado. Fueron dos hombres y una mujer. Ella fue la que se quedó allí como representante en Ceará de la Dirección Nacional del MST hasta 1996, año en que fue enviada como dirigente para ayudar al Movimiento en otro Estado del nordeste, Rio Grande do Norte. Pero, ¿cuál es la historia de militancia de Federica? Tal y como veremos, la raíz del compromiso político de la gran mayoría de dirigentes del MST reside en su propia familia, en este caso concreto, la experiencia política en el Estado de Espírito Santo.

El principal desencadenante que llevó a Federica a implicarse directamente en la lucha por la tierra junto con el Sindicato de los Trabajadores Rurales y con el MST fue una paliza por parte de unos pistoleros que recibió su padre, agricultor en un latifundio. El dueño de la *fazenda* quería expulsarlo y no podía debido a los derechos de permanencia

en la tierra que ya había adquirido al llevar más de cuarenta años viviendo y trabajando en ella³⁹¹.

Então, detrás de mim há uma história de vida da minha família que levou eu também aí para a questão, digamos, mais a questão da terra. (...) E nós depois mudamos, na verdade eu com meu tio, a gente começou a ir atrás disso, a través de organizações para conhecer alguma coisa. Aí depois a través da Igreja, a través do movimento sindical aí eu fui dando um pressentimento (entrevista 2003).

Federica tenía relación con la Iglesia Católica a través de la Pastoral de la Juventud, de la cual formaba parte. Su búsqueda de los derechos a la tierra y su lucha para que se cumpliesen la llevó a la CPT, a la Pastoral de la Tierra, de su región en Espírito Santo. Estos acontecimientos coincidieron con la época en que se estaban convidando a representantes de su Estado a participar en el 1º Congreso Nacional del MST (1985). A este congreso asistieron algunos sindicalistas y miembros de la CPT que regresaron con el encargo de pasar a la acción en el Estado y llevar a cabo una ocupación de tierra. Federica se añadió a esos compañeros para hacer trabajo de base entre la población de su región.

E a gente levou quase cem famílias, para essa primeira ocupação de terra. (...) Outubro de 85 a gente fez a primeira ocupação de terra a lá (...) Então a partir disso aí a gente foi contribuindo para as ocupações cada vez mais. Todo ano tinha uma ocupação, a gente mobilizava os sem terra, fazia os grupinhos, né? (entrevista 2003).

Así fue como Federica comenzó a militar y a formarse políticamente en el Frente de Masas, movilizando a las personas de los barrios de las ciudades y de las comunidades del interior de Espírito Santo³⁹². Poco a poco fue adquiriendo nuevas responsabilidades dentro del Movimiento:

E a partir então que houve vários acampamentos (...) fiquei responsável com outras pessoas para questão da formação. Aí a gente começou então juntar a juventude dos acampamentos para fazer aqueles cursinhos de três dias, né? Final da semana, para multiplicar a pessoas para fazer mais ocupações (entrevista 2003).

Más adelante Federica fue seleccionada por el MST para continuar su formación durante tres meses en Cuba, en la escuela de mujeres de la Federación de las Mujeres

³⁹¹ Como hemos visto, los *moradores* tenían derechos laborales adquiridos con el *Estatuto do Trabalhador Rural* (1963), a los que recurrían en caso de conflicto con los propietarios (Sigaud, 2007). También hemos de considerar los mecanismos de expulsión que utilizaban los *patrones* (Sigaud, 1982).

³⁹² Entre los asalariados rurales que vivían en los barrios periféricos de las ciudades y comunidades de *parceiros*, *moradores* en el campo.

Cubanas. Cuando regresó a Brasil, el Movimiento le asignó la tarea de ir a ayudar en el nordeste, en Ceará.

Después de organizar la primera ocupación en Ceará, las dirigentes del MST lo primero que hicieron fue movilizar a los jóvenes de los campamentos y los enviaron a un curso de formación de militantes al Estado de Paraíba. Así comenzaron a militar en el Movimiento Bidane y Andoni³⁹³. Bidane sustituyó en la Dirección Nacional del MST a Federica en 1996, en la cual estuvo como representante hasta diciembre de 2003.

Antes de incorporarse al MST Bidane participaba del trabajo de base en la Iglesia Católica. Ella formaba parte de la Pastoral de la Juventud del Medio Popular – PJMP y de la Pastoral de la Tierra. En el año 1988, con 16 años de edad, iba de oyente a las reuniones que organizaban en el sindicato los militantes que el MST había enviado a Ceará, “*sin intervenir y sólo observar*” (entrevista 2003). Bidane comenzó a participar en los núcleos de Sin Tierra en 1989, lo que le llevó a intervenir en la primera ocupación y en el campamento del MST en el Estado. Al ser menor de edad su padre le prohibió participar, pero al ver que era inútil, decidió acompañarla. Cuando pasó la primera semana en el campamento, Bidane fue escogida para hacer el curso de Frente de Masas en el Estado de Paraíba³⁹⁴. Cuando regresó a Ceará fue directamente a ayudar a organizar la segunda ocupación del MST en el Estado:

*E o único até hoje, assim no sentido que deu apoio e incentivo desde o principio, foi o meu avô, que hoje ainda é vivo, e que sempre disse que eu seria uma herdeira dele, né? Na luta pela terra (entrevista 2003)*³⁹⁵.

De la región donde el MST realizó la primera ocupación y establecía el primer campamento, la Regional Mandacarú del Movimiento, proviene Dolores, que es hija de pequeños agricultores (son propietarios de diez hectáreas de tierra) de la zona. Ella era la representante por el estado de Ceará en la Dirección Nacional del MST desde enero de 2004³⁹⁶.

Dolores conoció el Movimiento cuando en 1989 éste comenzó a organizarse en Ceará, aunque en un primer momento participó “*apoyando al MST, como una líder de*

³⁹³ Andoni es uno de los once hijos de Maritxu. Actualmente forma parte de la Coordinación Nacional del MST y de la Dirección Estatal en Ceará.

³⁹⁴ Federica solicitó a los padres de Bidane la autorización que precisaba por ser menor de edad. Su padre se la concedió pensando que ella cesaría como dirigente al regresar del curso.

³⁹⁵ Los abuelos, padres y algunos hermanos de Bidane están actualmente asentados en el Asentamiento 25 de Maio. La familia de Bidane apoyan totalmente al MST y son grandes amigos de Federica, aunque todavía hoy no han aceptado que su hija se implicase como dirigente.

³⁹⁶ Desde enero de 2006 cada estado tiene dos representantes, un hombre y una mujer.

comunidade” (entrevista 2004). Ella formaba parte de la CEB de su municipio desde 1987 y al año siguiente comenzó a trabajar allí como profesora³⁹⁷. En el año 1988 participó de la creación del Partido de los Trabajadores y de una asociación de profesores.

Cuando en 1992 fue despedida como profesora por el Ayuntamiento, decidió incorporarse como militante activa en el MST.

... a minha entrada no MST ela já foi uma entrada mais política, não foi uma entrada tanto pela necessidade da terra. Mas pela questão da Reforma Agrária, pela questão da luta, né? Pela educação (Dolores, entrevista 2004).

La gran aportación de Dolores como militante del MST fue su participación en la creación del Sector de Educación en Ceará, pues participaba en este sector dando apoyo desde el año 1990.

... foi a través dessa participação no sindicato [como coordinadora] que eu tinha um trabalho muito presente ao Movimento Sem Terra, né? Principalmente essa questão da alfabetização de jovens e adultos, né? Essa questão aí das escolas, do direito à escola (Dolores, entrevista 2004).

Tal y como hizo Dolores, Deíne también comenzó colaborando con el MST proporcionándole apoyo en su municipio, situado al sur de Ceará, en la Regional de Caldeirão del Movimiento.

... eu comecei minha vida, uma vida de lutadora, aos doze anos, com os movimentos de Igreja. Então fui para o movimento estudantil. Fui presidente da UEC, União de Estudantes do Crato, Movimento Sem Teto, PJMP³⁹⁸ (Deíne, entrevista 2004).

En el año 1990 Deíne era coordinadora del Movimiento Sin Techo en la ciudad donde nació y vivía en aquel entonces. El MST ya existía en la región *Sertão Central* (la Regional Mandacará), así que Federica fue a Cariri para reunirse y conversar con los líderes de la comunidad con la intención de expandir el MST al sur de Ceará.

Como eu fazia parte de um movimento já organizado no município, eu fui convidada para ir para essa reunião. Fui para a reunião, conversei e com organização com movimentos populares na região, nós fizemos um acordo junto

³⁹⁷ Desconozco más datos sobre el trabajo de Dolores.

³⁹⁸ Deíne, Bidane y Andoni fueron miembros de la Pastoral da Juventude do Meio Popular. La PJMP: *Formava a juventude e empregar a juventude se envolver no meio. Não tenho que fazer, vá para se envolver nas drogas. Vá ser bandido nas cidades. E a Pastoral da Juventude ela aglutinava os jovens. A idade de participar era (...) dez anos já, mas eles aceitavam vir gente com nove anos de idade dependendo da sua cabeça. Então de dez a catorze, a quinze anos, você vinha participar dos grupos de jovens (...) Os temas era tipo como fosse na escola. (...) as religiosas tinham uns padres que trabalhavam por idade com as pessoas. Mas tinha um momento separado e tinha um momento de todo o mundo junto (Bidane, entrevista 2004).*

com o MST, que iríamos a partir daquele momento dar todo apoio necessário para uma ocupação de terra naquela região (Deiñe, entrevista 2004).

Fue a partir de entonces que Deiñe comenzó a participar en las reuniones y en la lucha por la tierra en su región. Recibían a las militantes Sin Tierra y las acompañaban. Realizó sus primeros trabajos de base y fue convidada para participar en el Encuentro Estatal del MST. Fue entonces que empezó a vivir la “*mística do MST*”³⁹⁹.

Mientras Deiñe militaba en movimientos sociales y de la Iglesia, además de apoyar al MST, trabajaba como enfermera en una empresa privada. Así pasó un año como “*militante más bien de apoyo*” del Movimiento, aunque asumía algunas tareas en la radio, en entrevistas y en el *Jornal Sem Terra*⁴⁰⁰. Deiñe participaba en las reuniones y en algunos encuentros del Movimiento siempre que pudiese combinarlo con el trabajo. Poco a poco ella se iba implicando más en las ocupaciones y en los campamentos. Entonces fue cuando Federica le encomendó la tarea de hablar representando al MST en un acto contra el entonces Presidente de la República, Fernando Collor⁴⁰¹:

Um dos grandes atos do Fora Collor, por trabalhar numa empresa privada, infelizmente a direção estadual mandou uma tarefa, que eu teria que falar num ato de cinco mil estudantes. Até aí eu era do MST, mas meu chefe não sabia (Deiñe, entrevista 2004).

Deiñe subió al estrado y habló como militante de la Dirección Estatal del Movimiento Sin Tierra. En la empresa donde trabajaba se enteraron de su militancia y su jefe la despidió al día siguiente. Deiñe comunicó a la dirección del Movimiento que estaba a disposición de la organización e hizo la “*opción de vida*”. Fue enviada al *Sertão Central* donde hizo un curso de comunicación popular y asumió tres regionales como dirigente del MST.

Los inicios de la militancia social y política de Federica, Bidane, Dolores y Deiñe tienen un rasgo en común con las mujeres militantes “históricas”: el vínculo con la Iglesia Católica. La asociación con sectores progresistas de la Iglesia Católica es una constante

³⁹⁹ Deiñe hace referencia a la *mística* como el aspecto más espiritual de los militantes Sin tierra.

⁴⁰⁰ El *Jornal Sem Terra* es un periódico mensual del MST que surgió antes de la fundación oficial del Movimiento en Rio Grande do Sul (1981), como *Boletim Sem Terra*. Esta publicación, además del carácter divulgativo, sirve como material de información y formación de los militantes Sin Tierra. Además del *Jornal Sem Terra*, el MST publica bimensualmente la *Revista Sem Terra*. Las dos publicaciones se pueden consultar en su página web <www.mst.org.br> [Consulta, 4 de octubre de 2010]. Una de las preocupaciones del MST desde su fundación es contrarrestar la influencia de los grandes medios de comunicación a través de sus propios medios de difusión: el *Jornal Sem Terra*, la *Revista Sem Terra*, la página web y las radios comunitarias. Todo ello gestionado por el Sector de Comunicación.

⁴⁰¹ Presidente de Brasil entre 1990 y 1992, fue cesado con un *empeachment*. En todo Brasil se habían producido actos masivos contrarios al Presidente de la República Collor.

en el MST, sobre todo entre los militantes mayores de 30 años⁴⁰². Bidane incluso llegó a plantearse ser monja antes de entrar en el MST.

Incorporarse en el Movimiento Sin Tierra significó para estas mujeres, según Deíne, que:

Desde então larguei minha casa, larguei minha família, larguei meu trabalho. Isso aí, botei mochila nas costas como qualquer um outro militante fazendo essa bandeira (entrevista 2004).

Estas cuatro militantes comenzaron a actuar como dirigentes del Movimiento y asumir las tareas asignadas que, en muchas ocasiones, significaban viajar por Ceará e incluso por todo Brasil.

Sus primeras experiencias como militantes del MST en Ceará coinciden con la historia de ocupaciones, campamentos y asentamientos en el Estado.

6.2.2 ORGANIZANDO O POVO

Quixadá fiz contato com sindicato, com pessoal da CPT de lá, com a CUT, né? Aí depois eu fui para São Paulo para uma reunião da Direção Nacional e retornei para o estado. E a partir daí nós priorizamos três municípios. Quixadá, Quixeramobim e Canindé, fazendo trabalho de base (Federica, entrevista 2003).

Cuando los dos militantes y la militante del MST llegaron a Ceará, su primera tarea fue presentarse a los contactos que tenían en el Estado. La lucha por la tierra estaba aconteciendo por todo Ceará, con las CEBs y la CPT como denominador común. El asesinato de un padre y su hijo en una *fazenda* de Canindé donde ocho familias estaban luchando por la tierra, saltó como noticia en la prensa:

... eles viram que aqui estava pesado e vieram-nos ajudar. Mas foi muito bom. Depois que eles chegaram a gente teve uma luta. Tem muita, houve muita opressão de polícia, disso, daquilo outro, mas graças a Deus a gente vem fazendo as ocupações, a Reforma Agrária (Maritxu, entrevista 2004).

Cuando hicieron las primeras reuniones en los municipios con los trabajadores rurales que habían convidado a participar para organizar una ocupación de tierra:

... a CPT ficava doidinhos com nós. (...) “Nós aqui estamos sessenta anos e nunca conseguimos mobilizar!” Aí eles fizeram uma vez uma reunião só no

⁴⁰² Algunos los principales dirigentes nacionales incluso estudiaron en seminarios. Por lo tanto nos encontramos ante líderes formados dentro de la Iglesia Católica, por supuesto, ligados a la Teología de la Liberación. En una ocasión le pregunté a Pere Casaldàliga cual era su opinión sobre el hecho de que aquellos que ellos formaron se fueran y militaran en un movimiento ajeno a la Iglesia. Su contestación fue muy concisa: “para mí es un honor” (conversación mantenida en 1999 en Riberão Cascalheira).

medonho de jovens. “Não, aqui é assim, assim, assim, assim... vocês não vão fazer ocupação” (Federica, entrevista 2003)⁴⁰³.

Federica enfatizó aspectos de lo que estaba ocurriendo en las luchas por la tierra en Ceará y el papel que jugaba la CPT. Se trataba de luchas en *fazendas* concretas, con poco contacto entre sí y organizadas aisladas unas de otras⁴⁰⁴ y la CPT tenía un papel de apoyo, formación y asesoría jurídica, pero no de organización de la lucha ni de “reclutamiento” de militantes. De hecho, veremos más adelante como el MST se fue expandiendo por el estado y conociendo otras luchas con las que fueron sumando fuerzas. Pero no hay que olvidar que dentro de la CPT había diferentes posturas con respecto a la lucha por la tierra⁴⁰⁵.

Las militantes del MST llevaban desde su fundación militando en el Frente de Masas y organizando ocupaciones. La posición de Federica era clara:

... vocês podem levar sessenta anos aqui, mas eu estou fazendo essas reuniões junto com outras pessoas do Movimento e eu, que eu sé é que o pessoal vai para a ocupação, sim. Por que o pessoal tá dando o nome, tá dando a palavra, e vão para terra (entrevista 2003).

Maritxu confirmó la certidumbre de Federica:

Aí quando nós aqui estavamos nesses grandes sofrimentos, chegou os companheiros para nos ajudar. (...) com duas reuniões que houve, aí nós ocupamos aqui. A fazenda aqui (entrevista, 2004).

Es fundamental el papel que jugaron los dos militantes del MST y Federica en 1988 y 1989 en la fundación del Movimiento en Ceará. Durante meses estuvieron contactando organizaciones de trabajadores, recurriendo a personas conocidas o recomendadas y haciendo trabajo de base reuniendo “sin tierra” para realizar ocupaciones. En julio de 2004 asistí en Fortaleza a un acto que era parte de la celebración de los 15 años del MST en Ceará, en el cual Maritxu y Federica hablaron de los inicios. Federica hizo referencia a lo difícil que fue venir de otro Estado y encontrarse con múltiples obstáculos y sin ningún recurso.

⁴⁰³ Fernandes (2000:116) escribió: *a maior parte dos trabalhadores não estava convencida da possibilidade de se construir um movimento camponês forte como propunha a articulação.*

⁴⁰⁴ Según Fernandes (2000:115): *Em nenhum momento a luta deixou de acontecer, se bem que de forma isolada e muito mais de resistência para não sair da terra do que para entrar na terra.*

⁴⁰⁵ *Apesar de uma ação forte da CPT na região, os seus agentes evitam participar das reuniões quando a discussão se volta para a organização dos trabalhadores para uma ocupação de terra. Algumas freiras e agentes missionários discordam dessa estratégia de luta por entenderem que os trabalhadores não irão participar de forma massiva, no que poderá comprometer e expor o pequeno grupo envolvido. Mas a liderança do MST avalia que pela expressiva motivação dos trabalhadores a ocupação se realizará com uma grande participação (Sales, 2004:148).*

El primero en ir a Ceará fue un militante del MST en septiembre de 1988, época de la *seca* en el nordeste brasileño⁴⁰⁶. Su primer destino fue el *Sertão Central*, la ciudad de Quixadá, una zona conocida por las graves sequías. Prevalecía la idea de que:

*... aqui podia vir quem viesse, mas não conseguiria construir o Movimento porque era muita dificuldade, né? E muitos conflitos de terra (Bidane, entrevista 2004)*⁴⁰⁷.

En febrero de 1989 Federica llegó a Ceará. En aquel momento, lo único con lo que ella contaba eran los contactos que habían establecido sus compañeros durante su estancia anterior en el Estado y con Maritxu y Tanio, los dos militantes que habían asistido en 1985 al 1º Congreso del MST en Curitiba. De hecho, cuando Federica dijo que no contaba con ningún recurso, hacía referencia a que no tenía dinero, ni amigos, ni infraestructura alguna:

... a Federica chegou aqui, andou na galopa de cavalos dos trabalhadores, andar de bicicleta, andava de pé e ficava cada dia num canto. E dormia grande parte nas rodoviárias. Todo sozinha (Bidane, entrevista 2004).

La propia Federica en su charla para las militantes del MST en un acto de julio de 2004 en Fortaleza, explicaba como en varias ocasiones tuvo que pedir en las estaciones de autobuses dinero para poder comer y viajar.

Pero a pesar de todas estas dificultades y penurias, Federica logró según Bidane que:

... no mês, final de março para início de abril (...) estava com tudo mapeado. Tudo! E fazia trabalho de base com o Toco do Monte Castelo, com o Mero da Caixadinha, com a Maritxu lá em Quixadá e conseguiu uma casa do Teno, que era do sindicato (...) servidores públicos federais, e eles levaram ela para casa dele (entrevista 2004).

Cuando las militantes del MST organizan una ocupación de tierra lo primero que hacen es estudiar el área, definir las tácticas de movilización, reunir a personas y desarrollar debates políticos sobre Reforma Agraria (Sales, 2003:63). Eso fue lo que hizo Federica en cuatro meses: escoger un área a ser ocupada con posibilidades de expropiación, reunir a las organizaciones locales y el *mapeamento* [cartografiado] de los municipios, *fazendas* y comunidades a ser movilizadas.

⁴⁰⁶ De julio a diciembre el clima es seco y muy caluroso provocando, según las lluvias caídas en los meses anteriores, una fuerte sequía.

⁴⁰⁷ Según Fernandes (2000:116): “*Todavía, a situação de miséria dos trabalhadores sem-terra e a seca foram motivos que levaram à conclusão que, naquele momento, não haveria condições de organizar a luta no sertão cearense*”.

Otras militantes del MST⁴⁰⁸ acudieron a Ceará para ayudar a realizar la primera ocupación del Movimiento en el Estado. Al tener Federica todo el Estado *mapeado* [cartografiado] pudo distribuir a las personas que participarían en el trabajo de base entre tres municipios: Quixadá, Quixeramobim y Canindé.

Los grandes logros de todos estos militantes del MST, especialmente de Federica, fue conseguir la adherencia de otras organizaciones al MST (como por ejemplo el Sindicato de Trabajadores Rurales de Quixeramobim) y de aquellas personas que conocían desde que nacieron la lucha por la tierra en Ceará porque la habían vivido. Izade⁴⁰⁹, que es hija de Francesca, ya estaba en la lucha por la tierra cuando las militantes del MST llegaron a Ceará. Según sus propias palabras:

... eu adolescente, no 86 iniciou se a luta dessa terra. (...) E eu participei da luta assim com os meus pais, fazendo esforços, sacrifício a minha comunidade. (...) No 88 eu fui convidada a fazer parte de uma reunião para conhecer melhor o MST. Aí, quando eu cheguei lá na reunião, eu vi que a história do MST era a nossa história do [Asentamiento] Lagoa do Mineiro. Não tinha nada diferente (Izade, entrevista 2004).

Izade y su familia aceptaron la invitación de participar con el Movimiento en los campamentos, lo que les llevó a terminar militando en la organización desde el asentamiento donde viven.

Cuando se produjo la primera ocupación del MST en el estado de Ceará:

... ela [Federica] volta lá na instância [Dirección Nacional del MST] e disse que tinha ocupado uma área de 23 mil hectares, que era a maior área em todo o estado de terra que tinha sido ocupada por quase 400 famílias, né? Isso foi a moral dela e todo o mundo, né? Porque não acreditava que ia conseguir construir. (...) Que ninguém queria vir para este Ceará bem seco e construir o Movimento. (...) Mas daí ela foi ousada e daí construiu esse Movimento belo que é hoje (Bidane, entrevista 2004).

Cabe hacer hincapié en que el mérito principal, aunque no exclusivo, de todos los logros de la movilización en esos primeros meses en Ceará fue de una mujer joven⁴¹⁰, para doble sorpresa de algunos miembros de la Dirección Nacional del MST. Como hemos visto, antes de la llegada de Federica a Ceará, un militante del MST de Espírito Santo había ido a Ceará para conocer la región y trabajar en el establecimiento del MST en el

⁴⁰⁸ De los estados de Paraíba, Santa Catarina, Sergipe, Alagoas y Espírito Santo. En el MST existe lo que se llama “brigada nacional”: una brigada formada por militantes de varios Estados que son enviados allí donde requieren ayuda durante un tiempo determinado.

⁴⁰⁹ Presidenta de la *Cooperativa de Produção Agropecuária da Lagoa do Mineiro* –COPAGLAM en el año 2004.

⁴¹⁰ Federica había cumplido 23 años en marzo.

Estado, pero finalmente habían llegado a la conclusión de que en aquel momento no existían condiciones para organizar la lucha por la tierra en Ceará. Un dirigente de la Dirección Nacional del MST parece ser que exclamó:

... longa vida as companheiras do Ceará. Porque a história de aqui [Ceará] foi muito e... um pouco duvidoso, principalmente para os companheiros do Sul e do Sudeste (Bidane, entrevista 2004)⁴¹¹.

6.2.3 OCUPANDO LOS PRIMEROS LATIFUNDIOS EN CEARÁ

Aí com a nossa chegada aqui, o dia 25 de maio [1989]. Nós chegamos aqui às duas horas da madrugada, acampamos ali, trezentas ou quatrocentas famílias. (...) para nós não foi muito difícil, não. Conseguimos essa terra (Maritxu, entrevista 2004).

Como hemos visto, Federica ya había cartografiado todo el Estado y estaban realizando reuniones en tres municipios del *Sertão Central* de Ceará⁴¹². Los asentados, los trabajadores que luchaban por la tierra y miembros del Sindicato de Trabajadores Rurales formaron una comisión provisional. Además, organizaron encuentros municipales y regionales con personas que vivieron diferentes experiencias de organización popular, trabajando en las Comunidades Eclesiales de Base, en la Comisión Pastoral de la Tierra, en sindicatos y en el Partido de los Trabajadores⁴¹³.

En cuatro meses los militantes del MST habían conseguido organizar a unas 450 familias y ocupar un latifundio de 23 mil hectáreas en el municipio de Madalena. Esa fue la primera ocupación de tierra y el establecimiento del primer campamento del MST en el estado de Ceará. Según Maritxu:

... se organizava todos os dias, desde que o dia amanheceu do dia 25 de maio, que amanheceu ali nós na mata e nós começemos a se organizar. Eu trouxe vinte e duas famílias, outros trouxeram tantas famílias, e assim nós começemos se organizar fazendo reunião, voltando para dentro do acampamento e fazendo as reuniões, escolhendo pessoas da comissão de alimentação, da comissão de limpeza, educando, também da comissão de educação, saúde, todos nós tinha a nossa equipe, e mais as pessoas que ficavam vigiando quem vinha apoiar nós e quem vinha contra nós (entrevista 2004).

La *Fazenda Reunidas São Joaquim*, situada en el municipio de Madalena, era un conjunto de medianas y pequeñas propiedades que:

⁴¹¹ Ver nota a pie de página 407.

⁴¹² Los municipios de Canindé, Quixadá y Quixeramobim.

⁴¹³ Ver 1ª Parte, 3.4.1 Frente de Masas. Aquí se explica la experiencia concreta en el Estado de Ceará.

... foram incorporadas no processo de expropriação do campesinato pela grilagem⁴¹⁴ e violência contra os trabalhadores rurais (Fernandes, 2000:116).

Según Maritxu, tres días después de ocupar la tierra, “*fuimos a Fortaleza (...) a reivindicar la emissão de posse y nos fue dada*” (entrevista 2004). Un grupo de cien personas ocuparon el INCRA en Fortaleza para exigir la expropiación de la tierra, ya que en realidad estaba decretada desde 1986⁴¹⁵. En nueve días fue firmado el decreto de *emissão de posse* por parte del INCRA, iniciándose así los trabajos de implantación del asentamiento (Fernandes, 2000:116).

Por lo tanto, la primera ocupación del MST en el estado de Ceará se saldó con la victoria de los Sin Tierra.

Como ya hemos visto, los jóvenes del campamento estuvieron quince días en un curso de formación de militantes en Paraíba y cuando volvieron comenzaron a militar en el Frente de Masas⁴¹⁶ del ya fundado MST de Ceará. Entonces, Federica les indicó que “*ahora vosotros vais a ayudarnos a movilizar [a los trabajadores] para la próxima ocupación*” (entrevista 2003).

El objetivo de la segunda ocupación en el estado de Ceará fue la *Fazenda Tiracanga* de 3.750 hectáreas, ubicada en el municipio de Canindé. Esta fue la primera ocupación que organizaron Bidane y Andoni como militantes al regresar de Paraíba. Según Bidane “*así como militante ya, (...) la primera ocupación fue el uno de septiembre del mismo año [1989]*” (entrevista 2003).

En esta ocasión la policía y la *União Democrática Ruralista* – UDR⁴¹⁷ estaban preparadas para intentar impedir nuevas ocupaciones del MST. La policía estaba pendiente a los posibles movimientos de camiones llenos de familias Sin Tierra (Fernandes, 2000:117).

Federica me contó riendo lo acontecido durante esta ocupación, pues la historia se ha convertido en un mito en Ceará por los problemas con la policía, con los *fazendeiros* y porque finalmente los militantes lograron ocupar dos latifundios en vez de uno.

Según Federica, era una ocupación “*grande*” en la que participaron 700 familias. Cuando se dirigían hacia la *Fazenda Tiracanga*, la policía y los *fazendeiros* les cerraron

⁴¹⁴ Apropiación ilegal y fraudulenta de tierras.

⁴¹⁵ *De fato, restava para a consumação do processo a pressão dos sem-terra* (Fernandes, 2000:116).

⁴¹⁶ La historia de militancia en el MST será estudiada en otro capítulo más adelante. También a partir de la experiencia transmitida en las entrevistas.

⁴¹⁷ Ver página 77, nota a pie de página 182.

el paso en el municipio de Chorozinho. Cinco camiones que procedían de la región de Quixadá fueron interceptados, pero los grupos de familias que salieron de los municipios próximos a Canindé consiguieron llegar a la *fazenda* que iban a ocupar (Fernandes, 2000:117).

Por aquel entonces Federica ya era conocida en Ceará como líder del MST. Ella con otra militante se trasladaban en una moto. Federica explicaba que habían dejado todo lo que llevaban con las personas que esperaban a que llegasen los camiones para trasladarlos, mientras ellas dos se adelantaban. Entonces, según Federica:

Quando nós chegamos aí, tombaram. O fazendeiro gritava: “ah! Tu não é corajosa, tira capacete” (risas)⁴¹⁸. Aí levaram nós escoltadas, eu e Karina, para um cantinho, nós rodeadas de soldados. Aí o primeiro caminhão chegou, com o pessoal já estava tudo orientado (...) que nem conhecia o pessoal todo, chegou, ficou lá num cantinho, testificou que não conhecia a gente, aí a policia mandou todos eles ir para delegacia e nós ficamos lá. (...) Quando nos liberaram, só um pneu na moto tava furado. Os fazendeiros tiraram ao pneu da moto (Federica, entrevista 2003)

Las dos siguieron su camino prácticamente sobre una de las ruedas de la moto, “yo iba casi encima del manillar y Karina en el sillín del motorista” (Francisca, entrevista 2003)⁴¹⁹.

Como señalé, esta movilización en vez de evitar la ocupación de un latifundio, favoreció que se ocuparan dos *fazendas*. Cuando los camiones fueron liberados por la policía y obligados a regresar por donde habían venido, 200 familias de Sin Tierra se dirigieron al municipio de Itapiúna y ocuparon la *Fazenda Touros*, de 1300 hectáreas (Fernandes, 2000:117).

... nós fizemos duas que foi na Tiracanga, quem chegou de Canindé, Madalena, e tal, fez ali onde nós tínhamos previsto. E aqueles que a polícia conseguiu parar, para não seguir viagem, a gente fez outra que foi em Touros. Que foi no município lá de Tapiúna (Federica, entrevista 2003)⁴²⁰.

Las familias que la ocuparon fueron desalojadas de la *Fazenda Touros* por la policía, pero se dirigieron a Fortaleza y allí ocuparon la oficina del INCRA. Finalmente fueron

⁴¹⁸ En una ocasión Bidene me explicó esta misma historia y puntualizó que le pidieron a Federica que se quitara el casco para poder comprobar que era una mujer “con larga melena”.

⁴¹⁹ Esta es una de las historias que cuentan militantes del MST de Ceará como “batallas”, mostrando el “coraje” de Federica. La he oído en más de una ocasión.

⁴²⁰ Cuando se prepara una ocupación, los militantes del Frente de Masas encargados de buscar y definir los latifundios de la zona que pueden ser expropiados según la ley, intentan tener más de una opción, por si surgen problemas. Como hemos visto, el trabajo de base de los militantes del MST se realiza en diferentes municipios de la misma zona y después todos convergen en la ocupación.

asentadas en diversas áreas del Estado. La *Fazenda Touros* fue expropiada en 1991 y otro grupo de familias fue asentado en la tierra (Fernandes, 2000:117).

Pero la policía no logró desalojar a las familias que ocuparon la *Fazenda Tiracanga* a pesar de intentarlo en dos ocasiones. Negociaron con el gobierno y cuatro meses después esa *fazenda* también fue expropiada por el INCRA.

Andoni consideraba que esta segunda ocupación del Movimiento significó un avance en el proceso de lucha por la tierra en Ceará. A partir de este momento, en septiembre de 1989, el Frente de Masas comenzó a realizar trabajo de base por todo el Estado de Ceará, ya con militantes formados por el MST que poseían experiencias de movilización en el propio Estado. Se crea también la Coordinación Estatal del MST e incluso la Dirección Estatal envió a algunas de sus militantes a ayudar en otros estados⁴²¹ (Fernandes, 2000:118).

Desde 1990 el MST se expandió a las demás regiones del Ceará.

... a partir daí então o Movimento depois foi para o norte, que foi ali na Fazenda Ameixa, em Sobral. Pronto. De ali para lá só foi, o Movimento só ocupando terra e instalando então as coordenações regionais, as comissões. E hoje o Movimento então está em quase todo o estado (Federica, entrevista 2003).

A principios de 1990 el Movimiento Sin Tierra en Ceará volvió a realizar ocupaciones masivas de latifundios:

... nós tivemos a ousadia de fazer quatro ocupações nas quatro regionais do estado do Ceará. Que foi Santana do Acaraú, mais na região norte; foi o 10 de Abril no Cariri, que é uma região importantíssima para nós; o sertão central nós reafirmamos com mais ocupações aí; e o maciço do Baturipé. Nessa aí foi que consolidou mais, o Movimento mais forte no Ceará (Andoni, entrevista 2003).

En Cariri, al sur de Ceará, vivía la militante Deïne, que mencioné antes. Deïne explicaba que era la zona del *Caldeirão*, donde había acontecido el movimiento mesiánico del beato Zé Lourenço⁴²². La idea era que ocupar el *Caldeirão* en aquel momento sería

⁴²¹ Bidane fue una de ellas.

⁴²² José Lourenço Gomes da Silva, natural de Paraíba, arrendó unas tierras en el sur de Ceará y formó una comunidad que existió de 1894 a 1926. El Padre Cícero (sacerdote católico y líder de Juazeiro, al que popularmente se le atribuyen milagros) enviaba allá a las familias que no tenían ni trabajo ni vivienda. Fueron expulsados por la policía militar de Juazeiro y sus tierras fueron vendidas. El Padre Cícero cedió a Zé Lourenço una *fazenda* de 500 hectáreas de su propiedad, adonde acudieron familias de todo el Nordeste, llegando a haber más de dos mil personas viviendo en comunidad. A pesar de que eran pacíficos, José Lourenço era considerado una amenaza por las elites cearenses, que lo consideraban un líder comunista. En 1936, cuando hacía dos años de la muerte del Padre Cícero, la policía militar quemó todas las casas de la comunidad y expulsaron a los moradores que no fueron encarcelados. Zé Lourenço había huido a la Sierra do Araripe. En 1938, Zé Lourenço regresa a Caldeirão, donde permanece más de dos años, hasta que es de nuevo expulsado. Murió en 1946, en el Sítio União, en Exu, donde había

rescatar la historia del beato, aunque la intención ulterior no era quedarse en aquella tierra sino recuperar la lucha por la tierra en aquella región.

Pasados unos años, cuando Deíne ya era dirigente en la entonces llamada Regional Maciço, las militantes de la Coordinación Estatal del MST decidieron rescatar la historia de Canudos⁴²³, cuyo protagonista fue el religioso cearense Antonio Conselheiro. Según Deíne, todas las dirigentes del Movimiento pusieron manos a la obra.

Como hemos visto, el MST se considera heredero de todas las luchas por la tierra en Brasil. No sólo los movimientos mesiánicos de Zé Lourenço (Ceará) o Canudos (Bahia) se produjeron en el nordeste, sino que también las Ligas Campesinas (Pernambuco), uno de los referentes del Movimiento⁴²⁴.

Los movimientos mesiánicos fueron luchas de resistencia en la tierra con una participación masiva de gente. Cuando dirigentes del MST hacen referencia a estos movimientos, colocan el centro de interés en esa gran movilización de familias, pues es donde reside su fuerza.

En la madrugada del 20 de mayo de 1995 se produjo la ocupación de la *Fazenda Córrego do Quixinxé*⁴²⁵ (con 5.651,6337 hectáreas según el INCRA) en la que, según Deíne, participaron unas 400 familias que provenían de diferentes municipios de Ceará. Seguidamente montaron un campamento.

La *fazenda* fue expropiada y el día 24 de abril de 1996 fue concedida la *emissão de posse*, siendo asentadas 200 familias (50 de ellos pertenecían al grupo de moradores de la *fazenda* y 150 a los acampados). Durante el periodo de campamento, que duró cerca de un año, algunas de las familias que habían ocupado la *fazenda* fueron desistiendo⁴²⁶.

Después de la creación del Asentamiento Antonio Conselheiro, el MST permaneció allí con la función de mostrar que la lucha no finaliza con la “*conquista de la tierra*” (Sales,

montado otra comunidad (Página web:
<<http://www.crato.ce.gov.br/2007/?op=paginas&tipo=pagina&sessao=208&pagina=457>> [consulta, 4 de octubre de 2010]).

⁴²³ Famosa historia de lucha por la tierra en Canudos, Bahia. Ver 2.1 Herederos de la historia, nota a pie de página 57.

⁴²⁴ Stédile (Oliveira, 2002:104) recordaba: “En 1976 conseguí una beca del departamento de agricultura para estudiar en México durante dos años. Fue allí donde conocí a Francisco Julião, del que aprendí una enorme cantidad de cosas. Yo sólo le hice dos preguntas: ¿qué has hecho mal? y ¿qué has hecho bien?”.

⁴²⁵ Situada en el municipio de Ocara. Esta *fazenda* fue estratégicamente escogida por el MST al estar a 101 Km. de Fortaleza, la capital del estado (Sales, 2003:52).

⁴²⁶ De 280 familias que llevaron a cabo la ocupación y organizaron el campamento quedaron 128, las cuales invitaron a parientes de otras localidades a unirse a ellos hasta llegar a los 150 asentados (Sales, 2003:99).

2003:111-112). Es sólo entonces cuando el Movimiento inicia el trabajo de organización del asentamiento con las familias y realiza también formación política de los asentados, principalmente los jóvenes, para que continúen comprometidos con la lucha de los Sin Tierra.

Se fundó en Ceará la Regional Metropolitana⁴²⁷. Según Deíne:

Nós dirigimos à regional nesse período, começando o início: desde o primeiro acampamento, a formação das lideranças, a direção regional. E hoje está uma regional com oito assentamentos e dois acampamentos (entrevista 2004).

En definitiva, tres características destacan en la creación y consolidación del MST en Ceará. En primer lugar está el trabajo de base de militantes del Movimiento que acudieron a Ceará de otros estados y en particular el papel de Federica, junto a líderes de organizaciones y movimientos sociales de Ceará. En segundo lugar está la ocupación masiva de grandes latifundios, las tres ocupaciones planeadas que se convirtieron en cuatro, con consagración de la victoria de los trabajadores rurales al obtener las *emissões de posse* y ser asentados en la tierra, es decir, según expresión que las militantes del MST emplean: “*conquistaron la tierra*”. Por último, está la formación de las primeras dirigentes cearenses del Movimiento y la creación de la Coordinación Estatal.

Como mostraré a continuación, las dirigentes cearenses del MST que surgieron a partir de 1995, en su mayoría eran hijas de asentados⁴²⁸, jóvenes escogidas y formadas políticamente por el Movimiento en asentamientos y campamentos. Según Sales, refiriéndose al Asentamiento Antonio Conselheiro:

Outras famílias, ainda que reconheçam a importância da luta e legitimem a presença do MST no assentamento, colocam dificuldades em conciliar trabalho e política. A partir dessa falta de disponibilidade dos adultos e do envolvimento dos jovens nos acontecimentos políticos, a direção do MST resolve investir na formação dos jovens (2003:112).

⁴²⁷ Esta denominación es debido a su proximidad geográfica con Fortaleza. Posteriormente fue llamada Regional Denir, nombre del dirigente del MST que fue asesinado cuando unos pistoleros entraron en un campamento el 25 de julio de 2000.

⁴²⁸ Algunas de las militantes actuales del MST provienen de asentamientos creados antes de la llegada del MST a Ceará, como ya hemos visto en el caso de Izade.

6.3 “SEGUNDA GENERACIÓN”: *MOVIMENTO MAIS ORGANIZADO*

A idéia nesse estado, num segundo momento nesse estado, a de você criar mais, de ter mais um Movimento mais organizado (Andoni, entrevista 2003).

Según Andoni, el siguiente paso una vez fundado el Movimiento Sin Tierra en Ceará consistía en ampliar la lucha por la tierra, por la Reforma Agraria y por una sociedad más justa. En un primer momento el Frente de Masas era fundamental para llevar a cabo su principal y específica forma de lucha por la tierra, es decir la ocupación de tierra. Gracias a ese trabajo de base el MST contaba ya con militantes y dirigentes del propio Estado, así como también con campamentos y asentamientos por todo Ceará. Por lo tanto, ahora se trataba de ampliar y consolidar la organización política del Movimiento con la Coordinación Estatal, las Regionales y la creación de los Sectores:

Aí veio o setor de Produção. Para organizar a produção. Para ir os nossos acampamentos, é aí a necessidade de produzir de mostrar para a sociedade, para os próprios trabalhadores acampados, que o retorno às ocupações, o retorno à agricultura que muitas dessas famílias já tinham, com os expulsos das fazendas (Andoni, entrevista 2003).

Las ocupaciones continuaron y en los campamentos se iban sumando y formando nuevos militantes que pasaban a integrar las Coordinaciones Regionales. Además nuevos dirigentes que provenían de las regionales y de los asentamientos se iban añadiendo a la Coordinación Estatal. También se fueron creando los diferentes Sectores según las propias necesidades del MST en el Estado.

El Movimiento continuaba creciendo en Ceará, consolidándose. Ya comenzaba a ser conocido por la población, negativa o positivamente. Cuando se mencionaba el MST la gente sabía que se estaba hablando de un movimiento social que luchaba por la tierra ocupando o invadiendo latifundios y que había obtenido conquistas o victorias.

Aquellas militantes que se incorporaron en el Movimiento a partir de 1995 lo hicieron de la mano de las militantes que habían fundado el MST en Ceará. Aunque en su gran mayoría provenían de familias que ya habían luchado por la tierra en el Estado, su experiencia personal comenzó en el MST.

Se pueden distinguir dos contingentes de militantes según su iniciación en el Movimiento. El primer contingente está formado por aquellas mujeres que entraron al MST participando directamente en una ocupación de tierra, es decir, habían participado en las reuniones y habían ocupado la tierra junto con sus familias. Estas mujeres y estos hombres formaron parte de la Coordinación del Campamento y/o del Asentamiento. El segundo contingente lo constituyen jóvenes de campamentos y asentamientos que

comienzan formándose en los encuentros y cursos del Movimiento, así como en la práctica haciendo trabajo de base en el Frente de Masas y coordinando a las familias sin tierra en ocupaciones y en campamentos para ayudarles a organizarse.

6.3.1 OCUPAR Y CONOCER: *EU TINHA MEDO*⁴²⁹

*Eu tinha medo. Eu tinha muito medo, assim a pesar de estar assim uns três meses tinha havido aquele massacre, no Pará*⁴³⁰. *Estava com três meses que tinha acontecido* (Alba, entrevista 2000)

Alba trabajaba en tierra ajena para un *patrão*. Vivía con su marido, Koldo, en la *fazenda* y trabajaban de *meia*⁴³¹. El *patrão* les pagaba en especie y el poco dinero que Koldo ganaba sólo llegaba para pagar la leche de su hijo. Koldo cayó enfermo y el *patrão* le obligaba a continuar trabajando, además de burlarse de su desgracia:

... o patrão foi diz, aí justamente passou a noticia que... Eldorado dos Carajás, aquela noticia. Aí o patrão foi diz assim, como uma brincadeira para o Koldo assim: “aí Koldo, tu também não quer ir não a servir de bucha?” (entrevista 2000)⁴³².

En aquel entonces, Alba y Koldo participaban asiduamente en una comunidad vecina⁴³³. Se presentaron dos militantes del MST invitando a todas las personas a participar en una reunión del Movimiento que estaban preparando para organizar una ocupación. Alba concretamente no quería participar de la ocupación, pero su situación en la *fazenda* era insostenible con su marido enfermo. Koldo decidió luchar por la tierra, así que finalmente Alba optó por acompañar a su marido: “*Y ahí nos metimos debajo de una (...) barraca de lona*” (entrevista 2000).

Pero, ¿qué fue lo que llevó a Koldo y a Alba a superar todos esos miedos y a pesar de su enfermedad enfrentar al *patrão* y decidirse a luchar por la tierra? Lo que le hizo implicarse y entrar en el MST:

⁴²⁹ Los dos casos que expongo en este apartado forman parte de mi primer trabajo de investigación: Carballo, 2002.

⁴³⁰ 17 de abril de 1996: 19 campesinos sin tierra fueron asesinados por la policía en una carretera del municipio Eldorado dos Carajás, en Pará. Familias del MST la habían bloqueado como un acto de protesta más en su reivindicación para que una *fazenda* fuera expropiada. Ver nota a pie de página 202.

⁴³¹ Koldo y Alba trabajaban como *meeiros*.

⁴³² Ver nota pie de página 373 sobre los mecanismos de control.

⁴³³ No especifica que tipo de reunión, aunque deduzco que era relacionada con la Iglesia Católica, pues al principio de la entrevista había indicado que: “*aí também nós participávamos de igreja, celebrando missa, celebrando as celebrações e participando de missa, esse movimento com a pastoral*” (entrevista, 2000)

Sentindo que tinha necessidade de se engajar numa terra, sair da mão do latifundiário, né? Sempre a gente viveu, os pais da gente, os avós, trabalhou com latifundiários, nunca teve oportunidade de fazer, morar na tua moradia digna para morar, e a gente viu esse exemplo do MST ocupando terra, tinha as terras, o pessoal que ocupava as terras, depois da terra conquistada tinha a sua moradia, e até na sua terra para trabalhar fazer o seu pão de cada dia naquela terra (Alba, entrevista 2003).

La *Fazenda Camará*, fue expropiada el 11 de marzo de 1997, diez meses después de ser ocupada. La *emissão de posse* fue concedida en agosto de 1997, fecha en que Koldo y Alba se convirtieron en asentados del Asentamiento Zé Lourenço, en Chorozinho⁴³⁴.

Koldo se transformó en un destacado dirigente de la Coordinación de la Regional Denir⁴³⁵ hasta su muerte en un desafortunado accidente en el año 2006. Alba se convirtió en la coordinadora del grupo de mujeres del asentamiento.

Carmen también era coordinadora del grupo de mujeres en su asentamiento, Che Guevara⁴³⁶. Como Alba, ella también había sentido miedo de participar en una ocupación del MST. En este caso fueron dos de sus hijos los que tomaron la iniciativa de ocupar.

El marido de Carmen era *meeiro* en un latifundio y ella trabajaba para *patrão*:

... eu toda a vida fui agricultora. Trabalhava em colheita de castanha, de roçado, também de raspção de mandioca na casa da farinha (...) E levantava às 4 horas da madrugada, chegava em casa às 5 horas, raspava mandioca para a produção 50 centavos um caixão que é a coisa mais enorme do mundo, mas para o patrão, não era da gente (entrevista 2000).

El matrimonio formaba parte en una comunidad “*sólo de religión, de misa, de celebración*” (entrevista 2000). Entonces fue cuando recibieron una invitación para participar en las reuniones del MST, a las que asistía sólo uno de sus hijos, aunque a la hora de realizar la ocupación, en marzo de 1998, le acompañó uno de sus hermanos. Los dos hijos convencieron al padre para que se añadiese a la lucha por la tierra. Su marido y ella entraron en el campamento en octubre de ese mismo año. Entonces fue cuando ella comenzó a “*gustar de la lucha*” (entrevista, 2000).

⁴³⁴ Chorozinho está situado a 40 Km. de Fortaleza, la capital de Ceará. El *Assentamento Zé Lourenço* forma parte de la *Regional Denir* del MST.

⁴³⁵ *Depois que eu já vim para terra atuar no MST, aí começou se engajar no MST, e eu comecei fazer parte da direção regional, né? E hoje eu faço parte da direção regional, estou no setor de produção. Na direção regional do MST (Koldo, entrevista 2003).*

⁴³⁶ Situado en el municipio de Ocara, Regional Denir del MST en 2004. El Asentamiento Che Guevara posee un área de 1.388 hectáreas, con 45 familias asentadas (85% del campamento construido en la ocupación de la tierra y 15% eran moradores de la *fazenda*). Los acampados provenían de los municipios de Ocara, Chorozinho, Pacajus, Baturité, Aracoiaba y Fortaleza.

Las familias permanecieron un año y medio acampadas. Los propietarios de la *fazenda São José* negociaron voluntariamente con el INCRA la venta de la tierra⁴³⁷. En octubre de 1999 el INCRA recibe del Poder Judicial la *emissão de pose* del inmueble expropiado. Carmen, junto a su marido, y sus dos hijos fueron asentados allí.

Alba y Carmen recibieron una invitación para participar en las reuniones del MST de preparación de ocupaciones, pues el Movimiento ya estaba organizado en Ceará y el Frente de Masas actuaba ya con sus militantes. Aunque la decisión primera de ocupar no es de ellas, finalmente se implican en la lucha por la tierra participando en la organización del grupo de mujeres de su asentamiento.

6.3.2 DIRIGENTES A TIEMPO COMPLETO: *VIDA EM COMUNIDADE*

Não sei, era antes tinham acontecidos todos os conflitos, toda aquela historia dos conflitos, eu tinha tal vez e ainda tenho que eu não conseguia bem entender por que todo isso acontecia e só depois que eu conheci o Movimento comecei a conhecer a historia que eu comecei a entender mais ou menos as coisas, e eu acho que esse é o maior motivo de estar no Movimento (Diana, entrevista 2000).

Diana es la hija de Mercedes⁴³⁸. Ella tenía seis años cuando asesinaron a su padre. Por tanto, como indicaba, todos aquellos conflictos en la lucha por la tierra en su región los vivió de pequeña y los comenzó a entender de joven. Fue cuando comenzó a militar en el Movimiento y a ser protagonista, como dirigente, en la lucha por la tierra. Para Diana vivir en comunidad formaba parte de su educación. Desde pequeña participaba con su madre y su padre en las celebraciones religiosas y en las reuniones de trabajadores rurales. Conoció el MST en 1992 a través de su madre, pues la acompañaba a todas las movilizaciones del Movimiento.

Cuando Diana tenía 16 años, en 1996, entró como militante en el MST participando en un curso de formación política de la Escuela Estatal y posteriormente otro en el estado de Maranhão⁴³⁹. Al regresar:

... já comecei a atuar, mas eu fiquei na secretaria [local del MST], aqui da região, organizando contabilidade... fiquei na secretaria como secretaria, também como militante ao mesmo tempo, quem teve fazer trabalho na base, quando eu ficava na secretaria. Aí eu passei um ano na secretaria, eu acho, quase um ano. Aí depois que eu saí mesmo e fui trabalhar na base, com as mulheres (entrevista 2000).

⁴³⁷ En Ceará hay algunos propietarios que prefieren esa opción a tener unas tierras ociosas que no le reportan beneficios y cuyo precio en el mercado no es atractivo.

⁴³⁸ Mercedes tiene otra hija que es dirigente del MST en Rio Grande do Sul.

⁴³⁹ El Curso Prolongado y el Curso Básico de la Escuela Nacional, para cuadros del MST.

Diana no llegó a completar los estudios primarios⁴⁴⁰. Según ella, no tuvo oportunidad de estudiar porque “*es muy difícil, tenía que irme a la ciudad y no podía pagar una escuela particular*” (entrevista 2000).

En cambio, Laia terminó sus estudios en la escuela del Asentamiento Santana donde vivía con sus padres. Esa escuela fue lo primero que se construyó cuando las familias fueron asentadas en 1986⁴⁴¹. Pero Laia recuerda que:

... a gente chegava das comunidades, muitos nunca tinham ido à escola por que não tinha acesso, a gente. Eu lembro que eu andava de sete anos, mas a gente andava a passo doze kilómetros a pé todos os dias para ir à escola (entrevista 2000).

A pesar de ser niña cuando su familia fue asentada, Laia aún recuerda cuando su padre trabajaba de *meia* para un *patrão*:

... tinha que dar reparto para o patrão, e a parte que ficava para ele não dava para a gente sobreviver por que tinha que comer, (...) meu pai tinha muito filho, (...) e só dava praticamente para comer. A gente tinha dificuldade muito grande no tema do vestir, de calçar, de ter que comprar o remédio por que não tinha condições (entrevista 2000).

Desde los 13 años Laia daba catequesis a los niños y participaba en un grupo de jóvenes en el asentamiento donde vivía, además de ayudar en la escuela. Pero ella necesitaba aportar más como voluntaria, así que comenzó a ayudar a organizar grupos de jóvenes y de catequesis en asentamientos y campamentos vecinos. Fue entonces cuando:

... fui convidada para começar a participar dos encontros na regional [del MST], e aí daqui a pouco fui me identificando muito com o trabalho na educação, e fui convidada a trabalhar, comecei a trabalhar a educação também nos acampamentos vizinhos e na regional, (...) E aí fui participando nas atividades da regional né? (...) E a gente foi assumindo (entrevista 2000).

Laia fue dirigente en la Regional Denir y posteriormente de la Dirección Estatal del MST, participando en diferentes sectores, como por ejemplo, el de Producción, el de Educación y el de Formación. Laia pertenece además a la Coordinación Nacional del Movimiento y al Sector de Formación en el ámbito nacional.

Helena, como Laia, vivía con su familia en un asentamiento que:

⁴⁴⁰ El equivalente a la Escuela Primaria en el Estado Español.

⁴⁴¹ *... foi desapropriada por que era terra devoluta do estado né, mas que tinha um fazendeiro só apossado nela e não conseguiam. Depois de vinte anos, eles ocuparam a terra, e depois que eles ocuparam logo com três meses ainda, conquistaram a terra* (Laia, entrevista 2000). Ver nota a pie de página 372.

... foi desapropriado pelo INCRA, não foi feito pelo MST. (...) nos estávamos organizados, só que nos estávamos (...) só para conseguir a terra, não, no dizer, numa organização social maior (entrevista 2003).

Conocieron al MST en 1996, año de la masacre de Eldorado dos Carajás⁴⁴². Fue entonces cuando el MST consiguió financiación para un proyecto de educación en los asentamientos de Ceará, de alfabetización de jóvenes y adultos. Su asentamiento fue seleccionado y a partir de ese momento comenzaron a conocer el MST.

Helena entró como alumna en la alfabetización de jóvenes y adultos. Luego siguió formándose políticamente en la escuela estatal del MST y a participar en los trabajos de base de una regional para ayudar a coordinar una ocupación con el Frente de Masas. Posteriormente pasó a formar parte de la Dirección Estatal, participando en sectores como el de Género y el de Relaciones Públicas⁴⁴³.

Diana, Laia y Helena integran el primer grupo de jóvenes que militaron desde el principio en el propio MST luchando por los tres objetivos principales del Movimiento: la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa. Ellas fueron formadas como dirigentes y actuaron desde las coordinaciones regionales y la Dirección Estatal. La principal diferencia de estas tres mujeres en contraste con Alba y Carmen es que estas últimas empezaron asistiendo a las reuniones del Frente de Masas y formando parte de un campamento con el objetivo de conseguir tierra. Esta trayectoria será una constante en la renovación y en el aumento de dirigentes y militantes del MST. Unas mujeres empezaron colaborando directamente con el MST, en su organización social y política, es decir, en su proyecto general, otras participaron en las ocupaciones y campamentos en la lucha directa por la tierra, terminando implicadas finalmente en el Movimiento.

A finales del siglo XX el Movimiento Sin Tierra continuó creciendo y consolidándose.

6.3.3 LUCHA POR LA TIERRA: CRESCEU MUITO AS OCUPAÇÕES

Eu não sei dizer bem o número já de ocupações aqui no Estado, mas cresceu muito as ocupações desde que o movimento chegou aqui (...) quando ele [Gobierno Estatal de Jereissati] quer acabar com o Movimento mesmo, e vê que o movimento está se expandindo em todos os estados (...) então ele [policía mandada por el Gobierno] batia nos trabalhadores (...) alguns militantes foram presos. Mas a gente conseguiu superar tudo isso, e o Movimento cresceu muito, e chegamos onde chegamos. Hoje nós temos coordenação do Estado com mais de 100 mil militantes, e temos esse número de famílias assentadas, que nós

⁴⁴² Ver nota a pie de página 202.

⁴⁴³ Helena dejó la Dirección Estatal del MST en el año 2004.

conseguimos assentar, trabalhou ocupações, trabalho muita luta (Diana, entrevista 2000).

Como indicaba Diana, el Movimiento llevó a cabo ocupaciones y realizó “*muchas luchas*”. Pero, ¿a qué se refería Diana? A la vez que se constituyeron nuevos campamentos y se fundaron más asentamientos, se realizaron importantes movilizaciones para reivindicar la Reforma Agraria.

La ocupación de la *Fazenda Camará* y la creación del Asentamiento Zé Lourenço es un buen ejemplo de ocupación que tuvo éxito. Este campamento ilustra la resistencia y de él surgieron destacados dirigentes regionales, como Alba, su marido Koldo y su hermano Bazil. La movilización y campamento de la Avenida Bezerra de Menezes, en plena ciudad de Fortaleza en 1997, es un ejemplo de lucha más amplia colocada por todas las mujeres en sus entrevistas⁴⁴⁴, pues sigue siendo un referente para todas las militantes del MST de Ceará.

Bazil era miembro de una asociación de trabajadores rurales en un municipio de Ceará. Ya había participado en algunas movilizaciones reivindicativas cuando llegó un militante del MST invitándoles a participar en una ocupación:

... de imediato a gente aceitou a proposta. Isso foi até dois encontros. Com esses dois encontros então já foi suficiente para que a gente chegasse a participar da ocupação da terra a través de militantes do MST. (...) o dia 10 de março de 1996, então a gente ocupou essa fazenda dentro dos matos (entrevista 2003).

Era la ocupación de la *Fazenda Camará*⁴⁴⁵. Cuatro días después, llegaron trabajadores del Instituto Brasileño del Medio Ambiente y de los Recursos Naturales Renovables – IBAMA⁴⁴⁶ con la policía ambiental, acusando a las familias ocupantes de la devastación de árboles del bosque. Según Bazil era una falsa acusación, como pudo ver la misma policía. Diez días después las familias trasladaron el campamento a la *sede* de la

⁴⁴⁴ Ver las formas de lucha del MST en la 1ª Parte: 3.1 Apuntes básicos sobre el MST. La movilización y campamento de la Avenida Bezerra de Menezes la retomaré más adelante.

⁴⁴⁵ *O imóvel denominado Camará – Unidade Agrícola de Chorozinho, pertence ao Banco Sudameris do Brasil S/A, banco sediado em São Paulo, com escritório em Fortaleza/Ceará, que delega a um gerente a administração do imóvel. Era de propriedade de um particular, mas no momento da ocupação está hipotecada ao citado banco* (Esmeraldo, 2004:40).

⁴⁴⁶ El Instituto Brasileño del Medio Ambiente y de los Recursos Naturales Renovables – IBAMA es una autarquía federal dotada de personalidad jurídica de derecho público, autonomía administrativa y financiera, vinculada al Ministerio de Medio Ambiente (<<http://www.IBAMA.gov.br/institucional/quem-somos>> [consulta, 8 de julio de 2010]).

*fazenda*⁴⁴⁷ para acceder a agua. Fue entonces cuando comenzaron a recibir fuertes amenazas del gerente del latifundio, que finalmente abandonó la *fazenda*. Según Bazil:

Aí recebemos visitas (...) da Polícia Militar, de Fortaleza (...) então o secretário geral da casa militar, vieram negociar com a gente. O INCRA veio negociar com a gente, para tirar a gente de aqui. E a gente nunca aceitou, não. (...) Já nesse momento já comecei, né? (...) Dava força para os outros para que a gente então permanecesse na terra. Já que a gente ainda permanecesse até chegar à conquista (entrevista, 2003).

Hasta la llegada de la Policía Militar Bazil había sido un ocupante más. Pero con las amenazas de desalojo de la policía comenzó a participar de las reuniones, las negociaciones con el INCRA y con la policía y se convirtió en uno de los líderes del campamento.

Las familias acampadas también recibieron apoyos externos para reforzar la capacidad de resistencia del campamento⁴⁴⁸:

A gente teve um apoio então das outras entidades: CPT (...) e deputados. Principalmente aquele deputado, Eudoro Santana (...) que nessa época ele era do PSB (...) também outro deputado que era do PT, o João Alfredo (...) era quem marcava o advogado. (...) E também tivemos um grande apoio das Igrejas [Católica] (Bazil, entrevista 2003).

Como vimos antes, la *fazenda* fue expropiada en marzo de 1997, pero la lucha por la tierra no concluyó allí. Según Bazil:

Passamos o restante do inverno de 96 e inverno de 97 todinho debaixo de lona. (...) Depois da desapropriação aí nós fomos fazer, era reivindicar, era a emissão de posse. Lutamos, lutamos. Era negociando todo o tempo, era indo para o INCRA, sabendo informação, era ligando... Até ligamos até para Brasília (...) Então foi, conseguido, né? conquistar a terra o dia de agosto com a emissão de posse. Então surgiu assentamento (entrevista 2003).

Cuando Bazil fue asentado, al igual que su cuñado Koldo y su hermana Alba, continuó como dirigente del MST en la Regional Denir. Pasó así a formar parte del Frente de Masas del Movimiento y contribuyó a llevar a cabo nuevas ocupaciones, nuevos campamentos que se convirtieron en nuevos asentamientos.

⁴⁴⁷ La “sede” de una *fazenda* es la zona donde está construida la casa del dueño, así como otras infraestructuras como pueden ser establos, casa de gerente, pajares, etc.

⁴⁴⁸ Una investigación realizada por la empresa Vox Populi entre el 11 y 14 de mayo de 1996 en ocho ciudades brasileñas, reveló que el MST estaba entre las cinco instituciones de mayor credibilidad en Brasil. El 59% de los entrevistados apoyaban al MST, un 24% lo desaprobaba y el resto no tenía opinión formada. El MST era conocido en Brasil, en parte debido a la masacre acontecida el 17 de abril de ese mismo año en Eldorado dos Carajás, y la Reforma Agraria era percibida como necesaria por la mayoría de la población.

Bazil no ocupa ningún cargo ni en la asociación del asentamiento ni en la coordinación regional del Movimiento en este momento. A pesar de ello, en el año 2003 fui testigo de cómo sigue siendo una referencia para los trabajadores del INCRA u otros organismos públicos cuando acuden al asentamiento donde él vive para realizar cualquier tipo de gestión y/o negociación.

Pero no olvidemos que una vez conseguida la tierra, ser asentado, se precisa otra importante lucha. Como Bazil señalaba,

Conquistou a terra. Mas então pode conquistar então todas as outras lutas, o seu direito que a pessoa tem, na área social, na área de trabalho, na área de todo (entrevista 2003).

Es una lucha mucho más lenta y con menos éxito, pues son todas aquellas reivindicaciones incluidas en la lucha por la Reforma Agraria después de conseguida la tierra: infraestructuras en los asentamientos; créditos agrarios para los asentados; educación; sanidad; etc.

E a gente então não conquistava muito, não. Mais coisinhas, algumas necessidades simples, então a gente conseguia. A través de muita discussão também. Não era só chegar e conseguir, não (Bazil, entrevista 2003)⁴⁴⁹.

Como hemos visto, tanto las ocupaciones de latifundios como las movilizaciones reivindicativas en la ciudad son características del MST en la lucha por la tierra y la Reforma Agraria. Los campamentos pueden convertirse en espacios de presión política y visibilidad social de los Sin Tierra.

Los campamentos en las ciudades suelen realizarse en el centro de la capital, ante algún edificio público. Es una manifestación permanente que expone a todo el mundo las condiciones de un campamento y la reivindicación que se está realizando (Carballo, 2002:63).

Cuando el MST ya había sido fundado en Ceará y a medida que se iba consolidando la organización, a la vez que las ocupaciones, los campamentos y los nuevos asentamientos iban aumentando el número de militantes, comenzaron a realizarse movilizaciones para conseguir mantenerse y sobrevivir en la tierra que habían conquistado. Reivindicaban sanidad, educación, créditos, etc., para los asentamientos.

⁴⁴⁹ Según Heredia et al (2004:18), en términos generales la infraestructura de los asentamientos de su estudio es bastante deficiente, aunque esto no significa que no haya alteraciones: “la creación de los asentamientos y las expectativas que los cercan acaban dando origen a una serie de demandas y reivindicaciones, cuya potencialización se relaciona con la capacidad organizativa de los asentados y con la coyuntura política local en que se encuentran”.

En definitiva, una Reforma Agraria amplia, que no se limitase al mero reparto de lotes de tierra.

El día 27 de noviembre de 1997 los militantes del MST montaron y organizaron un campamento delante de la Secretaría de Desarrollo Rural de Ceará. Era una movilización en pleno centro de la ciudad de Fortaleza, en la Avenida Bezerra de Menezes, para conseguir que el gobernador del Estado, en aquel entonces Tasso Jereissati, cumpliera un acuerdo firmado en el que se comprometía a la creación de proyectos de vivienda, educación y agricultura en los asentamientos de Reforma Agraria: “*Allí estaban niños, todo el mundo, mujer embarazada, niño, joven, anciano... eran unos mil trabajadores que estaban en la avenida*” (Diana, entrevista 2000).

Estuvieron acampados unos 17 días. El MST organiza este tipo de campamentos en la ciudad para presionar y hacerse visibles mientras los dirigentes negocian con los representantes gubernamentales.

Durante la madrugada del día 12 de diciembre, un batallón de policías antidisturbios armados, rodearon el campamento, aislando a los Sin Tierra. Según me explicó Bidane en una ocasión, los dirigentes del MST no entendían por qué en ese momento el gobernador del Estado había enviado allí a la Policía Militar⁴⁵⁰. Habían negociado durante varios días y ese era el último, cuando acordaron que disolverían el campamento al día siguiente, después del acto de clausura de agradecimiento a la población de Fortaleza por el apoyo recibido. Laia pensaba que el objetivo del gobernador de Ceará era provocar:

... uma massacre, quem (...) não quisesse ir embora, entrar nos ônibus que eles trouxeram, trouxeram muitos ônibus, para nos botar de volta. E quem não fosse era matar mesmo. Lá alguns policiais depois questionaram, por que viram que era desumano, questionaram para a gente, colocaram para que se visse a ordem do governador (entrevista 2000).

El plan policial era aislar completamente a los acampados, sin comida y sin agua, e impedir que hubiese algún testigo de lo sucedido. Fue por ello que la operación se realizó de noche, para evitar la prensa y los habitantes de Fortaleza que habitualmente se acercaban al campamento para dar su apoyo y suministrar comida.

... eles chegaram para acabar mesmo com tudo ali. Só que nós tivemos sorte que um padre avisou para gente que estavam se preparando para vir acabar. Eles trouxeram carros de bombeiros, trouxeram tudo, queriam acabar mesmo. Fecharam todo o transito e cercaram a gente. Chegaram 12 horas da noite, e

⁴⁵⁰ La policía del Estado.

nós ficamos sem café, sem água, sem comida, sem nada, por que ali não entrava mais ninguém, nem saia (Diana, entrevista 2000).

El aviso del sacerdote fue fundamental. Laia explicaba que, al ser informadas antes de que realizasen el cerco policial, pudieron organizar la resistencia.

E aí nós começamos a ligar a imprensa, tudo com a gente que nos apoiava, nós começamos a ligar, e engraçado, é que começou a chegarmos os apoios né? A imprensa e todo chegou logo e aí quando eles chegaram nós não estavam mais sozinhos, já tinha gente com nós (Diana, entrevista 2000).

Bidane recordaba lo mismo. La policía impedía la entrada y la salida de cualquier persona (algunas religiosas y religiosos intentaron entrar) del campamento. Se creó una situación de pánico entre las familias acampadas, que se habían quedado sin agua y sin alimentos. Por lo tanto, las dirigentes recorrían las *barracas de lona preta* hablando y tranquilizando a los Sin Tierra. Según Laia:

... passamos a noite em pé, né? Dois cercos de policiais ao redor da gente, não deixava entrar comida, quando o pessoal da cidade jogava os pacotes de pão, jogava os biscoitos, o policiais pegavam e pisoteavam encima, e não deixavam entrar mais comida. Passamos o dia com fome, quando entrou comida já foi à tarde, tudo o dia, passamos a noite em pé ali dentro (entrevista 2000).

Pero hubo una gran reacción de apoyo de la población de la ciudad de Fortaleza cuando corrió la noticia sobre lo que estaba aconteciendo en el campamento de la avenida de Bezerra de Menezes. Los ciudadanos a su vez establecieron otro cordón rodeando la policía y pasando por encima de ellos alimentos y agua para los acampados. Esa situación duró unas 16 horas. Como indicaba Diana:

Horas depois, já quase à tarde (...) foi que eles liberaram comida e água (...) Depois às 16 horas eles foram liberando, até que o fim liberaram tudo, eles saíram (entrevista, 2000).

Las dirigentes del MST nunca supieron qué fue lo que motivó la intervención de la policía y cuál era el objetivo, pero esta movilización quedó como un ejemplo de resistencia y lucha entre las Sin Tierra de Ceará. Todas ellas destacan sobre todo el apoyo de la sociedad en general. Es lo que les queda en la memoria, a pesar del miedo y la confusión que pasaron.

Algunas de las mujeres acampadas vivieron también momentos muy difíciles, como es el caso de Izade que dio a luz a su hijo mediante cesárea justo el día que disolvieron el campamento: “*pasé 17 días acampada y después que él nació (...) con problemas de corazón*” (entrevista 2004). En el campamento ya había nacido otro niño.

Diana concluyó:

Os trabalhadores queriam resistir (...) estávamos dispostos a ficar lá até receber, negociar o nosso acordo, por que não adiantava mais nós voltar para casa depois todos os sacrifícios, tudo aquilo que nós passamos. Voltar para casa e chegar em casa, dizer o quê ao resto da família? Não conseguimos nada, a policia bateu em nos e voltamos para casa (entrevista 2000).

Una vez retirada la policía y finalizadas las negociaciones, los Sin Tierra hicieron una gran fiesta de clausura con la participación de los habitantes de Fortaleza. Como hemos visto, los campamentos que se organizan en la ciudad también son una oportunidad de solidaridad y de acercamiento a la sociedad urbana⁴⁵¹.

Alba, Carmen, Diana, Laia y Helena han participado en las principales movilizaciones del Movimiento en Ceará desde que comenzaron a militar. Estuvieron en ocupaciones, en campamentos, en manifestaciones, etc.

Cuando estas cinco mujeres comenzaron a militar en el MST de Ceará ya lo hicieron en un Movimiento más organizado que sus antecesoras, pues además del Frente de Masas existían otros sectores, como por ejemplo, el de Producción, el de Género, el de Educación y el de Relaciones Públicas a los que ellas mismas han pertenecido. Estas cinco mujeres han ayudado a constituir algunos de ellos y todas han participado en la creación del Sector de Género.

La “segunda generación” de mujeres dirigentes del MST en Ceará se diferencian de sus antecesoras, tanto las “históricas” como las “fundadoras”, porque ellas comenzaron su militancia política y de lucha por la tierra en el propio Movimiento, sin pasar por las CEBs, la CPT u otra Pastoral. Poseen, sí, una formación católica y una relación indirecta, a través de sus familias, con las organizaciones sociales de la Iglesia Católica. Esta es una característica que comparten además con la “tercera generación”, mujeres jóvenes dirigentes que en el año 2004 estaban en proceso de formación política.

6.4 “TERCERA GENERACIÓN”: FORMÁNDOSE PARA EL FUTURO

Olha, só pelo curso de saúde mesmo que, que já foi assim uma vitória na minha vida foi esse curso, né? E a militância em geral. Todo no Movimento para mim é uma vitória (Kistiñe, entrevista 2003).

Estas palabras de Kistiñe indican dos características específicas que destacan en las mujeres de la “tercera generación” del MST en Ceará: la formación y la militancia. En

⁴⁵¹ En el año 2007, cuando se cumplían 10 años del acontecimiento del cerco al campamento del MST en Fortaleza, Philippe Ribeiro filmó un documental titulado “Dia do cerco”, donde tres militantes del MST de Ceará explican lo acontecido. El vídeo puede verse en: <http://www.armazemmemoria.com.br/cdroms/videotecas/MST/00ArmazemMemoria/Tema/08_videos/032.html> [consultado 8 de octubre de 2010].

el Movimiento tienen la oportunidad de desarrollar estas dos facetas de su vida, teniendo en cuenta sus características personales y sus intereses.

En el año 2000 el MST ya estaba totalmente consolidado en Ceará, con una organización completamente estructurada y dirigentes formados políticamente, que a su vez iban formando a los nuevos militantes. La lucha por la tierra y las victorias conseguidas, así como la consolidación de la democracia en el país después de 20 años de dictadura, significaron además un importante avance para el MST, para su proyección externa y por tanto, para que aumentara la participación tanto en las ocupaciones como en las *instancias* de la organización del Movimiento.

La “tercera generación” abarca a aquellas militantes que se adhirieron al MST a partir del año 2000. Como en el caso de las mujeres de la “segunda generación”, se podía acceder a la militancia por dos vías: a través de una ocupación o mediante su participación en encuentros y/o cursos del Movimiento. Seguidamente presentaré a cinco de ellas.

6.4.1 CONOCER, OCUPAR Y MILITAR: UMA VENÇA

... não tinha nem a perspectiva de vida (...) Foi quando o Daniel chegou a reunião de base, que era a última reunião de base para a ocupação, e eu contestei razão para ele, e ele me convidou para vir. Três dias após a ocupação eu vim e logo, na mesma semana que eu cheguei, a vida já começou a tomar o rumo que foi quando eu comecei a participar do Movimento (Kistiñe, entrevista 2003).

Kistiñe no participó directamente en la ocupación del latifundio por miedo a lo que pudiera ocurrir en la acción. Como referencia tenía las noticias que retransmitía la televisión y el recuerdo de la masacre de Eldorado dos Carajás. Tres días después se incorporó al campamento:

Quando cheguei lá era uma barraca que tinha uns 17 homens. Só era eu de mulher, né? No acampamento. Não tinha nem uma mulher mais (entrevista 2003).

Este fue el inicio de la militancia de Kistiñe en el Movimiento y su primera participación fue en el Encuentro Estatal del MST,

... que é onde todos os anos se reúnem para, para ver a conjuntura, ver o que nós queremos mudar, o que não foi bom naquele ano que nós temos que melhorar, né? E agora (...) em março, nós fizemos à escola regional⁴⁵², foi quando eu entrei assim de vez no Movimento (entrevista 2003).

⁴⁵² Formación política de militantes regionales.

Antes de adherirse al MST, Kistiñe estuvo viviendo durante cuatro años con un hombre que la maltrataba y al que abandonó después de sufrir una fuerte paliza. Habían tenido juntos un hijo. Posteriormente, estuvo viviendo con otra pareja que la abandonó después de quedarse embarazada. Tuvo una niña, que tenía un año y medio cuando la conocí. En el año 2003, el niño tenía cuatro años y ella 22.

Militar en el MST y realizar el curso de Agente de Salud significó un cambio radical en la vida de Kistiñe. Comenzó a tener nuevas oportunidades para conseguir avanzar en un momento de su vida en el cual se sentía estancada. Ella misma explicaba que por primera vez sentía el respeto de su familia:

... aquela história de você tem uma bicicleta, você vale uma bicicleta; você não tem nada, você não vale nada. (...) A minha relação com ele [su padre] não era muito boa, mas agora, todo o que eu preciso rolar está nas mãos; porque ele sabe que eu vou ter alguma coisa aqui. (...) E o resto da família também (entrevista 2003).

Pero, ¿cuáles eran las funciones de Kistiñe en el Movimiento?

... meu setor é o Frente de Massas. A gente faz as ocupações aí. Agora o meu segundo setor, que eu tenho dois setores, é a saúde (entrevista 2003).

Gisela es militante del MST y, como Kistiñe, realizó el curso de Agente de Salud y trabajaba como tal en su comunidad. Para Gisela también fue una opción personal, no familiar, el MST y la lucha por la tierra. A pesar de estar casada, acudió sola con dos de sus hijos a la ocupación. Permaneció en el campamento sin apoyo de su marido, pero ella estaba plenamente convencida de su decisión:

Quando entrei na terra, eu entrei com dos filhos só (...) meu marido ficou contra também, ele não, por dois anos nós passamos quase assim, quase separados (entrevista 2003)

Gisela era hija de agricultores. Al casarse comenzó a vivir en un pequeño terreno de sus suegros, donde: “sólo vivía, no llegaba para trabajar, para sobrevivir. Trabajaba en tierra de otras personas, se llamaba renta” (entrevista 2003).

El hecho de que Gisela se percatase de que trabajar para otros no suponía una mejora económica ni social, y constatar que sus hijos no tenían futuro allí, le llevó a luchar por la tierra participando en una comunidad vecina a la suya. El grupo estaba organizado por la Pastoral de la Tierra y el Sindicato de los Trabajadores Rurales, “comenzamos a reunirnos, conversar y discutir hasta que al final llegó ese día” (Gisela, entrevista 2003).

Con ayuda del Sindicato de Trabajadores Rurales y la CPT ocuparon una *fazenda* en 1999 y fueron apoyados posteriormente por el MST. Después de sufrir dos desalojos por la policía militar, acamparon en la entrada de la *fazenda* ante la puerta de la cerca que rodeaba el latifundio. A pesar de que la orden de expropiación de la *fazenda* ya estaba decretada y el INCRA estaba negociando con la dueña el precio de la finca, el gerente tenía indicaciones de intimidar violentamente a los acampados. El 25 de julio de 2000, cuando los acampados se estaban preparando para acudir a la celebración del día del agricultor al Asentamiento Zé Lourenço, fueron atacados con disparos del gerente y algunos de los moradores de la *fazenda*. En este ataque murió asesinado de un disparo en la cabeza un acampado que era militante del MST (Denir) y tres de los hijos de Gisela fueron heridos de balas. El gerente y la dueña fueron detenidos, aunque en seguida salieron en libertad y continuaron con las intimidaciones. Según Gisela:

Meus filhos todo naquela situação, todos baleados e eu sozinha. Mas aí eles mesmos deram me força e disseram que não iam sair (...) Nós lutamos muito e depois disso nós passamos muita dificuldade assim, nos sentimos assim, uma discriminação muito grande porque mesmo depois do acontecido, a gente todo o dia estava vendo a cara dos criminosos (entrevista 2003).

Las familias acampadas recibieron la *emissão de posse* el 21 de diciembre de 2000, creando el Asentamiento Denir formado por 30 familias y una asociación como entidad jurídica para solicitar créditos y ayudas⁴⁵³.

Gisela continúa militando en el Movimiento, aunque no exclusivamente, puesto que colabora y trabaja también con la CPT.

El MST potenció a Kistiñe y a Gisela como Agentes de Salud de su comunidad, después de recibir un curso de formación. Las dos formaban parte del Sector de Salud del Movimiento y Kistiñe además trabajaba en el Frente de Masas.

6.4.2 PARTICIPANDO EN LA COMUNIDAD: A MÍSTICA ME TOCOU

... quando foi nas místicas, aí a mística me tocou. Menino, quando era aquela mística que dizia 'você tem que assumir o comando', que a menina a Clodet veio com a bandeira e colocou para mim, você tem que assumir o comando. Menina, aquilo me arrepiou do pé a cabeça. Aí eu senti alguma coisa assim que não era normal (Tetxa, entrevista 2004).

Tetxa hace referencia a la *mística* de clausura del primer Encuentro de Jóvenes del MST en el que ella participó. Fue en la Regional Roseli Nunes, donde está situado el

⁴⁵³ Pueden formar parte de la asociación todas las personas mayores de 16 años que viven en el asentamiento. En 2003 estaban asociados todos los hombres del asentamiento y 26 mujeres. La dirección estaba formada por 12 miembros (tres de ellos mujeres) más tres coordinadores.

asentamiento en el cual ella vivía con sus padres en el año 2001. En esta *mística*, una de las dirigentes del Movimiento de esa regional le estaba invitando a entrar como militante en el MST, con la bandera del Movimiento como símbolo⁴⁵⁴. Como hemos visto, la lucha por la tierra del MST incluye también los sentimientos. Es a través de la *mística* y los símbolos como se consigue la conexión (unidad) entre las personas y la creación de la identidad Sin Tierra.

Tetxa había salido con 12 años de su casa para ir a trabajar a la ciudad. Estuvo durante dos años trabajando en la ciudad de Sobral⁴⁵⁵, hasta que decidió trasladarse a Fortaleza para conseguir un trabajo con un salario mayor. Trabajaba como interna en casas cuidando de los niños pequeños, por lo que no pudo seguir estudiando. Su formación escolar finalizó así en cuarto de primaria. Durante las vacaciones volvía al asentamiento para estar con su familia. Allí Tetxa comenzó a salir con un chico del cual terminó enamorada y decidió permanecer en el asentamiento. A los tres meses de salir con él se quedó embarazada y nada más sospecharlo lo primero que hizo fue contárselo a su madre, que la animó a que hablaran los dos para tener el bebé. Pero Tetxa, después de saber que estaba embarazada no quería hablar ni acercarse a ese hombre. Tuvo una niña y pidió al padre que la reconociese como suya. Él, después de resistirse, finalmente accedió. Fue entonces cuando el padre de su hija comenzó a querer controlar la vida de Tetxa, vigilándola y tratando de que no saliese de casa. Ella tuvo miedo ante esta situación. Cuando su hija tenía unos seis meses: *“fue la época en que se hizo el Encuentro y mi hermano me empujó dentro del autocar a la fuerza para que fuera. Yo no quería ir de ninguna manera”* (entrevista 2004).

Después de este Encuentro Regional de Jóvenes, las dirigentes de la Regional Roseli Nunes invitaron a Tetxa a participar de la reunión del MST en la regional. En esta reunión surgió la posibilidad de organizar un *mutirão* (trabajo comunitario) en el asentamiento donde ella vivía.

Como eles não conheciam então seria uma porta de entrada. Eu participei desse encontro, fizemos um mutirão também. Aí foi lá que eu conheci a Bidane e a Helena, que eu não conhecia também. Conheci o Pablo [dirigente estatal del MST]. Foi uma coisa maravilhosa que aconteceu durante esse período. Em menos de um mês eu mudei. Mudei completamente (Tetxa, entrevista 2004).

⁴⁵⁴ Ver 1º Parte: 3.8 *Mística*: el alma del MST. En este caso hace referencia a una *mística* de clausura de un encuentro, que suelen ser muy elaboradas.

⁴⁵⁵ Sobral es una ciudad de Ceará. En términos económicos, ocupa el tercer puesto del Estado. Está situada en la Mesoregión del Noroeste Cearense, a 238 Km de Fortaleza.

Tetxa y Pablo empezaron a salir juntos. A los seis meses, Pablo fue a conocer a los padres de Tetxa y su ex pareja al enterarse le amenazó de nuevo con quitarle a su hija. Pero en esta ocasión Tetxa, más segura de sí misma, se enfrentó a él: “*al enfrentarme a él, se revolvió aún cada vez más*” (entrevista 2004). Su familia y Pablo la apoyaron sin reservas.

Ahora, cuando viaja para realizar tareas del Movimiento o para formarse en algún curso, su madre cuida de su hija. Tetxa en el año 2004 era la coordinadora estatal del Sector de Género y estaba formándose como dirigente del MST⁴⁵⁶. Cuando fue elegida como coordinadora de género ella no había leído nada sobre este tema. Para ella esto fue un “*desafío*” para aprender⁴⁵⁷. Tetxa no formaba parte del Frente de Masas, aunque en una conversación me comentó que le gustaría participar y formarse con ellos.

Según Tetxa, su madre está asentada en: “*uno de los asentamientos más integrado en el Movimiento que los propios del Movimiento*” (entrevista 2004). Tetxa me explicaba que su madre era una mujer batalladora que si tuviese la oportunidad sería una “*guerrera*”. De hecho, la madre siempre está dispuesta a luchar y a intervenir en asuntos de intendencia, como recoger alimentos por ejemplo, cuando hay algún tipo de movilización. Fue su madre, según Tetxa, quien:

Mesmo sempre estar em casa, ela vê que é uma coisa muito boa e sempre anda incentivando. Depois da minha irmã também, que tem quinze anos. Que lá por ser um assentamento teme muito essa questão de droga, essas coisas e ela tem muito medo (...) porque não tem como ela [su hermana] estudar no assentamento, então se desloca para um distrito (...) Então ela pede muito para que a gente possa estar envolvendo ela, estar trazendo [para el MST]. Inclusive ela vai para o Curso Prolongado agora (entrevista, 2004).

Tetxa señalaba que su madre, aunque fuese ama de casa, era consciente de la importancia de la lucha por la tierra y de la buena influencia que el MST suponía para aquellos jóvenes que no tienen oportunidad de continuar sus estudios en el asentamiento donde viven⁴⁵⁸. El mayor temor de los padres y las madres asentados es que sus hijos

⁴⁵⁶ A finales de junio de 2004 Tetxa regresó a Fortaleza después de participar en el *Curso Básico de la Escuela Nacional*.

⁴⁵⁷ Tetxa hasta entonces no había participado del Sector de Género ni había recibido formación específica sobre la cuestión de género. Uno de los problemas de este Sector es que generalmente los dirigentes que asumen su coordinación (estatal o regional) suelen cambiar a menudo y colocan en su lugar a personas poco formadas en género, lo que dificulta su trabajo en el ámbito local, regional, estatal y nacional.

⁴⁵⁸ El MST, como hemos visto, incide en la importancia del estudio de sus militantes. Además de formación política, los acuerdos del MST con los organismos públicos y las universidades son una oportunidad de formación académica para sus militantes.

vayan a estudiar fuera del asentamiento, a un barrio periférico de la ciudad, y puedan terminar consumiendo drogas.

Del mismo modo que Tetxa, la madre de Klodin, Alicia (una de las luchadoras por la tierra “históricas” en Ceará), siempre ha animado a Klodin para luchar y militar activamente en el MST. Klodin comenzó a militar haciendo el Curso Prolongado para militantes del MST y después participó en el trabajo de base para organizar dos ocupaciones. Según ella, empezó por la teoría y después fue a la práctica.

Klodin pertenecía al Sector de Salud, aunque asumía otras responsabilidades en los asentamientos de la regional a la que pertenecía, la denominada Patativa do Assaré. A pesar de que había sido propuesta como dirigente estatal del MST por su regional, decidió no asumir el cargo porque consideraba que era mucha responsabilidad y todavía no estaba preparada. Trabajaba como Agente de Salud de su comunidad. En su asentamiento incluso habían construido un “*puesto de salud*”.

Además de militar en el MST, Klodin pertenecía al grupo de jóvenes del PT. Se casó en diciembre de 2004, con 20 años.

Markele vivía con sus padres en el mismo asentamiento que Klodin y Alicia⁴⁵⁹. Ella, al contrario que Klodin, comenzó su formación como militante del MST desde la práctica, haciendo trabajo de base. Según sus propias palabras:

Eu comecei a me engajar no Movimento Sem Terra desde o 99 contribuindo aqui dentro mesmo, quando tinha qualquer evento. Mas que comecei a participar mesmo assim, dentro mesmo, está com um ano e dois meses. Comecei a fazer parte da militância está com sete meses (entrevista 2004).

Concretamente Markele empezó a formarse como dirigente del Movimiento participando del Frente de Masas y del Sector de Comunicación. En agosto de 2004 acababa de cumplir 18 años y en ese mismo mes iba a comenzar el Curso Prolongado del MST.

Estas tres mujeres comparten varias características, además de su juventud. Tetxa y Markele acabaron por casarse con militantes-dirigentes del MST de Ceará. Tetxa, Klodin y Markele han crecido en asentamientos de Reforma Agraria que fueron construidos antes de la fundación del MST en Ceará. De estos asentamientos están surgiendo nuevas militantes en la lucha por la tierra, sin duda propiciada tanto por la labor de incorporación que lleva a cabo el MST para que participen en todas sus

⁴⁵⁹ En el Asentamiento *Santana* también vive la familia de Laia.

actividades, como por la educación y los incentivos que reciben de sus propias madres y padres.

Estas tres jóvenes tienen también en común otras hermanas o hermanos que militan y se forman en el MST de Ceará. Vimos como Tetxa fue introducida al MST por su hermano y ella a su vez iba a llevar a su hermana al Curso Prolongado para comenzar su formación. La hermana de Markele pertenecía al Sector de Educación del Movimiento en Ceará. Por último, una de las hermanas más jóvenes de Klodin también formaba parte de la militancia en Ceará.

Markele, Klodin y Tetxa comparten además estas experiencias con Laia, Helena y Diana, las mujeres de la “segunda generación” que son hijas de mujeres asentadas que lucharon por la tierra antes de que el MST llegara a Ceará.

Todas ellas participaban asiduamente en las ocupaciones y en las movilizaciones del Movimiento en el Estado. Laia y su hermana, Markele y su hermana, Tetxa y la hermana de Klodin estuvieron en la ocupación del edificio del INCRA en Fortaleza a finales de julio de 2004 para reivindicar créditos e infraestructura para los asentamientos, así como la expropiación y la *emissão de posse* (emisión de usucapión) de las tierras que en aquel momento estaban ocupadas.

6.4.3 REIVINDICANDO LA REFORMA AGRARIA: OCUPANDO O INCRA

... nós trabalhadores nós nunca sabemos se o INCRA era nosso, fazia parte de nós. Hoje nós já sabemos, a nossa organização, a gente se comunicando, a gente descobriu que o INCRA é um órgão que é nosso, é dos trabalhadores (Mercedes, entrevista 2000).

Una de las formas de lucha del MST es la ocupación de edificios públicos⁴⁶⁰. Las oficinas del INCRA se ocupan con mayor frecuencia, ya que es el organismo del Gobierno con competencias para expropiar, redistribuir las tierras, liberar los créditos, la asistencia técnica en asentamientos, etc. En definitiva, es la institución oficial que negocia directamente con los Sin Tierra y con los latifundistas, pues su principal función consiste en promover la Reforma Agraria. Está supeditado al Gobierno Federal y sus políticas con respecto a la Reforma Agraria.

Participar en las movilizaciones es importante para los Sin Tierra ya sean asentados o acampados. Por eso, mientras los dirigentes negocian con los organismos oficiales que

⁴⁶⁰ Ver las formas de lucha del MST en la 1ª Parte: 3.1 Apuntes básicos sobre el MST. El objetivo de esta forma de lucha es conseguir negociar con las autoridades públicas la solución de las necesidades de los Sin Tierra (por ejemplo, créditos, infraestructuras en asentamientos o que los acampados sean asentados).

tienen competencias en aquello que reivindican, es fundamental como forma de presión que los Sin Tierra se hagan visibles para el resto de la población.

El día 21 de julio de 2004 los militantes del MST ocuparon la sede del INCRA en Fortaleza y montaron un campamento en la avenida donde está situada. Su principal reivindicación era el cumplimiento del Plan Nacional de Reforma Agraria – PNRA del Gobierno Federal y el asentamiento de 1.500 familias que en aquel momento estaban acampadas en el estado de Ceará. Esta movilización estaba encuadrada en las luchas que el MST estaba realizando en diversos estados del país durante ese mes de julio.

Habían acampado delante del edificio del INCRA 800 personas, de las cuales unas 150 eran niños. Se cortó el tráfico en una dirección de la avenida. Había ciudadanos de Fortaleza que se quejaban de la interferencia con el tráfico y las molestias que generaba. En el campamento estaban todos los dirigentes regionales del MST de Ceará. Además, el día 31 de julio y el 1 de agosto aprovecharon para celebrar el 15 aniversario del Movimiento en Ceará con diversos actos⁴⁶¹ abiertos a la población de Fortaleza.

Durante el día tenían lugar negociaciones entre funcionarios del INCRA y dirigentes del MST. El ambiente era relajado, ya que el aparcamiento del edificio podía ser utilizado por los Sin Tierra, que habían habilitado allí una zona para cocinar y otra como *Ciranda Infantil*⁴⁶². También tenían acceso a dos de los lavabos de la planta baja, así como a diversas salas para reuniones y talleres. El salón de actos fue el escenario de las mesas redondas y algunas de las actividades de la celebración del aniversario del MST-Ceará. Algunas de las personas, en su mayoría dirigentes, dormíamos por la noche en hamacas o colchones colocados en el aparcamiento.

⁴⁶¹ Mesas redondas, *místicas* y actuaciones musicales nocturnas. Se presentó también un DVD sobre la historia del MST en Ceará, que habían realizado una militante y un colaborador voluntario con ayuda de una ONG de la ciudad.

⁴⁶² Guardería para los niños con juegos educativos y varias actividades.



Ciranda Infantil en el Campamento delante del INCRA, Fortaleza (2004).
Foto: María Carballo López.

Las *barracas de lona preta* habían sido erigidas por regionales⁴⁶³. Todas las personas realizaban cada día reuniones por regional, donde se hablaba y discutía sobre cómo iban las negociaciones con el INCRA y la organización del campamento. Las noticias eran transmitidas por los dirigentes y coordinadores de las regionales. A su vez, los coordinadores y dirigentes se reunían diariamente para intercambiar informaciones y trasladar lo que habían acordado a los acampados.

Cada integrante del campamento, además de asistir a las reuniones, tenía sus tareas: organizar las barracas, cocinar, repartir la comida, participar en la *Ciranda Infantil*, etc. Cada dirigente estatal y regional también tenía atribuciones específicas antes, durante y después del campamento. Estas tareas van desde cuestiones prácticas como la intendencia (utensilios de cocina, plástico negro para construir las *barracas*, colchones, etc.), hasta la representación en las reuniones y la responsabilidad por la comunicación, de pensar y representar las místicas diarias, etc. Generalmente, las tareas están divididas según el Sector del MST al que pertenece cada uno de los militantes. Además, durante todo el día y parte de la noche, iban recibiendo visitas de distintas personas de la ciudad, desde estudiantes universitarios que les llevaban comida, hasta políticos locales

⁴⁶³ Estaban las 10 regionales: Denir, Francisco Barros, Patativa do Assaré, Roselí Nunes, Mandacarú, Antonio Conselheiro, Zumbí dos Palmares, Lenin Paz, Paulo Freire y Caldeirão.

haciendo campaña electoral⁴⁶⁴ y mostrando apoyo a los Sin Tierra. También recibieron visitas de miembros de ONGs acompañando a visitantes extranjeros⁴⁶⁵.

El campamento reivindicativo instalado en la ciudad es planificado y se define el día en que comienza, pero no se sabe exactamente cuando finaliza, ya que dependerá de cómo se desarrollan las negociaciones. En este caso, disolvieron el campamento la noche del 3 de agosto. Ese mismo día habían realizado una última reunión con un ministro⁴⁶⁶ y todos los representantes del INCRA. Se consiguieron más o menos la mitad de las reivindicaciones: *emissão de posse* inmediata para tres campamentos, construcción de cisternas de agua en asentamientos, etc.

Con relación a la ocupación de julio de 2004 delante del INCRA, Klodin resumió:

Com certeza essa luta foi de muito proveito. Se teve varias dificuldades porque o Movimento Sem Terra fez essa luta praticamente sem nenhum centavo, mas com os apoios que o Movimento Sem Terra tem se conseguiu fazer e, a pesar das dificuldades, as conquistas foram muito grandes porque conseguiram vitorias e conseguiram a desapropriação de alguns acampamentos. Não foram de todos, mas foram de alguns acampamentos e foi garantido assentar duas mil pessoas até final do ano (entrevista 2004).

Para las dirigentes del MST, tanto en Ceará como en el resto de estados de Brasil, la lucha por la tierra sigue siendo necesaria. Según Klodin la principal razón era y es la siguiente:

... com certeza o Movimento Sem Terra não vai parar. Mesmo que todo o governo, a câmara de deputados seja todo do PT, seja todo do lado dos trabalhadores, mas o Movimento Sem Terra vai sempre continuar com suas reivindicações, com as ocupações de terra enquanto houver latifúndio neste país (entrevista 2004).

Hemos podido ver la diferencia entre dos campamentos reivindicativos en la ciudad de Fortaleza en diferentes años y etapas políticas de Brasil. En el primero el Gobierno Federal estaba constituido por el Presidente Fernando Enrique Cardoso, del PSDB, durante el segundo campamento ya era Presidente Luiz Inácio da Silva (Lula), del PT. En ambos casos, el Gobierno Estatal estaba en manos del PSDB, con Tasso Jereissati y Lúcio Alcântara respectivamente como gobernadores de Ceará.

⁴⁶⁴ En julio de 2004 había comenzado la campaña electoral para las elecciones municipales en Brasil.

⁴⁶⁵ El 27 de julio recibieron la visita de un grupo de francesas que estaban visitando una ONG local.

⁴⁶⁶ No tengo anotado quien era concretamente.

A pesar de que en 2004 el campamento estaba en una situación política más relajada, la policía mantuvo la vigilancia durante todos los días que duró, de manera discreta y a distancia.

Durante los días que estuve en el campamento delante del INCRA, pude constatar que personas de otra organización, el Movimiento Sin Techo de Ceará, acudieron a los dirigentes del Movimiento para solicitar ayuda para organizarse. El MST de Ceará liberó a uno de sus militantes para ello. El día 2 de agosto de 2004 acudí con un grupo de militantes del Movimiento a Caucaia, una ciudad vecina de Fortaleza, para participar en una movilización del Movimiento Sin Techo. Era una concentración delante del Ayuntamiento. Cuando llegamos en grupo, nos unimos a los que estaban allí⁴⁶⁷, cortamos el tráfico en una calle que era de una única dirección y colgamos un par de pancartas en las vallas del jardín del Ayuntamiento. Dirigentes del MST se dirigieron a todas las personas allí concentradas, dando ánimos y apoyo a su lucha. Finalmente fuimos desalojados por la policía. Descolgamos las pancartas y nos dirigimos en fila hasta una plaza próxima. Cuando llegamos a la plaza, nos sentamos en medio de ella con las pancartas y continuamos hablando. Entonces llegó un furgón de la policía, se bajaron cuatro policías y se sentaron en una tarima situada en un extremo de la plaza, observando el grupo y vigilando.

Cuando regresamos al campamento delante del INCRA, uno de los dirigentes me comentó que el Movimiento Sin Techo en Ceará tenía problemas de organización y que la única forma de conseguir algo sería articulando los barrios y realizando movilizaciones conjuntas. Durante el viaje de regreso en el tren, el grupo iba comentando que eran muy pocos para conseguir algo.

En el año 2004 el MST ya estaba consolidado en Ceará y, a pesar de sus dificultades, tenía una organización fuerte y preparada. Algunos de sus dirigentes ya habían participado en la Brigada Nacional del MST y tenían experiencias de trabajo de base en otros estados de Brasil. Además, se habían formado políticamente en los diferentes encuentros, seminarios y cursos del Movimiento. Después de 15 años desde su fundación en Ceará, el Movimiento Sin Tierra era un referente de organización y lucha en el Estado. Pero el Movimiento debía continuar aumentando sus militantes y dirigentes, tanto a través de las ocupaciones como de la formación política.

⁴⁶⁷ Eran más o menos unas quince personas. Cuando nosotros llegamos doblamos el número.

Maritxu, Francesca, Mercedes y Alicia eran líderes históricas de la lucha por la tierra en Ceará. Ellas formaron parte de los *moradores* cearenses que en los años ochenta se resistieron a ser expulsados de las *fazendas* y/o se revelaron contra la explotación del *patrão*.

Federica, Bidane, Deïne y Dolores fueron mujeres jóvenes muy implicadas políticamente con la lucha por la Reforma Agraria en Brasil, que participaron en la fundación del MST en Ceará (1989) organizando ocupaciones de tierra y configurando la *organicidade* del Movimiento en el Estado.

En la segunda mitad de los años noventa, fueron entrando en la militancia del MST de Ceará hijas de asentados en asentamientos de Reforma Agraria, que habían vivido junto con su madre y su padre la lucha por la tierra. Laia, Helena y Diana se formaron como dirigentes participando en el trabajo de base y las ocupaciones en Ceará y asistiendo a los encuentros, seminarios y cursos de formación política del MST. Asimismo, las militantes del Movimiento iban aumentando con las mujeres que ocupaban *fazendas* para luchar por un pedazo de tierra donde vivir con su familia, como Alba, Carmen o Gisela.

En el siglo XXI, Kistiñe, Gisela, Tetxa, Klodin y Markele ejemplifican las nuevas militantes en la lucha por la tierra en Ceará, cada una en su ámbito de actuación desde los sectores, los campamentos y/o los asentamientos del MST.

7. COYUNTURA POLÍTICA. COMENZANDO EL SIGLO XXI

O que eu acho do governo do Brasil é que hoje ele não bota nenhuma coisa que ajudar esse povo trabalhador. O que o governo [Federal] quer de nós é que nós desistamos da luta, é que nós sejamos trabalhador desmoralizado (Mercedes, entrevista 2000)⁴⁶⁸.

Las palabras de Mercedes mostraban que para ella el gobierno forma parte de “ellos”, los ricos, y pretenden que “nosotros”, los trabajadores, dejen de luchar por sus derechos. Es uno de los ejes principales que impulsan parte de la lucha de clases.

Realicé las entrevistas y los viajes por Ceará entre el año 2000 y 2004. Por ello me referiré a los gobiernos en el poder de esa época, según la percepción de las militantes Sin Tierra. A principios del milenio, el gobierno de Fernando Henrique Cardoso – FHC⁴⁶⁹, del *Partido da Social Democracia Brasileira* – PSDB⁴⁷⁰, estaba en su segundo mandato. El testigo fue cogido por Luis Inácio da Silva (Lula), del *Partido dos Trabalhadores* – PT, en 2003 cuando formó su primer gobierno⁴⁷¹.

Este periodo es especialmente interesante para los Sin Tierra, porque se produce un cambio importante en el gobierno de Brasil. La “derecha” (PSDB), “ellos”, dejan el gobierno del país en 2003 y es ocupado por la “izquierda” (PT), “nosotros”. Pero veremos que estas percepciones de los militantes del MST tienen matices.

En el ámbito estatal, los dos mandatos que nos ocupan están protagonizados por gobiernos del PSDB. El milenio comenzó con Tasso Jereissati⁴⁷² como gobernador y su sucesor electo fue Lúcio Alcântara⁴⁷³.

⁴⁶⁸ En el año 2000 el presidente de Brasil era Fernando Henrique Cardoso, del Partido da Social Democracia Brasileira – PSDB.

⁴⁶⁹ Fernando Henrique Cardoso es llamado popularmente FHC, por lo que será denominado con las siglas en varias ocasiones a partir de aquí.

⁴⁷⁰ Su símbolo es un pájaro tucano de color azul y amarillo. Ésta es la razón por la que sus miembros popularmente son llamados “tucanos”. También es habitual oír hablar del “partido tucano”. Los mandatos de FHC fueron dos: de 1995 a 1999 y de 1999 a 2003. Los presidentes brasileños toman posesión de su cargo el día 1 de enero, comenzando su mandato de cuatro años, que está limitado a dos consecutivos por persona.

⁴⁷¹ Los miembros del PT popularmente son llamados “petistas”. Su símbolo es una estrella blanca en una bandera roja. El primer mandato de Lula fue de 2003 a 2007. En las elecciones de octubre de 2006 fue reelegido para su segundo y último mandato, de 2007 a 2010.

⁴⁷² Tasso Ribeiro Jereissati fue gobernador de Ceará del año 1995 al 2002, cuando renunció a su cargo para poder presentarse a las elecciones a Senador Federal (2004-2010).

Es una aproximación histórica parcial (pues abarca algunos aspectos políticos, no todos, y un espacio de tiempo muy concreto) desde el punto de vista del MST, a partir de lo que las dirigentes cearenses me transmitieron en sus entrevistas y conversaciones, su visión en tanto que militantes Sin Tierra.

7.1 GOBIERNO FHC: OITO ANOS SEM ESPERANÇA

Um modelo capitalista que só tem lugar para meia dúzia de ricos, né? De pessoas que estão ali para sugar o sangue dos demais. Fernando Henrique, a exemplo, o mais perverso de todos esses governos foi o governo de Fernando Henrique. Oito anos sem esperança. Que os trabalhadores passaram. Massacre, desilusões, né? E fortalecendo mais o poderio dos latifundiários, dos banqueiros. Dos industriais. Então, e sem contar, sem contar com os governos militares! (Andoni, entrevista 2003).

Estas palabras de Andoni resumen la idea de las militantes del MST sobre el gobierno de Fernando Henrique Cardoso. Sin olvidar que la dictadura militar fue la peor época que vivieron en Brasil, prevalece la convicción de que FHC lideró un gobierno que aseguró que los ricos continuaran ejerciendo el poder político manteniendo una economía capitalista neoliberal contraria a los derechos sociales de todos los trabajadores.

Fernando Henrique Cardoso había sido el ministro de *Fazenda* del gobierno anterior, presidido por Itamar Franco⁴⁷⁴. Durante su mandato como ministro llevó a cabo el *Plano Real* con el objetivo de controlar la enorme inflación brasileña. Fue el artífice del cambio de moneda, del *cruzeiro* por el *real*⁴⁷⁵, en 1994. El militante del MST Bazil recordaba este hecho y la decepción que sintió cuando FHC fue elegido por primera vez Presidente de Brasil.

Que aquilo aí foi que fez ele (...) ser eleito no primeiro mandato. Já no segundo mandato então, eu pelo menos não sei nem entender por que ele ainda foi eleito. E essa pergunta ainda fica em mim. Por que é que ele foi eleito ainda? Porque o estrago que ele fez com a sociedade então não... Ele não merecia mais ter sido reeleito (entrevista 2003).

⁴⁷³ Lúcio Gonçalo de Alcântara fue gobernador de Ceará del año 2003 al 2006. En las elecciones de 2006 fue derrotado por Cid Ferreira Gomes, del Partido Socialista Brasileiro – PSB.

⁴⁷⁴ Itamar Franco, entonces del Partido da Reconstrução Nacional – PRN. Era el vice-presidente de Collor de Mello, por lo cual asumió la Presidencia del Gobierno Federal en el año 1992, cuando Collor fue expulsado mediante un *impeachment*. Ver nota a pie de página 194.

⁴⁷⁵ La moneda brasileña se igualó al dólar estadounidense: R\$1 = \$1.

Hemos visto que el MST ya estaba plenamente consolidado en la segunda mitad de los años 90, y como a partir de 1996 había conseguido un amplio apoyo social en su país e internacionalmente. Sin embargo, el gobierno FHC optó en 1996 por enfrentarse al MST, intentando desacreditar el Movimiento y aislarlo de la sociedad. Desde agosto de 1996 el ministro de Reforma Agraria, Raul Jungmann, ni recibía ni negociaba con representantes del MST (Chaves, 2000:170).

Y el MST recogió el guante, respondiendo con la gran Marcha Nacional por la Reforma Agraria, Empleo y Justicia en 1997⁴⁷⁶:

No dia 17 de fevereiro de 1997, foi iniciada uma ação destinada a ser a maior expressão política de um movimento social organizado em oposição ao governo de Fernando Henrique Cardoso (...) Era a Marcha Nacional por Reforma Agrária, Emprego e Justiça, promovida pelo MST, que se impunha como contestação de causas emergentes, perturbando a tranqüilidade aparentemente inabalável que o governo ostentava (Santos, Ribeiro, Bom Meihy, 1998:13-15).

Como hemos visto, las marchas de denuncia por las carreteras son una de las formas de lucha del MST⁴⁷⁷. El objetivo es llamar la atención de la población sobre los problemas de los Sin Tierra, reclutar adeptos y simpatizantes, promover la discusión sobre la realidad brasileña, y ser un medio de presión sobre los gobernantes. Con la Marcha Nacional de 1997, el MST hacía visible su lucha por la Reforma Agraria, a la vez que se aproximaba cada vez más a la sociedad brasileña e internacional mostrando una lucha más amplia añadiendo la reivindicación por el empleo y la justicia en el lema de la marcha. Reaccionaba así ante el intento del gobierno FHC de aislarlos.

Varias militantes del MST de Ceará participaron en esa Marcha Nacional. Alicia explicaba:

Andando no último dia nós fomos para chegar em Brasília, e foi muito bom, (...) muita gente, muitos líderes, e de outros países (...) Tinham gente de Suíça, e muitos outros países que tavam lá junto com nós (entrevista 2000).

Al finalizar la marcha en Brasilia, el MST, la *Conferencia Nacional dos Bispos do Brasil – CNBB*, la *Central Única dos Trabalhadores – CUT*, el *Conselho Indigenista Missionário – CIMI*, la *Confederação Nacional dos Trabalhadores na Agricultura – CONTAG* y el *Movimento das Mulheres Agricultoras – MMA* tuvieron una audiencia con el presidente FHC en la que le entregaron un documento manifestando sus críticas a

⁴⁷⁶ Ver nota a pie de página 203.

⁴⁷⁷ Ver las formas de lucha del MST en la 1ª Parte: 3.1 Apuntes básicos sobre el MST.

la política económica y a la política agraria. El presidente de la República les entregó un documento con el título “*Reforma Agrária: um compromisso de todos*”, en el que presentó los programas de política agraria diseñados por su gobierno⁴⁷⁸ (Carballo, 2002:55).

Como indicó Egidio Brunetto⁴⁷⁹, en una conferencia en el V Encuentro de Amigas/os do MST de Europa (Portugal, 2003), el Movimiento tuvo una importante proyección en Brasil e internacionalmente:

... nos primeiros quatro anos do governo Fernando Henrique foi 94-98, foi um período de afirmação do nosso Movimento e de conquistas importantes, tanto do ponto de vista de terras, crédito, etc. (...) com essas conquistas projetou dentro da sociedade uma simbologia importante do Movimento como um movimento de luta, de resistências, etc. (conferencia Portugal 2003).

Según este mismo dirigente, fue en este primer periodo de gobierno de FHC cuando implementa el modelo económico neoliberal y se produce la mayor apertura económica en Brasil.

La política económica de Fernando Henrique Cardoso era uno de los objetivos principales contra los que luchaban los militantes del MST. Joseba, uno de los dirigentes de la Regional Mandacarú del MST de Ceará, explicó que el gobierno de FHC:

Nesses últimos oito anos (...) cuidou muito mais da grande empresa, da grande fazenda de exportação e deixou de lado a pequena agricultura. Nesses oito anos foram 920.000 pequenos produtores rurais que perderam a suas terras de forma absurda, né? E que esses camaradas hoje, eles estão nas favelas [emigraron para la ciudad] (...) ou que algum deles estão nos acampamentos do Movimento. Então ele foi o governo que não fez a Reforma Agrária, foi um governo que cuidou muito mais da grande empresa, do grande latifúndio, a exportação (entrevista 2003).

La política económica ponía en cuestión la posibilidad de una Reforma Agraria en Brasil. La cuestión agraria continuaba siendo un problema sin resolver, pues las desigualdades sociales se mantenían en el campo brasileño debido a las políticas

⁴⁷⁸ Las entidades reivindicaron en esta reunión: el asentamiento de las familias acampadas y de las catastradas, el aumento del valor del crédito del Proceca, aumento de los recursos para acompañar el crecimiento del número de asentamientos, la urgencia de aprobar en el Congreso proyectos de ley que agilicen la reforma agraria. El documento entregado por el presidente FHC a los representantes de estas organizaciones expresa una política agraria que continúa excluyendo a los trabajadores rurales de las decisiones políticas (Fernandes, 2000:255).

⁴⁷⁹ Miembro de la Coordinación Nacional del MST y del Colectivo de Relaciones Internacionales. Es militante del Movimiento desde su fundación.

agrarias del Gobierno Federal. Las dirigentes del MST de Ceará consideraban que: “*en los últimos años del gobierno de Fernando Henrique, quitó de la lista del día la Reforma Agraria*” (Federica, entrevista 2003). Bidane opinaba lo mismo, pero ampliando su juicio a todos los gobiernos que hasta entonces habían tenido:

A Reforma Agrária, esse nunca foi o objetivo de nenhum dos governos, para que pudesse sempre ter mais miseráveis, para que pudessem manter o poder (...) E na medida que se dá o êxodo rural cresce a miséria, diria, as mortes (...) Então considero as características desses governos anteriores que eram de fato de matar o povo, de acabar com a classe trabalhadora, de esmagar (entrevista 2003).

Las palabras de Federica y de Bidane nos muestran dos cuestiones importantes: dos programas o planteamientos políticos diferentes sobre la Reforma Agraria (uno del MST y otro del Gobierno Federal)⁴⁸⁰ y la lucha de clases. En realidad para las militantes del MST los dos puntos están entrelazados. La pregunta que se plantea es: ¿el enfrentamiento entre el MST y el gobierno FHC es en realidad provocado por dos proyectos políticos, económicos y sociales totalmente diferentes, que inspira la lucha de clases en Brasil? Entre los poderosos y los desposeídos.

Helena explicó que el gobierno FHC, junto con el de Fernando Collor de Mello⁴⁸¹, representaron una de las épocas más difíciles para el MST porque, además de desarticular el sector público brasileño con una política agresiva de privatizaciones, Cardoso:

... fez a criminalização da Reforma Agrária (...) Hoje não dá para tratar de fazer a Reforma Agrária só porque historicamente eles devem essa reforma agrária de inclusão social dos bichinhos, dos pobrezinhos do campo que nunca tiveram terra. Não se trata só disso. Se trata duma proposta de Reforma Agrária como eixo do desenvolvimento econômico, político e social do Brasil (Helena, entrevista 2003).

Durante el VI Encuentro de Amigos/as de Europa (Roma, 2005) Ademar Bogo⁴⁸², en una conferencia expresó lo que podría entenderse por “criminalización”:

Há uma estratégia a partir de 1998 no Brasil ainda com o governo Fernando Henrique Cardoso, em que passou se aplicar técnicas do conflito de baixa

⁴⁸⁰ Hemos visto como el MST plantea una Reforma Agraria amplia, no sólo basada en la redistribución de la tierra, cosa que según los militantes Sin Tierra han hecho todos los Gobiernos Federales, limitándose a asentar trabajadores rurales como forma de resolver conflictos concretos en el campo brasileño.

⁴⁸¹ Durante el gobierno de Collor el MST fue extremadamente perseguido por las fuerzas de seguridad del estado. Varias de sus militantes sufrieron prisión y algunas de ellas, como por ejemplo Bidane, fueron torturadas.

⁴⁸² Ver nota a pie de página 173.

intensidade, (...) que eram medidas de contenção da pressão social e a desorganização dos movimentos, mas acima de tudo aqueles que não é possível desorganizar, é preciso criminalizar para que percam a moral e o direito de lutar (conferencia Roma 2005).

Ya en el V Encuentro de Amigas/os de Europa (Portugal, 2003), Brunetto había señalado que durante el segundo mandato de FHC, sobre todo a partir de 1998, el gobierno definió al MST como su principal enemigo y:

... passa encarar então aquilo que nós chamamos que foi o desmonte da Reforma Agrária, dessa Reforma Agrária que surgia mais da pressão social (conferencia Portugal 2003).

Según Mendonça (2001:22) en el año 2000, la política de Reforma Agraria del gobierno FHC se concentró en desarrollar medidas represivas contra los trabajadores rurales, incluyendo la incriminación de las ocupaciones de tierra y edificios públicos, el corte de presupuestos para la producción y la asistencia técnica en los asentamientos, la morosidad en los procesos de expropiación, y la represión directa de los movimientos sociales.

Concretamente, una de las medidas legislativas del gobierno FHC que afectó al MST de modo más negativo fue la aprobación de la *Portaria do Ministerio do Desenvolvimento Agrário* n° 62 en marzo de 2001⁴⁸³. En su conferencia en el Encuentro de Portugal (2003), Brunetto explicó que:

... foi um decreto que apresentou Fernando Henrique Cardoso que todas as áreas ocupadas elas não serão vistoriadas. E nem desapropriadas por dois anos. E as famílias que fizeram ocupação de terra, elas quedariam fora da turma do cadastro para ser assentadas. Então, toda área que é ocupada embora a Constituição garanta que (...) ela sendo improdutiva vai ser desapropriada; (...) o governo não vistoria, não desapropria. Então essa é das medidas mais fascistas que eles adotaram.

Y Bidane explicó que debido a sus actividades como militante del MST y haber sido detenida varias veces:

Então, hoje não sou assentada, até que mude a lei, não sei se vou ser assentada ainda, porque devido a vários processos que tenho e a lei não permite quem tem problema na justiça a ser assentado. Mas um dia, quem sabe? Posso um dia ser assentada, né? (entrevista 2003).

La aprobación de esta medida llevó al MST a buscar alternativas para los Sin Tierra que ocupaban los latifundios. Fue así como comenzaron a entrar en las *fazendas* aptas de ser

⁴⁸³ Ver nota a pie de página 208.

expropiadas y a construir sus campamentos en terrenos vecinos. Acampaban a los lados de las carreteras, en tierras públicas, o bien en tierras vecinas, siempre que eran autorizados por sus propietarios. En este último caso generalmente se trataba de asentamientos del MST. De esta forma no incumplían la ley, pero mantenían vivo el conflicto por la tierra, siguiendo el principal método específico del Movimiento, ocupar y acampar. Presentaré seguidamente dos ejemplos de campamentos característicos del año 2003, ya que esta medida legal continúa vigente.

El 11 de diciembre de 2002 fue ocupada por el MST la *Fazenda Muxuré Nova*, situada en la Regional Antonio Conselheiro. Los Sin Tierra estuvieron dentro de la *fazenda* ocupada hasta el 22 de diciembre, fecha en la que salieron para que el INCRA hiciera la inspección pertinente. Entonces el campamento Nova Canaa, constituido por 120 familias, fue establecido en un terreno vecino que les habían dejado los asentados de la *Fazenda Muxuré Velha*. En este caso concreto el campamento estaba situado en tierras de propiedad privada.

A principios de junio de 2003 el MST ocupó unas tierras del Estado de Ceará. En esta región conocida como Pecém⁴⁸⁴, estaba prevista la construcción de un complejo industrial. Al día siguiente a la ocupación fueron desalojadas de forma violenta por la policía militar. Por consiguiente, las familias trasladaron el campamento a un lado de la carretera. El campamento de los Sin Tierra era visible para todas aquellas personas que circulaban por la carretera, por donde además pasaban numerosos turistas al dirigirse a Fortaleza o procedentes de la ciudad, generando una situación incómoda para los gobiernos.

Otra de las estrategias del gobierno FHC consistía en atacar la capacidad financiera del MST⁴⁸⁵. El gobierno adoptó una serie de medidas que dificultaban y retrasaban el acceso a créditos para asentados a los militantes del Movimiento (Preto, 2001:12). A la vez, el gobierno inició una campaña de desprestigio del MST utilizando los medios de comunicación afines⁴⁸⁶. Diarios, televisiones y revistas estaban difundiendo la noticia

⁴⁸⁴ Está situado en la Región Metropolitana de Fortaleza, en el municipio de São Gonçalo do Amarante, zona costera del Estado de Ceará.

⁴⁸⁵ Ver 1ª Parte: 3.8 Financiación y autosustentación.

⁴⁸⁶ Los medios de comunicación que divulgaban las informaciones del gobierno federal eran la Rede Globo, O Estado de S. Paulo, Veja y la Folha de S. Paulo. En noviembre de 2000 el MST publicó una edición especial (de un millón de ejemplares) del Jornal Sem Terra que fue distribuida gratuitamente en las principales ciudades de Brasil. Contaron con el apoyo de intelectuales, artistas, periodistas, religiosos, políticos, etc. Al exterior de Brasil enviaron artículos sobre las acusaciones y las respuestas del MST a

de que el MST estaba desviando dinero público. Divulgaban la teoría de que se financiaban a través de los créditos que el gobierno concedía a los asentados, ya que les obligaban a pagar un tanto por ciento de lo que recibían al MST. Alba aclaraba que:

É por que o MST tem uma organização assim, cada assentamento, cada assentado, tirar assim 2% dos recursos que a gente ganha, não é obrigado de jeito nenhum, a gente dá por própria vontade (...) E aí, ele anda dizendo que é o movimento que está obrigando a você dar, essa porcentagem (entrevista, 2000).

Alba insistía en que era una aportación voluntaria y que de este modo simplemente colaboraban como cualquier “asociado” con su organización, el MST. Además, añadía, en este caso concreto incluso no era el Movimiento quien definía la aportación, sino que lo hacían los asentados según sus posibilidades.

No fue Alba la única que hizo referencia al tema de la financiación del MST con dinero público. En realidad, como me explicó Koldo en una conversación que mantuvimos, la cuestión del desvío de recursos públicos formaba parte de una ofensiva de descrédito del MST. Egidio Brunetto especificó en el V Encuentro de Amigas/os de Europa en Portugal esta ofensiva de la siguiente manera:

Começam centralizando especialmente os meios de comunicação, a rede Globo, etc. e fazer aquilo que nós chamamos de “assalto moral”, que era o quê? Buscar a jogar à opinião pública contra o Movimento para permitir um grande nível de repressão. Então, qualquer fato que acontecia buscando colocar nós como ladrão, por roubo, etc. (conferencia Portugal 2003).

Las Hermanas Divina y Leire⁴⁸⁷ consideraban que era totalmente absurdo acusar al MST de “grupo armado”: estaba claro que no lo eran. Con relación al supuesto desvío de dinero público, era lógico que toda persona que perteneciera a una asociación pagase una cuota. Además, en el caso del MST, este dinero lo utiliza para ampliar su lucha y ayudar a aquellos integrantes que todavía están acampados, que no tienen medios para subsistir. El Movimiento ni exige ni marca la aportación económica de los asentados, sino que cada uno da lo que puede y a voluntad propia.

Según Brunetto en la conferencia en Portugal en 2003, la “suerte” del MST durante el segundo mandato del gobierno de FHC fue el apoyo que tenían de la sociedad brasileña

través de internet, del propio MST y de colaboradores: Preto y Marcon (PT/RS), Fórum Nacional pela Reforma Agrária e Justiça no Campo, Souza (periodista y profesor universitario), Scholemberg (PT), Santos Dutra (teólogo, filósofo y escritor), Biondi (periodista), Summa (periodista), Mendonça (periodista y directora del Centro de Justiça Global). La CPT envió un comunicado expresando su solidaridad y apoyo al MST.

⁴⁸⁷ Ver nota a pie de página 152.

a partir de la Marcha Nacional de 1997. Bruneto resumió de la siguiente manera el legado de FHC:

Além da crise na agricultura (...) uma crise das maiores da história, onde nesses últimos oito anos de governo praticamente a perca de renda média na agricultura brasileira gira entorno de 40%, praticamente 50% de todo que se produz. Então as pobres famílias assentadas estão numa crise tremenda. Porque tudo o que se produzia e se vendia, se vendia abaixo de custo de produção, então a maioria estava endividada (conferencia Portugal 2003).

Las mujeres Sin Tierra de Ceará calificaron sin ningún tipo de duda la política económica y social de los gobiernos de FHC, así como la ofensiva mediática, policial y jurídica que sufrieron, siendo del lado de los ricos, de los poderosos, de los latifundistas; en definitiva, de “ellos” y contra los “pobres”. Stédile⁴⁸⁸, ya había señalado en 1999 que:

Como governo, FHC é outra coisa, tanto é que ele pediu para esquecermos tudo o que escreveu antes. Ele mesmo desconsidera suas idéias anteriores ao período em que assumiu o governo. Portanto, vamos separar o sociólogo do presidente, como por oportunismo faz o próprio FHC para justificar sua incoerência (Stédile y Fernandes, 1999:154)⁴⁸⁹.

Laia consideraba:

Que ele é um capitalista (risas). Mas é muito terrível FHC. Porque ele entende a situação, foi um dos sociólogos que estudou e que têm livros escritos sobre a questão da fome, da miséria (...) A gente sente porque toda essa questão da submissão dele (...) ao imperialismo norte-americano, (...) ao sistema e todo o descaso desse compromisso dele com os pobres, a classe oprimida de fato (entrevista 2003).

Un ejemplo de las afinidades de FHC que fue muy comentado data de 2002. En marzo de ese año, militantes del MST habían ocupado la *fazenda Córrego da Ponte*, en el municipio de Burutis, de Minas Gerais. Los propietarios eran los hijos de Fernando Henrique Cardoso. El principal objetivo era presionar al Gobierno Federal a llevar a

⁴⁸⁸ Fundador y miembro de la Coordinación Nacional del MST. Ver nota a pie de página .

⁴⁸⁹ Fernando Henrique Cardoso es un conocido sociólogo, que durante la dictadura militar en Brasil estuvo exiliado. Sobre todo es conocido por el desarrollo de la “Teoría de la dependencia”. La teoría de la dependencia está asociada a economistas de la Comisión Económica para América Latina (CEPAL). Esta teoría utiliza la dualidad centro-periferia para sostener que la economía mundial es desigual y perjudica a los países “subdesarrollados” (América Latina), a los que se les ha asignado un rol periférico de producción de materias primas a bajo coste, mientras que las decisiones se adoptan en los países centrales (Europa y Estados Unidos), que poseen la producción industrial que genera mayor beneficio. Se crea, así, una dependencia de los países “subdesarrollados” de los intereses y prioridades de los “desarrollados”, de forma que sus economías se orientan frecuentemente al monocultivo y a la producción de materias primas demandadas por el centro.

cabo el programa de Reforma Agraria previsto en la Constitución Federal⁴⁹⁰. Los medios de comunicación comenzaron a difundir la noticia⁴⁹¹. De acuerdo a la tendencia política del observador se trataba de una ocupación legítima o una invasión intolerable y vandálica. Fueron detenidos 16 militantes Sin Tierra en esta ocasión, durante una actuación extraordinariamente violenta de la policía, según el MST.

En 2003 el Ministerio Público de Minas Gerais pidió el sobreseimiento del proceso a los militantes Sin Tierra detenidos en la ocupación de la *fazenda Córrego da Ponte*. Según el propio MST:

... a ocupação de terras improdutivas é uma forma legítima dos trabalhadores rurais de pressão social. Como afirmou o próprio FHC quando sociólogo: “a ativação da sociedade requer uma ideologia que rotinize o conflito e legitime a idéia de que, sem movimento, luta e tensão será impossível fazer uma genuína transformação política” (Página web: <<http://www.mst.org.br/node/1318>> [consulta, 2 de octubre de 2010]).

Esta ocupación fue un golpe de efecto que atacaba directamente la figura del entonces Presidente de la República, a la vez que lo situaba claramente al lado de los latifundistas. Era uno de ellos. Riéndose, la militante de Ceará Laia recordaba esta ocupación y añadió:

Nós ocupamos a fazenda dele [FHC]. A fazenda não era dele, era só dos filhos, por que ele deve ter outras. Todos são latifundiários, todos são... A população aqui domina, quem está no poder é uma pequena minoria (entrevista 2003).

Resumiendo, el gobierno de Fernando Henrique Cardoso antagonizó al MST durante sus dos mandatos. El enfrentamiento del Movimiento con el gobierno federal, se encuadró en la lucha de clases por la tierra y la lucha por la Reforma Agraria del MST, que son sus objetivos principales. Estas dos luchas se encuadran en una mayor: la lucha de clases entre “ellos” y “nosotros”. “Ellos” son los latifundistas y pertenecen a la burguesía. “Nosotros” son los trabajadores, los pobres, concretamente los Sin Tierra.

Según el dirigente Stédile (1999) hay una cosa fundamental que aprendió la militancia y que ocupa un lugar central en la historia del MST, a saber, la táctica clásica de la burguesía que emplean los gobiernos ocupados por las elites brasileñas. Esta táctica comprende tres componentes: la cooptación de líderes, la fragmentación del

⁴⁹⁰ Página web: <<http://www.mst.org.br/node/1318>> [consulta, 2 de octubre de 2010].

⁴⁹¹ Páginas webs: <<http://epoca.globo.com/edic/20020401/brasil1a.htm>> y <<http://www22.estadao.com.br/agestado/noticias/2002/mar/27/182.htm>> [consulta, 24 de abril de 2007].

movimiento social y, si estos dos procedimientos políticos no funcionan, la represión. En definitiva:

A burguesia sempre atuou assim na história da luta de classes. O MST tem que estar preparado para isso, independentemente das nuances que a política oficial tem. Isso é o governo FHC (Stédile y Fernandes, 1999:146).

Pero a partir de las elecciones del año 2002 y de la toma de posesión de Luis Inácio da Silva, Lula, parece iniciarse una nueva etapa política en Brasil y para el MST.

En una conferencia durante el VI Encuentro de Amigas/os del MST en Europa en Roma (2005), Fátima Ribeiro⁴⁹² explicaba:

... enquanto Movimento Sem Terra, a gente já vinha dum, dum sufoco, vamos colocar assim, de um governo Fernando Henrique Cardoso que ele estabeleceu como meta a destruição do Movimento, tanto do ponto de vista político, como do ponto de vista econômico e do ponto de vista social, que era essa a intenção (...) Nós estávamos muito sufocados diante dessa política do governo. Então para nós foi um alívio, de qualquer modo, a eleição do Lula e todo esse entendo que nós fizemos⁴⁹³.

7.2 GOBIERNO LULA: A ESPERANÇA VENCEOU O MEDO

(risas) *O Governo Lula!* (Federica, entrevista 2003). *Eissssssss! (...) Falar do Governo Lula dá dor de cabeça, né?* (Deiñe, entrevista 2004). *O Governo Lula! Nossa!* (Dolores, entrevista 2004). *Governo Lula é uma encruzilhada* (risas) *com dilemas* (Helena, entrevista 2003).

Federica, Deiñe, Dolores y Helena, tanto en 2003 como en 2004 tuvieron una reacción similar en mis entrevistas ante la pregunta sobre el Gobierno Lula. Se trata de una reacción general entre los militantes del MST, dependiendo de la confianza que tuvieran cuando hablaban conmigo.

A los seis meses de haber tomado posesión como Presidente de la República, el Gobierno de Lula estaba ya implantando algunas medidas que no agradaban a los militantes del MST. Algunos ejemplos son la reforma de la seguridad social y las pensiones, la indefinición ante el Acuerdo de Libre Comercio de América – ALCA⁴⁹⁴,

⁴⁹² Miembro de la Coordinación Nacional del MST, del Sector de Frente de Masas y del Sector de Género.

⁴⁹³ Las elecciones de 2003 fueron el tercer intento de Lula de llegar a ser elegido presidente de Brasil. Su propia base no se creía que Lula podría tener un efecto como presidente. En realidad para ganar las elecciones el Partido de los Trabajadores necesitó pactar con otras fuerzas políticas de la derecha brasileña.

⁴⁹⁴ El ALCA, iniciado en la Cumbre de las Américas en 1994, para unir las economías de todos los países de Centroamérica, Sudamérica y el Caribe, excepto Cuba. Como contrapartida al ALCA, Cuba y Venezuela firmaron un acuerdo en 2004 creando la Alternativa Bolivariana para América – ALBA, que

la permisividad con respecto a los transgénicos, etc. Aún así, todos los militantes parecían tener una cosa muy clara: “*Lula es amigo*”.

En el MST explicaban durante el año 2003 la siguiente imagen del Gobierno Lula: una cuerda larga que en cada extremo tiene un grupo tirando de ella, por un lado la burguesía y por otro la clase trabajadora. En medio estaría situado el gobierno Lula, que todavía no se había definido concretamente por ninguno de los dos extremos. En definitiva, se trataba de un “*gobierno en disputa*”, tanto dentro del gabinete gubernamental⁴⁹⁵ como en la sociedad.

Según Federica, ante la herencia que dejó FHC, el gobierno Lula estaba en construcción. Pero a pesar de ello, después de seis meses de gobierno ya debería de haber dado señales positivas en cuestiones tales como la Reforma Agraria y la política económica:

... Mas eu acho que o governo Lula é um governo que está em disputa, essa toda avaliação inclusive que o Movimento está fazendo: o governo está em disputa, os trabalhadores estão puxando o Lula para ver si fica no campo da sua origem, né? (...) Então, nessa disputa eu acredito que infelizmente ainda a sociedade brasileira está ainda muito pouco organizada para poder exigir que Lula venha de vez para o nosso lado. Mas é um governo que está em construção (entrevista 2003).

Esta imagen también es una muestra de la lucha de clases, pues las militantes del MST consideraban que había que “*estirar*” con fuerza de la cuerda y no ceder para que el proyecto de la burguesía no se fortaleciera. Como indicaba la militante Sin Tierra Klodin:

Porque não é ele que está governando sozinho, mas que a gente tem esperança de que até o final do governo dele, ele possa estar fazendo algo que venha beneficiar os trabalhadores (...) E que a gente vai estar aí na luta. Não para tentar derrubar o governo do Lula, mas para tentar ajudar ele para que ele possa fazer com que ele cumpra o que ele prometeu (entrevista 2004).

Como en el caso de FHC, el posicionamiento ante Lula abarca diversos aspectos, desde el político hasta el personal. Varios militantes del MST eran amigos o conocían

es un proyecto de colaboración y complementación política, social y económica entre los países de América Latina y el Caribe. El ALBA pone énfasis en la lucha contra la pobreza. La izquierda política brasileña, entre ellos el MST, defiende la participación en el ALBA y la no adhesión al ALCA.

⁴⁹⁵ Ministros de diversas tendencias y procedencias, con posiciones contrarias en cuestiones agrarias. Por ejemplo, el Ministro de Agricultura, el empresario agrícola Roberto Rodrigues del *Partido do Movimento Democrático Brasileiro* (PMDB), era favorable a la plantación de transgénicos en el país y la Ministra de Medio Ambiente, Marina Silva del PT, antigua *seringueira* (recolectora de caucho), estaba totalmente en contra.

personalmente al presidente, algunos de ellos además eran afiliados del *Partido dos Trabalhadores* – PT. Maritxu explicaba que:

O governo Lula eu já sei dos planos dele todos. Porque eu participei bastante nas caminhadas e nas lutas em Brasília, em muitos cantos. Nós chegamos conversar de perto (entrevista 2004).

Pero, ¿cómo llegó Lula a ser Presidente de la República? ¿Cuáles son los motivos que llevaron a los Sin Tierra a ver el presidente Lula como un aliado indeciso y, a pesar de ello, considerarlo “amigo”? Como quiero señalar, la política económica y social del gobierno Lula acaba por generar una desilusión en gran parte de los militantes Sin Tierra, provocando una cierta esquizofrenia entre el apoyo a un “gobierno de izquierdas” y el rechazo de un sector del gobierno y sus decisiones políticas. Esta ambigüedad política del gobierno resulta en reacciones de todo tipo, desde críticas radicales hasta actitudes comprensivas, siendo algunas de ellas incluso contradictorias. Por supuesto, esas incertidumbres son aprovechadas por la oposición para atacar tanto al gobierno Lula como al MST⁴⁹⁶.

Es necesario que nos remontemos a la historia política más reciente de Brasil como lo suelen hacer los militantes del MST, para intentar encontrar algunas explicaciones del posible desencanto con el gobierno Lula que parece existir a primera vista. Los dirigentes nacionales fundadores del MST profundizan más en esta cuestión, pues la mayoría de ellos acompañaron al PT y a Lula desde la fundación del partido. A pesar de ello, es importante tener presente siempre que el MST es totalmente independiente⁴⁹⁷ de los partidos políticos. El PT y el MST se declaran “*amigos*” o “*aliados*”, pero aunque coincidan en puntos concretos, el objetivo final y los medios son diferentes⁴⁹⁸. Los militantes del Movimiento siempre coinciden en ello y aclaran continuamente este vínculo político.

⁴⁹⁶ Concretamente, el 26 de julio de 2003, en un programa nocturno de entrevistas en la televisión Globo, un famoso periodista entrevistaba a un conocido filósofo de Rio Grande do Sul (no anoté los nombres en el diario de campo, pues no los recordaba), éste último expresó que “*ou Lula acaba com o MST, ou o MST acaba com o Lula*”. Era una opinión aceptada entre cierto sector de la población, en su mayoría contrarios tanto al MST como al PT.

⁴⁹⁷ De la misma forma que existen militantes del MST que son afiliados del PT, otros lo pueden ser de otros partidos, por ejemplo conocí un militante en Fortaleza en 2003 que era afiliado del Partido Comunista do Brasil – Pcdob, y el voto es totalmente personal.

⁴⁹⁸ El objetivo del MST es la Reforma Agraria y es un movimiento social de masas. El PT es un partido político, que entra dentro de la estructura institucional.

La fundación del PT en los últimos años de la dictadura militar en Brasil⁴⁹⁹, fue un acontecimiento histórico para la izquierda política del país. Según uno de los dirigentes del MST, Bogo (conferencia Roma 2005), surgió la idea de crear el *Partido dos Trabalhadores* – PT en 1979 por la fuerza de las luchas urbanas y de las huelgas obreras⁵⁰⁰ que estaban aconteciendo:

*A partir daí iniciou um novo período histórico na vida política brasileira. Os pobres do Brasil, os trabalhadores, os desempregados, os camponeses, que nunca tinha tido a experiência de participar duma organização política, foram chamados nesse momento à construir um instrumento de luta política para assim chegar ao poder a través do processo institucional*⁵⁰¹.

En 1983 el PT asumió como prioritario promover una campaña por las elecciones directas para la presidencia de la República. Como hemos visto antes⁵⁰², en 1984, la población brasileña se manifestaba en las calles de las principales ciudades apoyando la campaña *Diretas Já*. Finalmente, Tancredo Neves (PMDB) en enero de 1985 fue escogido como presidente mediante elecciones indirectas.

Durante este periodo, la estrategia política del PT y la clase trabajadora era:

... ganhar prefeituras, para enfim estabelecer uma relação de ir acumulando forças através das lutas, das reivindicações imediatas e nessa perspectiva então também um dia chegar à Presidência da Republica (Bogo, conferencia Roma 2005).

Desde la campaña de *Diretas já!*, el MST siempre ha apoyado la instauración de una república democrática con un régimen presidencialista⁵⁰³. En 2004, dos dirigentes nacionales del Movimiento me dijeron que durante la transición política de la dictadura militar a la democracia ya tenían la vista puesta en la elección de Lula, pensando que sería próxima en el tiempo y que así tendría oportunidad de hacer cambios sociales importantes.

⁴⁹⁹ El PT fue fundado el 10 de febrero de 1980, en el Colegio Sion en São Paulo. Fue reconocido oficialmente como partido político por el *Tribunal Superior de Justiça Eleitoral* el 11 de febrero de 1982.

⁵⁰⁰ Principalmente las de São Paulo, donde Lula era un conocido dirigente sindical durante las huelgas obreras de la industria del metal en el llamado ABC. Ver nota a pie de página 192.

⁵⁰¹ La Enmienda Constitucional n.º 25/1985 da al analfabeto el derecho facultativo de votar, hasta entonces prohibido. En Brasil están obligados a votar los ciudadanos alfabetizados mayores de 18 años y menores de 70 años. El voto es facultativo para las personas entre 16 y 18 años o los mayores de 70 años y los analfabetos (página web: <<http://www.brasil.gov.br/sobre/cidadania/documentacao/titulo-de-eleitor>> [Consulta 9 de octubre de 2010]). El voto femenino fue instaurado en 1932.

⁵⁰² Ver 1º Parte: 2.3.3 Los nuevos movimientos sociales. Nota a pie de página 168.

⁵⁰³ El presidente es al mismo tiempo jefe de Estado y jefe de gobierno. Designa y retira de su cargo libremente a sus ministros, los cuales son responsables de sus actos únicamente ante el presidente. El régimen presidencial es el mismo sistema de gobierno que en Estados Unidos de América.

Luis Inácio da Silva, Lula, se presentó como candidato a Presidente de la República por primera vez en las elecciones de 1989, que perdió ante Fernando Collor de Mello. Según Bogo:

... fomos derrotados então com um projeto que se chamava “Democrático e popular”. Era um projeto de cunho nacionalista e que se voltava novamente para realizar as reformas que tinham sido interrompidas em 1964. Era atender as demandas que a sociedade brasileira tinha e que a ditadura militar não havia conseguido resolver e nem a transição se viu, que foi iniciada em 1985, tinha dado continuidade (conferencia Roma 2005).

Esta derrota política llevó al PT hacia una reflexión política interna que reconoció que para llegar a la Presidencia de la República era preciso modificar el programa y ampliar sus alianzas con otros sectores de la sociedad brasilera, más allá de la clase trabajadora.

Fue en las elecciones del año 1994 cuando por primera vez el MST apoyó directamente y públicamente la campaña de Lula, pues lo consideraban el candidato más identificado con las posiciones del Movimiento respecto a la cuestión agraria⁵⁰⁴. Estas elecciones y las siguientes en el año 1998, a la cual también se presentó Lula, las ganó como hemos visto antes, Fernando Henrique Cardoso.

A lo largo de la década de los noventa, el PT había gobernado en numerosas alcaldías y en algunos estados. Bogo explicó en Roma esa experiencia y lo que supuso para los movimientos sociales:

... essas duas forças: do neoliberalismo que desempregava a gente, encolhia as categorias e privatizava as nossas riquezas; somado com essa outra política de que o Partido dos Trabalhadores negociava com os movimentos e ao mesmo tempo ia enfraquecendo; nós fomos entrando num decesso muito grave, muito grande, das forças populares da organização política brasileira (...) Era desconstruir a força da classe operária, a força dos movimentos sociais em nossos países (conferencia Roma 2005).

Lula volvió a presentarse por cuarta vez a las elecciones presidenciales en el año 2003, en las que su principal opositor era José Serra, del PSDB, antiguo ministro de Salud del Gobierno FHC. El MST, como organización siguiendo una línea política definida, volvió a apoyar directamente la candidatura de Lula, porque como indicaba Brunetto en Portugal:

Nós achávamos então que com uma nova eleição do novo presidente, a tendência é mudar então a correlação de forças no sentido também da Reforma Agrária (conferencia Portugal 2003).

⁵⁰⁴ Ver nota a pie de página 198.

Para entender por qué los militantes del MST pueden sentir una cierta decepción, pero también bastante comprensión, de lo que estaba aconteciendo con el gobierno Lula es importante tener en cuenta que el PT consiguió ganar las elecciones presidenciales de Brasil gracias a las alianzas de todo tipo con políticos de otros partidos. Aquellas personas que conocen la trayectoria histórica y política del PT y de Lula hasta llegar al año 2003, son conscientes de que ambos están atados por los acuerdos anteriores a su elección como presidente y por el pacto con la burguesía, incluidos los medios de comunicación más poderosos del país, como es la Rede Globo:

Quem é que está nas editoriais? E quem é que é dona da Globo? Dos meios de comunicação social do Brasil? São justamente esses grupos eleitores na burguesia. Então, não dá para nós esperar que eles aplaudam as nossas ocupações, né? Então, faze parte do jogo. E é claro que há uma força muito grande aí dos meios de comunicação social, mostrando a linha da direita (Federica, entrevista 2003).

En el congreso del PT de Recife, anterior a las elecciones de 2003, se definió como principal objetivo llegar a la presidencia del país. Y para ello se asumía la necesidad del “pacto con la burguesía” y la aceptación del modelo económico imperante. João Alfredo, en aquel entonces diputado federal del PT⁵⁰⁵, explicaba que durante la campaña electoral Lula había firmado una carta a los brasileños donde se comprometía:

... a cumprir todos os contratos que foram celebrados pelo governo passado (...) As privatizações, o acordo com o FMI, com o Banco Mundial, TUDO (...) Isso gerou na campanha (...) uma situação assim, meio contraditória (...) Por um lado, a população pobre, sofrida (...) tinham uma expectativa dum governo que profundisse as relações sociais (...) Os empresários, o setor produtivo, uma expectativa de que o Brasil entraria numa nova fase de crescimento, até porque tinham um vice que era deles lá. E os bancos e os grandes investidores, uma expectativa de que continuariam com os seus lucros. Porque tinha a Carta aos brasileiros (entrevista 2003).

Por consiguiente, el PT y los movimientos sociales, incluido el MST, habían aceptado la necesidad de pactar con otras fuerzas políticas y económicas del país para que Lula pudiese llegar a ser presidente de Brasil. Y este pacto fue muy amplio, generando alianzas con partidos políticos con tendencias políticas antagónicas al PT y al MST⁵⁰⁶.

⁵⁰⁵ En 2005 João Alfredo abandonó el PT y pasó a formar parte del *Partido Socialismo e Liberdade* – PSOL, fundado por disidentes del PT contrarios a la política económica del gobierno Lula. En 2008 fue elegido concejal de Fortaleza.

⁵⁰⁶ Entre esos partidos está el PFL, el PMDB, que son aquellos que se fundaron a partir de las dos fuerzas políticas existentes durante la dictadura militar.

Según Bogo, el MST confiaba en que se precisaba cambiar el modelo económico iniciado por los gobiernos de Collor y FHC:

... e o representante para fazer essa mudança era o presidente Lula. (...) essa parte da composição das alianças era bastante incomodo, mas se acreditava que ao chegar ao governo essas forças elas seriam derrotadas lentamente porque a vitória de Lula possibilitava então a mudança na correlação de forças internas e aí então se poderia dar esses passos que tínhamos dentro dos movimentos, dos sindicatos, enfim, de outras forças populares; tínhamos estabelecido como metas possíveis de serem realizadas e que seria um passo muito além daquilo que vinha acontecendo anteriormente (conferencia Roma 2005).

Pero eso no fue lo que realmente aconteció, ya que el gobierno Lula decidió finalmente que:

... todos os acordos com o FMI, com o BM, que já tinham sido estabelecidos anteriormente foram respeitados e dado continuidade como se fosse normal. E algumas coisas agravadas e que isso então trouxe para nós um problema muito sério, porque o argumento principal é sempre que faltam recursos para atender as nossas demandas porque estão assinados os recursos para pagar a dívida interna. Externa e interna (Bogo, conferencia Roma 2005).

En resumen, las expectativas que el MST colocó en el gobierno Lula no fueron cumplidas. Conociendo la historia del PT y de la llegada a la presidencia de Brasil de Lula, sabían no obstante que esto podía acontecer, por lo que en realidad no fue una sorpresa. Así Deñe opinó que:

... o grande erro do Lula para mim foi toda a articulação que ele fez ANTES⁵⁰⁷ de chegar no poder (...) porque o objetivo maior era ganhar as eleições de qualquer jeito. Hoje então, não só o governo Lula, como quem votou nele sofre as conseqüências de todos os laços políticos que ele fez naquela época (entrevista 2004).

Ha sido la política económica del gobierno Lula la que más decepciona y la que más críticas recibe de las militantes del MST. El principal motivo es que contradice algunas de las banderas de lucha tradicionales de la izquierda brasileña, como es, por ejemplo, la oposición al Área de Libre Comercio de las Américas – ALCA. Incluso en 2004 militantes del Movimiento decían que el gobierno Lula era el tercer gobierno FHC, haciendo referencia a la política económica. Andoni explicaba por qué:

Estamos decepcionados na parte econômica, porque é um governo que representa os trabalhadores na verdade. Toda essa série de mudança de liberdade que os trabalhadores depositaram nele. Mas que da parte econômica não mudou nada. Então é a continuidade do Fernando Henrique Cardoso.

⁵⁰⁷ Coloqué la palabra en mayúsculas porque Deñe la enfatizó elevando el tono.

Cumpriu com todos os acordos assinados pelo FMI, pelo Fernando Henrique, está cumprindo atualmente (...) Na verdade é o neoliberalismo que está no governo do PT na área econômica (entrevista 2003).

En definitiva, si nos centrásemos en la política económica del gobierno Lula parecería que estaba del lado de la cuerda de la burguesía, de los “ricos”, de los latifundistas. Según Helena:

E que em alguns momentos eu acho que o peso está tendendo mais pelo lado da classe rica, porque muitas das vezes a disputa está muito no econômico, e não no social. Se for ao social claro que a sociedade ganha, mas muita dela tende mais para o econômico (entrevista 2003).

Mientras que con respecto a la política económica no hay ni contradicciones ni dudas a la hora de ser valorada por las militantes del MST, existen otras políticas del gobierno Lula más polémicas para ellas, como lo son las sociales y las agrarias. Algunas de estas políticas tuvieron incluso una importante proyección internacional, como por ejemplo el *Programa Fome Zero*⁵⁰⁸. Joseba, dirigente del MST de Ceará y afiliado al PT, consideraba que:

... a questão do Fome Zero hoje é uma grande propaganda mundial, mas até o momento o Programa Fome Zero está um pouco parado (...) um primeiro momento de assistencialismo, no sentido de distribuição de cesta, da bolsa escola (entrevista 2003).

Las militantes del MST reconocen el valor de los programas sociales y de algunos planes agrarios del Gobierno Lula, pero se critica su carácter asistencialista y el insuficiente presupuesto asignado, que en ocasiones llegan a invalidar su posible beneficio social real. El *Programa Fome Zero* generó expectativas dentro del MST. Asentamientos y cooperativas de producción del MST proveían al gobierno de productos para las “cestas básicas”, que también se distribuían en campamentos del Movimiento.

Bogo, en su conferencia a los amigos europeos del MST en Roma (2005), comentó que la idea de combatir el hambre en Brasil que indicó el presidente Lula en su toma de posesión era importante. Los militantes del MST apoyaron y ayudaron inicialmente en la implementación del *Programa Fome Zero* porque era una medida inmediata y

⁵⁰⁸ “O Fome Zero é uma estratégia impulsionada pelo governo federal para assegurar o direito humano à alimentação adequada às pessoas com dificuldades de acesso aos alimentos. Tal estratégia se insere na promoção da segurança alimentar e nutricional buscando a inclusão social e a conquista da cidadania da população mais vulnerável à fome” (<<http://www.fomezero.gov.br/o-que-e>> [consultada 26 de abril de 2007]).

extrema de reparto de comida para ayudar a los “*miserables*” que estaban pasando hambre. Pero, como señaló Bogo,

... na nossa cabeça não era para ser assistencialista, distribuir cestas básicas e algumas bolsas (...) E, portanto, a nossa idéia era organizar as favelas, organizar os movimentos de bairros, em associações, em movimentos que pudessem buscar um pouco de organização para ajudarem a resolver os seus problemas, mas também elevar um nível de conhecimento, de consciência dessa população (conferencia Roma 2005).

Según Bogo, en fin de cuentas el *Programa Fome Zero* fue en efecto enteramente asistencial y la población no se organizó para luchar y solucionar sus problemas, sino que se limita a ir a buscar su dinero y a recibir alimentos en su casa. Y las expectativas que el MST había colocado en este programa se desvanecieron.

Buenas intenciones, expectativas y contradicciones. Por parte de los militantes del MST se van repitiendo esas palabras a lo largo del primer mandato del Gobierno Lula. Como hemos visto, el MST consideraba el primer gobierno de Lula, principalmente al principio, como un “*gobierno en disputa*”, ya que se apoyaba en varios sectores económicos y sociales de Brasil. Un ejemplo paradigmático es la forma como Lula enfocó la agricultura, que está repartida entre dos ministerios diferentes. Según Brunetto:

Tem o Ministério da Agricultura que foi entregue (...) Roberto Rodrigues, que é o pessoal da grande agricultura mecanizada e a agricultura de exportação (...) E aí, continuar com o ministério que chama MDA, Ministério de Desenvolvimento Agrário (...) que não tem estrutura e não tem dinheiro. E dentro desse ministério então eles vão tratar a questão da agricultura familiar (...) e a questão da Reforma Agrária. E dentro então do ministério está o INCRA que é o Instituto de Colonização e Reforma Agrária, que é órgão encarregado da Reforma Agrária (conferencia Portugal 2003).

Por lo tanto, existían dos ministros con características diferentes⁵⁰⁹, representando a sectores distintos de la sociedad, tratando la cuestión agraria en Brasil. Al frente del MDA, ministerio encargado de la Reforma Agraria, estaba el ministro Miguel Rossetto (PT), reconocido amigo y próximo al MST. Según João Alfredo (PT):

... uma pessoa identificada com os movimentos sociais, da esquerda partidária, que foi vice-governador do Rio Grande do Sul, que estabeleceu relações muito próximas com o MST, que na composição do ministério do INCRA, entendeu, trabalhou com as entidades da questão da Reforma Agrária (entrevista 2003).

⁵⁰⁹ En el segundo mandato del gobierno Lula (2007) como ministro de *Agricultura, Pecuária e Abastecimento* fue nombrado Reinhold Stephanes (PMDB) de Paraná y como ministro de *Dosenvolvimento Agrario* Guilherme Cassel (PT).

En cambio, en el *Ministério de Agricultura, Pecuária e Abastecimento*:

... tem um outro ministro, o Roberto Rodrigues, que há pouco tempo disse o seguinte: “eu sou ruralista, sou amigo dos ruralistas, e acho que ele tem que defender as suas propriedades, por todas as formas, inclusive se armando”. Depois foi pressionado, recuou e disse que a defesa tinha que ser dentro da lei (João Alfredo, entrevista 2003).

En el año 2003 asistí al Encuentro de Frente de Masas y Sector de Educación del MST de Ceará. El primer día trabajamos haciendo un análisis de la coyuntura de Brasil a partir del documento difundido por la *Conferência Nacional de Bispos Brasileiros – CNBB*⁵¹⁰. En la puesta en común surgió el tema del “gobierno en disputa”, que tenía a un lado a los trabajadores que defendían y luchaban por empleo, salud, educación, vivienda, Reforma Agraria y seguridad. En el otro lado estaba la burguesía que defendía y pretendía imponer el ALCA, liberar los cultivos de transgénicos, las reformas (en el Congreso) y mantener el latifundio⁵¹¹.

El gobierno Lula, situado en el medio de la cuerda, cedió un ministerio para cada uno de los lados. Cada ministerio se posicionaba de forma contraria ante la Reforma Agraria, el ALCA y los cultivos de transgénicos. Como indicaba Joseba:

Na agricultura existe o Roberto Rodrigues, que é ministro da agricultura e que é um dos grandes empresários, que é o ministro que concorda com o agro-negócio, com o agro-exportação, que concorda que o Brasil tem que ser modernizado. E tem um ministério dos pobres que é dos assentamentos né? Que é da Reforma Agrária, o ideal é o desenvolvimento agrário, e que aí tem recurso pouco, muito pouco (entrevista 2003).

Y los dos ministerios contaban con diferentes recursos económicos y políticos para llevar a cabo su política agraria. Como hemos visto, Brunetto indicaba que el MDA era un ministerio que no tenía ni estructura ni dinero. João Alfredo (PT) concordaba, puesto que:

... por mais boa vontade, compromisso, que o ministro Rosetto tenha, que o Marcelo, que é o presidente do INCRA, tenha nessa questão, está certo, se eles não tiveram recursos, vão ser inclusive desmoralizados (...) Mas dinheiro para

⁵¹⁰ El Análisis de Coyuntura de la CNBB se puede encontrar en: <http://www.cnbb.org.br/site/component/docman/doc_download/53-analise-de-conjuntura-2003 > [consulta, 9 de octubre de 2010].

⁵¹¹ La *mística* del día de inicio del Encuentro de Frente de Masas y del Sector de Educación fue la siguiente: El grupo formamos un círculo alrededor de tres parejas durmiendo entre frutas, azadas, semillas y hojas. Cantamos dos canciones y después las parejas se levantan y comienzan a trabajar. Se les acerca un hombre que ofrece a las seis personas libros, cultura, pero ellos los rechazan. Posteriormente, se aproxima otro hombre que entrega a cada uno de ellos un sobre, que aceptan. Van abriendo los sobres y muriendo al hacerlo, pues dentro está el ALCA, los transgénicos, el latifundio.

pagar os juros da dívida não falta, não falta mesmo (...) A cartilha do FMI, o contrato do FMI. Inclusive gerando um superávit maior, cinco bilhões de reais maior do que foi acertado (...) Então foi cortando, cortando recursos do governo (entrevista 2003).

La decisión del gobierno Lula de respetar los acuerdos económicos establecidos anteriormente por el gobierno brasileño, supuso para el MST:

... um problema muito sério, porque o argumento principal é sempre que faltam recursos para atender as nossas demandas porque estão assinados os recursos para pagar a dívida interna. Externa e interna (Bogo, conferencia Roma 2005).

En realidad, el gobierno Lula había tomado posesión sin tener un plan de acción de Reforma Agraria, así que durante el primer semestre de 2003 el MST propuso al gobierno:

... que fosse agora em junho lançasse um programa nacional de Reforma Agrária. Um programa nacional de Reforma Agrária que contivesse, nós achamos assim que o governo tem que definir metas (...) O governo quer deixar um programa genérico, (...) nós achamos que tem que definir metas, ter recursos, etc. E o governo está com um discurso que é mais importante a qualidade que a quantidade. Nós achamos que tem que ser um programa massivo e a qualidade está dentro do processo de luta do povo e do próprio governo (Brunetto, conferencia Portugal 2003).

El presidente Lula marcó una audiencia con los representantes del MST el 2 de julio de 2003. A esa reunión asistió la Dirección Nacional del MST, junto con tres miembros del MST de la Secretaría de Brasilia, y Lula, junto a José Dirceu (*Casa Civil*), Miguel Rossetto (*Ministério Desenvolvimento Agrário – MDA*), José Graziano da Silva (*Fome Zero*), Aloizio Mercadante (Senador por São Paulo, uno de los fundadores del PT), Anderson Adauto (*Ministério dos Transportes*).

En el Encuentro de Jóvenes de la Regional Antonio Conselheiro, una de las dirigentes del MST informó a las asistentes, entre las que me encontraba, de lo acontecido durante la audiencia con Lula. El MST en la reunión presentó los siguientes puntos:

- La Reforma Agraria. Existían unas 120 mil familias acampadas, esperando tierra. Lula les comunicó que pretendía asentar unas 60 mil familias en ese año.
- La situación de los asentamientos. Se habló de los créditos y de las condiciones, básicamente del Procerá⁵¹², Pronaf⁵¹³ y las cestas básicas para los campamentos.

⁵¹² El Programa de Crédito Especial para la Reforma Agrária (Procerá) fue creado en 1985, pero hasta el 1993 no comenzó a aplicarse. Garantizaba recursos subsidiados y la mitad de ellos no tenían que devolverse al gobierno. Financiaba todo el proceso productivo: coste de la labranza, inversiones y pago de parte de la cuota de la cooperativa del asentamiento. Estos recursos no financian la implantación de la infraestructura económica y social de los asentamientos, ya que es responsabilidad del gobierno. La aprobación de los proyectos de financiación se hacía por comisiones estatales, formadas por representantes de los asentados, de los movimientos sociales y del gobierno. Fue extinto en 1998.

Lula estuvo de acuerdo en recuperar el Procerá (que había sido suspendido por el anterior gobierno y sus condiciones eran más favorables que las del Pronaf) para los asentados.

- La educación. Trataron sobre el incumplimiento del Pronaf⁵¹⁴ y solicitaron un aumento de la subvención al programa.
- Los derechos humanos. La violencia en el campo continuaba y miembros del MST seguían presos. La violencia policial había disminuido, pero no así la de los latifundistas. Lula habló de la posibilidad de traspasar a la Policía Federal los conflictos agrarios⁵¹⁵.
- Asuntos varios. Salud, seguridad social, jubilaciones, etc.

Finalmente, una mujer y un hombre, dirigentes fundadores del MST, entregaron a Lula una cesta con productos de los asentamientos del MST, una bandera del Movimiento y una gorra, también del MST, que Lula se colocó y salió de la sala. El presidente fue fotografiado y salió por televisión con la gorra del MST, dando una imagen de proximidad al Movimiento.

Esta audiencia entre el presidente Lula, sus ministros y miembros del MST provocó varias reacciones. Al sector de los latifundistas no le gustó el gesto de simpatía de Lula con el Movimiento colocándose la gorra. Éste hecho fue el centro simbólico de todas las críticas y de las informaciones de los medios de comunicación más poderosos de Brasil:

De qualquer modo agredir também até o presidente naquela época, quando ele colocou o boné do MST. Então foi feita toda uma grande propaganda em contra essa atitude e contra a Reforma Agrária (Ribeiro, conferencia Roma 2005).

De nuevo, en un acontecimiento concreto se vislumbra la imagen de la “cuerda” y el gobierno situado en el medio. La burguesía orquestó toda una campaña de desprestigio del MST y del presidente Lula, por su muestra de amistad hacia ellos. Y los latifundistas

⁵¹³ El PRONAF, creado en 1998, es un programa de desarrollo rural que ayuda al fortalecimiento de la agricultura familiar como segmento generador de puestos de trabajo y renta. El programa consta de líneas de créditos para financiar actividades agropecuarias y no agropecuarias (por ejemplo, turismo rural, producción artesanal), que son realizadas por el productor rural y su familia. Debe ser devuelto al agente financiador en las condiciones y plazos establecidos previamente. Los créditos pueden ser concedidos de forma individual, colectiva o grupal (página web: <http://www.incra.gov.br/sr01/portal/index.php?option=com_content&view=category&layout=blog&id=301&Itemid=316> [consulta, 9 de octubre de 2010]).

⁵¹⁴ *Programa Nacional de Educação na Reforma Agrária*. Su misión es ampliar los niveles de escolarización formal de los trabajadores rurales asentados. Actúa como instrumento de democratización de conocimiento en el campo al proponer y apoyar proyectos de educación que utilizan metodologías dirigidas al desarrollo de las áreas de reforma agraria (página web: <http://www.incra.gov.br/sr01/portal/index.php?option=com_content&view=category&layout=blog&id=49&Itemid=75> [consulta, 9 de octubre de 2010]).

⁵¹⁵ Esta es una de las reivindicaciones históricas del MST, sobre todo desde la masacre de Eldorado dos Carajás, para evitar la impunidad de latifundistas.

organizándose y haciéndose más fuertes con la *União Democrática Ruralista* – UDR. Por otro lado, las Sin Tierra ocupan y reivindican en su lucha la tierra. Pero en este extremo de la cuerda se consiguió una mayor movilización por parte del pueblo, ya que según Federica:

Lula sinalizou, o segundo semestre vai ser para a Reforma Agrária. Nós vamos fazer uma Reforma Agrária massiva de qualidade, né? Então, nós agora inclusive vamos começar a fazer todo um trabalho de base para fazer o Plano Nacional de Reforma Agrária (entrevista 2003).

Y en medio se encontraba el gobierno Lula. La misma Federica añadía que:

... se o Lula assinar de fato (...) e o Plano Nacional de Reforma Agrária, pode ter uma grande reviravolta nesse país (...) mesmo do que o governo de João Goulart⁵¹⁶. Quando se anunciou a questão do Plano Nacional da Reforma Agrária foi caindo ministro, foi caindo um monte (...) Então eu acredito que há também aí uns melindres no governo, de fato bater o martelo porque ainda há correlação de forças. Ainda, não está ainda bem consolidada para ser anunciada. Que os fazendeiros estão se articulando e tal (entrevista 2003).

Así fue como, según Bogo, “perdimos el primer año de gobierno discutiendo un plan de acción” (conferencia Roma 2005).

Pero es importante añadir que el Plano Nacional de Reforma Agraria fue discutido por el gobierno, los movimientos sociales e intelectuales y fue presentado en el año 2004. Otra cosa fueron los resultados, pues como indicaba Ribeiro a los amigos europeos del MST en Roma (2005), durante la *Conferência da Terra e da Água* realizada por movimientos sociales del campo y de la Iglesia en 2004 se entregó un documento a Lula que:

... dá novamente a demonstração de que a Reforma Agrária está paralisada, que as questões sociais não estão sendo resolvidas no Brasil (...) E a gente vai percebendo que aquela meta que o governo falou de assentar as 430 mil famílias vai ficando no papel. Aonde o primeiro ano o governo diz que ia assentar 60 mil famílias, acaba chegando a 30-36 mil. Só no segundo ano diz que ia assentar 80... dos 115 mil famílias, chega nos dados do governo a 80 mil famílias (conferencia Roma 2005).

En mayo de 2005 el MST organizó otra Marcha a Brasilia por la Reforma Agraria “12 mil personas caminando de Goiânia a Brasília” (Ribeiro, conferencia Roma 2005). Las principales reivindicaciones eran el cumplimiento de las metas de la Reforma Agraria (asentamiento de 400 mil familias a finales de 2006) y cambio de la política neoliberal. Al llegar a Brasilia el día 17 de mayo, representantes del MST fueron recibidos por el

⁵¹⁶ João Goulart fue el presidente que gobernaba Brasil cuando se produjo el golpe militar, el 31 de marzo de 1964, precisamente para frenar las políticas de Reforma Agraria.

presidente del Senado, por el presidente de la Cámara de Diputados y por el Presidente de la República. Según Ribeiro:

Resultados. Terminamos a Marcha, bonita. Embora a gente fez uma assembléia bonita de animação, mas de fato a gente estava muito preocupada se de fato aquelas metas deste ano, que nossos acampamentos iam serem solucionados (conferencia Roma 2005).

En diciembre de 2005, a un año de finalizar el mandato del primer gobierno Lula, se inicia una guerra de cifras de asentados reales entre el MST y el gobierno. El INCRA divulgó durante ese mes el total de asentamientos realizados, comunicando que en enero publicarían el informe detallado de las actividades y los lugares donde las familias fueron asentadas. João Pedro Stédile, dirigente nacional del MST, respondió que esos números no eran reales, pues estaban “*inflados*” por el entonces presidente del INCRA, Rolf Hackbart (Secretaria Geral MST, 2005a). No debemos obviar que en el año 2006 serían las elecciones a la Presidencia de la República y Lula se presentaría para su segundo mandato.

La “guerra de cifras” se centraba en dos ejes principales. Por un lado el gobierno Lula proporcionaba los números globales para demostrar que llegaban al compromiso adquirido en el II Plan Nacional de Reforma Agraria, cuyas metas eran asentar 400 mil nuevas familias y regularizar las posesiones de tierra de 500 mil familias. En realidad, según publicó la *Folha de São Paulo* el 17 de diciembre:

A falta de privilégio ao MST ocorre mais por motivos econômicos que políticos. Assim como no governo Fernando Henrique Cardoso (1995-2002), a gestão petista tem recorrido a assentamentos no Norte, onde o movimento possui base tímida de atuação, mas as terras são mais baratas e há terras públicas à disposição (Scolese, 2005).

El principal argumento del MST para refutar las cifras de Reforma Agraria proporcionadas por el presidente del INCRA y el ministro de Desarrollo Agrario, fue que en realidad no se había producido ningún cambio en la estructura de la propiedad de la tierra en el país, sino que simplemente se habían limitado a asentar en propiedades públicas y reasignar lotes de tierra que habían sido abandonados en asentamientos de Reforma Agraria⁵¹⁷. Tal y como indicaba la *Folha de São Paulo*, los principales

⁵¹⁷ Das 127,5 mil famílias consideradas assentadas em 2005, apenas 45,7% o foram em áreas de reforma agrária. O restante 54,3% refere-se a assentamentos ou reordenação de assentamentos em terras públicas. Os dados também mostram que grande parte dos assentamentos ocorre em áreas de fronteira agrícola, seguindo o comportamento de governos anteriores. O geógrafo Bernardo Mançano, da USP, com as informações do Banco de Dados de Luta pela Terra, prova que nos três anos do governo Lula apenas 25% das famílias foram assentadas em terras desapropriadas (Carvalho Filho, 2006).

motivos eran económicos, pues como hemos visto anteriormente, el *Ministério de Desenvolvimento Agrário* – MDA disponía de pocos recursos para realizar la Reforma Agraria.

Concretamente, el 22 de diciembre de 2005 el MST publicaba una nota dirigida a la prensa y a la sociedad donde indicaba que la política económica y la política de Reforma Agraria del gobierno Lula era igual a la de Fernando Henrique Cardoso, el mantener la sumisión a las políticas del Banco Mundial en las áreas agrícolas; que el ministro de *Desenvolvimento Agrário* implementaba una política que no desconcentra la propiedad de la tierra y no distribuye la renta (premiando así al latifundio); finalmente pedían explicaciones de por qué:

... quase 200 mil famílias, de pobres do campo, ainda vivem nos acampamentos em beiras de estrada e em latifúndios improdutivos (Secretaria Geral MST, 2005b).

En resumen, durante el primer mandato del gobierno Lula, la política económica y agraria continuaba siendo similar a la del gobierno anterior (FHC), lo cual generó un desencanto general entre las militantes del MST. Según Ribeiro:

E nós temos claro que o governo não vai conseguir [las metas del PNRA]. Por essas várias razões, né? A estrutura do INCRA, da agilidade do recurso. Que são poucos. Então, isso tudo faz com que a gente continue firme, organizados. E a gente entende que é a forma de ocupar terra e fazendo as ocupações no INCRA e pressionando o governo (conferencia Roma 2005).

Seguidamente veremos cómo las militantes del MST de Ceará razonaban su posicionamiento ante el gobierno Lula y analizaban la situación, motivos por los cuales el MST desde el inicio del gobierno Lula mantuvo sus movilizaciones e incluso aumentaron las ocupaciones.

7.3 LOS MILITANTES SIN TIERRA ANTE EL GOBIERNO LULA: A LUTA

CONTINUA

A nossa esperança não para, né? Não termina. Isso que é o importante eu acho da resistência do povo, dos Sem Terra brasileiros, é que a gente acredita que só essa força do povo que é capaz de fazer as grandes transformações. E que infelizmente o governo Lula não foi capaz de entender e se agarrar ao povo para fazer as grandes mudanças (Ribeiro, conferencia Roma 2005).

Estas palabras de Ribeiro nos indican que ante la esperanza para conseguir que la Reforma Agraria se realice en Brasil, las Sin Tierra continúan movilizándose y luchando. El gobierno Lula, durante su primer mandato, no fue capaz de decantarse

hacia el lado de la “cuerda” de los pobres, de “nosotros”, realizando los cambios sociales en el país que le estaban demandando. La lucha de clases continúa con fuerza en Brasil.

A pesar de que Lula ganó las elecciones en el año 2002, el MST no cesó sus movilizaciones, incluso las ocupaciones de latifundios aumentaron. Si se suponía que Lula era un “amigo”, un “aliado” de las Sin Tierra, ¿por qué reaccionaron en su lucha por la tierra aumentando las movilizaciones con el nuevo gobierno?

Federica opinaba que el aumento de ocupaciones en el año 2003 era positivo, puesto que lo que demostraba era que el pueblo estaba animado, con esperanza y venciendo el miedo para ocupar:

O INCRA tem um dado de que no início do ano era 60 mil [famílias], passou para 145. Segundo a projeção que o INCRA está fazendo até o final do ano, vai dar 185 mil, quase 200 mil famílias acampadas. Então isso é sinal de que os Sem Terra estão animados, estão confiantes, né? Estão acreditando que Lula ainda vai dar o canetazo da Reforma Agrária. Isso é positivo, porque se tem um governo que é favorável a Reforma Agrária, e se tem um movimento social organizado que podem contribuir, então tem todas as condições necessárias para fazer Reforma Agrária nesse país (entrevista 2003).

Por lo tanto, el MST no sólo continuaba la lucha por la tierra ocupando latifundios, sino que las ocupaciones habían aumentado. Esto era debido en parte a que cada vez más personas, más familias, se animaban a participar de las ocupaciones de tierras, pues confiaban en que con un “gobierno amigo” conseguirían tierra más fácilmente. Como indicaba Deíne,

O Lula continua sendo nosso aliado como organização, né? Você não pode considerar inimigo um trabalhador, passou sua vida inteira defendendo os movimentos sociais (entrevista 2004).

Posiblemente esta idea estaba en la mente de todos aquellos militantes que colocaron su esperanza y su voto en Lula. Pero para que el gobierno Lula pudiese llevar a cabo la Reforma Agraria, Joseba opinaba que:

... nós do Movimento vamos ter que ajudar o governo. Como é que nós vamos ajudar o governo? Fazendo as mobilizações, (...) as ocupações de terra, e dando idéias, participando das discussões, né? (...) O governo trouxe algumas medidas encorajosas. Com isso vai ter que ter coragem (entrevista 2003).

Un militante del Frente de Masas del MST en una conversación sobre la situación política de Brasil en el año 2003, insistió en que el MST debía, en efecto, seguir ocupando y luchando sin ceder para evitar que Lula se posicionase del lado de la

burguesía y de los latifundistas, “ellos”. Según este mismo militante, Lula mismo había dicho que los movimientos sociales tenían que seguir luchando y saliendo a la calle para guiar al gobierno e indicarle las verdaderas carencias del pueblo. Tal y como indicaba Klodin:

... a gente até hoje ainda está esperando, mas que com certeza a gente vai estar aí, ocupando aí os latifúndios e contribuindo para que ele possa cumprir com que ele prometeu que era de fazer a Reforma Agrária. E a gente tem essa esperança que ele cumpra com a palavra dele, né? Porque a gente sabe que ele também é um trabalhador que já passou por tudo que a gente passa hoje no Brasil e a gente acredita que ele não vá decepcionar a classe trabalhadora (entrevista 2004).

Pero, ¿por qué Lula necesitaba que los movimiento sociales continuasen movilizándose y el MST siguiese ocupando? Como hemos visto antes, Lula presidía un “gobierno en disputa” debido principalmente a los acuerdos que llevó a cabo antes de ganar las elecciones. Además, en el Congreso de los Diputados el PT no tenía mayoría parlamentaria.

Una militante del MST me explicó en una conversación, que los movimientos sociales debían de mantenerse organizados y seguir luchando, pues fueron estos movimientos los que llevaron a Lula al poder y por ello él tenía que cumplir con sus reivindicaciones.

Pero ya hemos visto que eso no es del todo cierto. Por un lado, como indicaba Joseba: “el Gobierno Lula hoy es el resultado de años de lucha de los movimientos en Brasil” (entrevista 2003). Pero por otro, las militantes del MST de Ceará eran conscientes, como bien expresaba Klodin:

... que o governo ele é um governo que é do PT, mas que a gente sabe que não foi eleito pelos, só pelos trabalhadores, foi eleito também por as coligações que ele fez com os partidos de direita (entrevista 2004).

Por tanto, los movimientos sociales tenían que continuar movilizándose, exigiendo sus reivindicaciones, porque en realidad, como indicaba Izadi:

... a gente vê que entrou o governo Lula, ele só ganhou o governo. Ele é o governo dos trabalhadores, ele é o governo do PT, do partido que é o Partido dos Trabalhadores. Mas no momento ele entrou, ele só é o governo, mas ele não é o dono do poder (entrevista 2004).

Este razonamiento explica por qué Lula sigue precisando la ayuda del MST para llevar a cabo la Reforma Agraria. La lucha de clases continúa siendo una realidad para el MST porque el poder se mantiene en manos de los latifundistas. Según Bidane, Lula:

Ganhou o governo, mas não ganhou o poder. Por isso que o Sem Terra vai continuar ocupando terra, porque temos os latifundiários, que a Reforma Agrária não aconteceu. Por isso vamos continuar fazendo luta para que o governo libere recursos para alfabetizar os milhões de analfabetos. A saúde. Continuar lutando para que tenha saúde digna para todos que vivem na cidade, que vivem no campo. Por isso que a luta continua. Para nós conquistar o poder (entrevista 2003).

A pesar de que por fin los movimientos consiguieron que el candidato que ellos apoyaban llegase a presidente de Brasil, con el Gobierno Lula comienza una etapa en muchos sentidos difícil para el MST. Federica tenía claro que:

Vai depender agora da decisão política de fato do governo, né? Embora nós temos clareza que o Congresso Nacional, a correlação de força, né? tá favorável, mas as forças contrárias também estão se mobilizando (entrevista 2003).

Los latifundistas en efecto, decidieron organizarse y atacar duro. Aprovechaban cualquier muestra del presidente Lula favorable al MST en contra de ambos⁵¹⁸, utilizando para ello todos los medios que tenían a su alcance, como el Congreso Nacional y los medios de comunicación. Pero, ¿Cuáles son las cuestiones que mejoraron o que empeoraron para el MST?

La violencia y las muertes en el campo brasileño continuaban aconteciendo, a pesar de que, como indicaba Bazil:

Já teve uma mudança. Uma das mudanças, a gente deixar claro, e que foi para... Deixou mais de perseguir os trabalhadores rurais sem terra, (...) A gente sabe que ele não faz muita coisa porque ele não tem capacidade de fazer só no Congresso (...) Nós temos uns grandes inimigos lá dentro do Congresso (entrevista 2003).

Bazil se refiere concretamente a la persecución por la Policía Federal (nacional) e, indirectamente, de la Policía Militar (estatal) del Sin Tierra. Su cuñado Koldo opinaba que este hecho era un cambio importante, pues con una policía menos violenta prevalecía algo más de paz en el campo. Koldo añadía que ahora sólo se enfrentaban a los latifundistas, que es mucho, pero eso es algo que siempre habían hecho⁵¹⁹. Y Deïne fue más concreta:

⁵¹⁸ Por ejemplo, como hemos visto, el gesto de Lula al colocarse la visera con el logotipo del MST.

⁵¹⁹ Según el libro: *Direitos Humanos no Brasil 2 – Diagnóstico e Perspectivas*, una recopilación de estudios, informes y ensayos de organizaciones del campo y movimientos de derechos humanos, los casos de violencia en el medio rural crecieron durante los tres primeros años del Gobierno Lula. Según datos de la CPT, los asesinatos cometidos por los poderes público y privado aumentaron un 69% de 2002 a 2003. En cambio, en 2004 y en 2005 disminuyeron. Antônio Canuto (coordinador de la CPT), consideraba que el aumento de violencia en el primer año del Gobierno Lula tenía relación con la idea general entre sin

Na questão do campo o conflito com os policiais baixou, mas em compensação nós tivemos maiores conflitos no campo a través de fazendeiros, de jagunços [pistoleros], porque como a polícia não está mais a disposição do governo para tratar a questão do Sem Terra, então os fazendeiros estão tentando se defender do seu jeito. Com isso vem o fortalecimento da UDR, né? (entrevista 2004).

Los conflictos con la UDR aumentaron sobre todo al sur de Brasil, donde esa organización era más fuerte. Los asesinatos en el campo de trabajadores rurales⁵²⁰, sindicalistas y religiosas que los apoyaban⁵²¹, continuaban sucediendo. Como Federica explicaba:

Então, há uma força política contrária a Reforma Agrária muito forte, muito atrasada, se mobilizando. Rio Grande do Sul, Paraná, São Paulo. Senão, há uma tendência da UDR, União Democrática Rural, que é uma organização dos fazendeiros mais atrasados desse país, retornarem a uma mobilização no Congresso Nacional do PFL e companhia para se articular. Mas de outro lado também tem a sociedade apostando que saia a Reforma Agrária do governo Lula (entrevista 2003)⁵²².

Al mismo tiempo, los Sin Tierra seguían siendo detenidos bajo distintas acusaciones, como por ejemplo, daño al patrimonio público, incitación a la violencia, robo, formación de cuadrillas, etc. Deïne opinaba que:

Qualquer coisa vai e vem. Prende os Sem Terra e solta e vai de novo e processa. Então está muito indefinido esses casos deles no poder judicial, está muito solto.

tierra y latifundistas de que Lula iba a hacer la reforma agraria, pero cuando los latifundistas se percataron de que no era así, disminuyeron los conflictos. El estudio también señala que en los casos de conflictos en el campo la Justicia actúa como aliada de los ruralistas: *Somente de 2002 a 2003, quando o número de ocupações aumentou consideravelmente, os despejos tiveram um acréscimo de 263%* (Casiraghi, 2007).

⁵²⁰ Un ejemplo concreto es la masacre de Felisburgo (Minas Gerais). En noviembre de 2004 un grupo de pistoleros entraron en un campamento del MST y lo quemaron. Asesinaron a quemaropa a cinco Sin Tierra e hirieron a 20 personas. Hacía dos años que los acampados estaban recibiendo amenazas.

⁵²¹ El caso de la Hermana Dorothy es un ejemplo. Dorothy Stang estaba amenazada de muerte desde hacía años porque denunciaba la violencia ejercida por los latifundistas y los madereros hacia los agricultores. El 12 de febrero de 2005 fue asesinada con seis tiros a quemaropa en Pará. En diciembre de 2005 los dos pistoleros acusados de su asesinato fueron juzgados y condenados. Dos de los latifundistas que les ordenaron hacerlo, estaban siendo juzgados en 2010 (cuestión que varía según peticiones de *habeas corpus*, apelaciones, nulidades).

⁵²² Según los datos parciales de los conflictos en el campo en Brasil, del 1 de enero al 31 de julio de 2010, que maneja la CPT, más de la mitad de los conflictos por la tierra (54%) se produjeron en el Nordeste, donde aumentó en número: *...na região Nordeste houve aumento no número de assassinatos, passando de 3, em 2009, para 4 em 2010*. En el Sudeste y en el Sur de Brasil crecieron algunos índices de conflictos y violencia. Consideradas como las regiones más ricas y desarrolladas del país, en ellas creció el número de trabajadores detenidos y/o agredidos, así como el número de acciones de desalojos de la tierra: *No Sudeste o número de trabalhadores presos passou de 3, em 2009, para 11 em 2010, aumento de 276% e o número de agredidos passou de 4 para 15, mais 275%. Na região Sul, o número de presos passou de 12 em 2009, para 18, em 2010 (mais 50%) e o número de agredidos de 2, em 2009, para 20, em 2010, (mais 900%)*. Tanto en los estados del Sudeste como en los del Sur, en 2010 se registraron por los organismos competentes casos de trabajo esclavo (página web: <<http://www.mst.org.br/dados-parciais-cpt-2010>> [consulta, 12 de octubre de 2010]).

Até porque quem está lá no judiciário também é latifundiário, é imperialista, é contra os Sem Terra (entrevista 2004)

Por lo tanto, ya en el primer año del mandato de Lula, los latifundistas reaccionaron con fuerza contra el MST en una coyuntura que se suponía favorable para el Movimiento. La estrategia de los *fazendeiros* no se limitaba a la violencia en el campo, sino que utilizaban para atacar al MST, al PT y a Lula todos los medios que estaban a su alcance, entre ellos, el Congreso de los Diputados y los medios de comunicación más poderosos del país. Es un aspecto más del “*juego*”, de la lucha de clases entre el MST y la burguesía, entre los que se encuentran los latifundistas. “Ellos”, los ricos, según Tetxa: “*tienen el poder de los medios, el poder de toda la comunicación y todo. Entonces ellos lo echan allá y las personas se lo creen*” (entrevista 2004).

En realidad, esa es una de las desventajas con las que se encuentra el MST en la lucha por la tierra y los trabajadores en general en la lucha de clases, pues como indicaba Balere, una dirigente del MST de Rio Grande do Norte: “*en ese discurso ellos tienen más facilidad, porque tienen los medios en la mano y consiguen los medios de comunicación*” (entrevista 2004).

Ese discurso, esos medios de comunicación que “ellos”, la burguesía, dominan, según otra de las dirigentes del MST de Rio Grande do Norte, Gotzone⁵²³:

... ela está em Brasil em todo canto, né? Entrando na casa de todo... Hoje em dia qualquer... todo o mundo tem uma televisaozinha, uma radinha, essa grande propaganda (entrevista 2004).

En realidad lo que la burguesía, los latifundistas, pretendían utilizando los medios de comunicación, era según Federica:

... bater em nós, que é para ridiculizar, que é para montar CPI [Comissão Parlamentaria de Investigação]. Então, esse é o jogo. Agora nós não podemos também temer, nem podemos cair nessa armadilha da direita. Que é a provocação que os fazendeiros armados estão querendo fazer (entrevista 2003).

Además de la violencia en el campo y la divulgación del discurso burgués a través de los medios de comunicación, los latifundistas incluyeron en su estrategia contra el MST la convocatoria de una *Comissão Parlamentar Mista de Inquérito – CPMI*⁵²⁴ en el Congreso Nacional⁵²⁵:

⁵²³ Gotzone, como Balere, era una dirigente regional de Rio Grande do Norte. Ambas pertenecen al Sector de Educación.

⁵²⁴ El “inquérito parlamentario” es un instrumento del derecho de investigar, atribuido al Congreso Nacional y a las Casas que lo componen. Está recogido en el artículo 58, párrafo 3º de la Constitución

E em vez de abrir uma CPI contra os latifúndios que têm trabalho escravo, que não paga os bancos e que reprime os trabalhadores. Então se a gente for ver, essa CPI que o senador [del PSDB] está querendo criar, não é uma CPI do Movimento, é uma CPI para reprimir a questão do próprio Governo Lula e a idéia que se tem na questão da Reforma Agrária (Joseba, entrevista 2003).

Se añadió así el aspecto político a la lucha por la tierra en Brasil, abriendo otro frente contra el MST en las instituciones del gobierno donde ellos tenían mayoría. Como indicaba Andoni:

Além disso aí ainda tem o Congresso, tem uma das maiores bancadas ruralista, que defende... Aí a maior parte dos Governos aqui ainda são governo dos coronéis. Governo que ainda, ainda tem, traz ainda uns requisitos da ditadura militar (entrevista 2003).

Los latifundistas además contaban con mayoría de la *bancada ruralista*, así que se repite la desigualdad de fuerza en la lucha de clases. Según la dirigente del MST en Rio Grande do Norte, Alexandra:

Aqui que passam todas as leis que eles querem, né? Infelizmente os trabalhadores por mais que tenham um presidente, que foi o povo mesmo que lhe elegeu, mas a bancada que está no senado, que está na câmara de deputados não é representante desse povo, né? Representante da burguesia, representantes latifundiários (entrevista 2004).

Finalmente, la *Comissão Parlamentar Mista de Inquérito – CPMI*⁵²⁶ da Terra comenzó a actuar a principios del año 2004⁵²⁷. En junio de ese mismo año se inició la investigación de las cuentas bancarias de la *Associação Nacional de Cooperação Agrícola – ANCA* y de la *Confederação das Cooperativas de Reforma Agrária do*

Federal de 1988. Las CPI poseen derecho a levantar el secreto bancario, fiscal y telefónico de las personas, físicas o jurídicas (página web: <<http://www.mst.org.br/mst/pagina.php?cd=499>> [consulta, 12 de octubre de 2010]). Uno de los problemas con que se encontraron para poder realizar una CPI contra el MST, es que éste no tiene entidad jurídica, es un movimiento de masas, por lo tanto estaba fuera de su alcance. Fue por ello por lo que terminaron actuando contra las asociaciones de cooperativas ligadas al MST.

⁵²⁵ ... desde agosto de 2003, depois que o presidente Lula colocou o boné do MST, os setores conservadores, ligados aos ruralistas e ao agronegócio fizeram o pedido de uma CPMI (...). Queriam criminalizar o MST. Não conseguiram. O Congresso decidiu convocar uma Comissão que buscasse analisar, de maneira ampla, as causas dos conflitos sociais no campo, a demora na Reforma Agrária, as causas da violência, entre outros (página web: <<http://www.mst.org.br/node/2916>> [consulta, 12 de octubre de 2010]).

⁵²⁶ La *Comissão Parlamentar de Inquérito* (Comisión Parlamentar de Averiguación administrativa/judicial) es un conjunto de procedimientos investigadores conducidos por el Poder Legislativo, a través de sus miembros para buscar elucidar hechos relativos a denuncias o sospecha de ofensa a los bienes públicos. Se convierte en *Comissão Parlamentar Mista de Inquérito – CPMI*, cuando está promovida conjuntamente por la Cámara de los Diputados y por el Senado Federal (Almeida, 2007).

⁵²⁷ El presidente de la CPMI fue el senador Álvaro Dias (PSDB) de Paraná y el relator el diputado João Alfredo (PT) de Ceará.

Brasil – Concrab. Curiosamente, fue durante el primer gobierno Lula cuando por fin las fuerzas políticas contrarias al MST lograron abrir un *Inquérito Parlamentar*. Según explicó Bogo (conferencia Roma 2005), en un principio la CPMI era para investigar la violencia en el campo, pero fue encaminada para investigar al MST.

La CPMI concluyó en noviembre de 2005 con un informe elaborado por el diputado João Alfredo (PSOL)⁵²⁸, que fue contestado con otro informe por la *bancada ruralista*, liderada por Abelardo Lupion (PFL y vinculado a la UDR, de Paraná). Así fue como la lucha entre el MST, junto con aquellos que lo apoyan, y los latifundistas, persistía con virulencia.

Ante las dificultades que sufrieron las militantes del MST durante el primer mandato de Lula para hacer avanzar la Reforma Agraria en Brasil, ¿cuáles eran las esperanzas que los Sin Tierra tenían en el gobierno Lula?

Já estava preparada para o que fosse o Governo Lula, né? Não tive grandes ilusões que o Lula, mesmo dentro dos seus seis meses, partindo para os sete meses de governo, iria fazer grande coisa pela classe trabalhadora (Bidane, entrevista 2003).

Ahora bien, una de las dificultades centrales al principio del Gobierno Lula, tenía que ver con lo que estaba aconteciendo dentro del Partido de los Trabajadores – PT. De hecho, ya en esos primeros meses había habido un importante desencuentro entre el gobierno y un sector del PT⁵²⁹, que concluyó con la expulsión de los disidentes del partido. Bidane tenía muy claro que:

E além da esquerda em si, o seu próprio partido, em vez de pensar o conjunto, tem tido muito mais nas divergências internas, nas brigas internas, esquecendo que é eles que hoje estão no governo, (...) o prejudicado não vai ser o Lula, o prejudicado vai ser o partido. Então, a direção do PT não está acordada, não está servindo para isso, né? Então, isso também faz com que o governo não seja um governo honesto, um governo que consiga de fato, pelo menos um dez por cento do que foi dito em campanha conseguir se torna a realidade (entrevista 2003).

⁵²⁸ Durante ese año, el diputado João Alfredo pasó a militar en el PSOL. Ver nota a pie de página 505.

⁵²⁹ Un grupo de disidentes liderados por la diputada Heloísa Helena Lima de Moraes Carvalho (Estado de Alagoas), algunos de ellos como João Batista Araújo (Estado de Pará) y Luciana Genro (Estado de Rio Grande do Sul) de tendencia trotskista, se posicionaron en contra de la política económica del gobierno Lula, llegando a votar en contra de las decisiones del gobierno, como por ejemplo en la *Reforma de la Previdência*. Fueron expulsados del PT en diciembre del 2003. En junio de 2004 fundaron el Partido Socialismo y Libertad (PSOL). En general, oí criticar la actitud de los disidentes a petistas y a algunas militantes del MST, no por su posicionamiento, sino por la forma en que se enfrentaron al gobierno y al PT: utilizando los medios de comunicación “contrarios”, aquellos que son de los poderosos, que lo aprovecharon para intentar desprestigiar más al Gobierno Lula.

Es importante tener en cuenta que aquí se conjugan varios aspectos: el presidente Lula, que proviene de una familia humilde del nordeste que tuvo que emigrar al sur de Brasil; el líder sindical surgido de las huelgas metalúrgicas de São Paulo en la segunda mitad de los años setenta; el PT, fundado por las fuerzas progresistas hacia el final de la dictadura militar; la llegada al gobierno después de tres intentos, por primera vez en la historia, de un presidente que militaba y había sido uno de los fundadores de un partido de izquierdas.

Helena pensaba que la coyuntura política que estaban viviendo en Brasil era muy delicada, aunque buena para crecer, ya que por primera vez en la historia la izquierda estaba en el gobierno. Para Helena, era la oportunidad para hacer algo diferente y mejor para la sociedad, pero a la vez:

... representa um momento de muito perigo, porque uma barganha do Lula, uma decepção do Lula, não representa uma decepção do PT do Lula, que é uma decepção da esquerda brasileira (entrevista 2003).

Los militantes del MST eran conscientes, según Joseba, que una caída de Lula, de su gobierno, sería una caída de las izquierdas en Brasil. Joseba opinaba que si se diera el caso, “llevará más de treinta, cuarenta, cincuenta años para recuperar” (entrevista, 2003). Helena era más pesimista, pues ella creía que un partido como el PT: “... electoralista, pero aún así, creo que una organización de partido de masa se construye, pero no se reconstruye” (entrevista 2003).

Por tanto, es importante según Joseba tener en cuenta que Lula es un nuevo aparcerero en la lucha contra el latifundio, es decir, un amigo del MST. Aunque, como decía Helena:

... mas amigo para ajudar o Lula no governo a defender as bandeiras sociais, que historicamente o povo defendeu. Mas pela primeira vez nós estamos tendo essa chance real de se fazer alguma coisa. Agora cabe aos movimentos sociais a ousadia e a criatividade para colocar ele no caminho certo (entrevista 2003).

Los opositores del gobierno Lula, del PT, eran conscientes del problema de que hablaban Helena y Joseba. Según Bogo (conferencia Roma 2005), al llegar a la mitad del primer mandato de Lula,

... a direita estabeleceu uma pauta, fez uma agenda, e jogou para sociedade para criar o desgaste e iniciar aqui a derrota desse partido e desse presidente, para que não vá à frente, (...) porque se torna (...) não na totalidade, mas já se torna impróprio para dar continuidade ao modelo econômico.

Fue así como comenzaron a surgir a la luz pública casos de corrupción, a pesar de que tradicionalmente la derecha brasileña siempre había sido corrupta, según explicaba

Bogo. También los partidos políticos opositores al gobierno comenzaron a denunciar las prácticas ilegales en la política institucional, como es, por ejemplo, la compra de votos de diputados para sacar adelante una ley o una reforma en el Congreso. El MST no quiso entrar en este juego, ya que según Bogo, a ellos lo que les interesa es el cambio del modelo económico en Brasil, no la manutención del poder tal y como está actualmente, aunque reconocía que:

... essas negociações certamente ocorreram e que são práticas já históricas, e o PT alimentou na busca de garantir a governabilidade e, portanto, houve então essa contradição e que nós reconhecemos como isso (conferencia Roma 2005).

Así que no debemos obviar en ningún momento, que tal y como indicaba Bazil, el MST tenía que continuar con sus luchas, con sus estrategias, igual que lo hizo con los gobiernos pasados. Lo complicado era conseguir un equilibrio entre las reivindicaciones, las luchas, y no dañar al gobierno favoreciendo de alguna manera a la oposición de derechas. Era un gobierno difícil con el que debían tener mucha cautela, claridad y firmeza ideológica. Según Bidane:

Você não pode bater direto com o governo quando você faz tal coisa, porque é um governo de esquerda. Mas você também não pode se omitir. Então por isso que você tem que ser mais sábio do que nunca, para interpretar a realidade, interpretar o momento, para poder você agir para também não perder tudo o que já se foi construído até hoje (entrevista 2003).

Las militantes Sin Tierra, analizaban la coyuntura política en toda su amplitud, teniendo en cuenta las alianzas de todo tipo y la continuidad del modelo económico. A pesar de sentir un cierto desencanto político hacia el gobierno Lula, en el fondo seguían esperanzados. Si el gobierno Lula no tenía condiciones de realizar la Reforma Agraria completa, “Entonces hará parte de Reforma Agraria” (Joseba, entrevista 2003).

Deiñe tenía claro que Lula siempre había sido un reformista, Lula utilizaba la negociación desde su época en el sindicato la Central Única de Trabajadores – CUT, nunca había sido un revolucionario, sino que estaba “indefinido”:

Hoje eu vejo que ele não é um governo em disputa. Hoje eu vejo que o Lula é um governo aonde ele vai tentar levar os quatro anos agradando a todos iguais. (...) tratando ajeitar aqui, tratando ajeitar ali e as questões sociais do povo voltando a pendurar. Para nós do MST, que eu acho que queda garantir algumas mudanças na questão das terras para desapropriação da Reforma Agrária, (...) acho que a gente tem que aproveitar os quatro anos do governo Lula para a gente acumular forças, trabalhar nas nossas bases e fazer contatos com movimentos sociais (entrevista 2004).

Bidane coincidía con Joseba y Deíne, que el gobierno Lula daría pequeños pasos como permitir algunos asentamientos, conceder algunos créditos para alfabetización, alguna ayuda para asistencia técnica. Según ella, las conquistas serían pocas. Como señalaba Deíne, “*hacemos cambios aquí, un cambio allí*” (entrevista 2004). Pero como indicaba Klodin,

Não é fácil para o Lula porque eles tentam derrubar o Governo Lula para que o povo deixe de acreditar e que ele (...) não possa dar um bom resultado, aquele resultado que o povo esperava dele, né? E que realmente até agora eles estão conseguindo paralisar o Lula (entrevista 2004).

Era una situación que “*daba miedo*” a Deíne, porque el gobierno Lula no tuvo el suficiente “*coraje, posición o forma*” (entrevista 2004) para impedir al menos aquellas prácticas agrícolas y económicas a que los militantes del MST se oponían, como eran el cultivo de los transgénicos, el ALCA y el pago de la Deuda Externa. De modo que, según Deíne,

... quem saia fortalecida no final dessa história não sejam os movimentos sociais e sim a classe dominante, a burguesia, os fazendeiros, o imperialismo (entrevista 2004).

Aún así había militantes que todavía mantenían esperanzas en el gobierno Lula. La militante del MST Izadi todavía pensaba que no podían perder las esperanzas de que ese gobierno no iba a ser bueno, así que ella todavía creía mucho en Lula y que él conseguiría gobernar un segundo mandato, después del cual le echarían de menos⁵³⁰.

Algo similar pensaba Tetxa cuando recordaba como ella “*concienciaba*” a otras personas para votar a Lula, pues podría cambiar la política de Brasil, ya que ellas depositaron su confianza en él “*viéndole hacer Reforma Agraria, estar luchando junto con los movimientos sociales, toda esa lucha que él hacía antes*” (entrevista 2004).

Pero no se debe obviar, que a pesar de los encuentros y desencuentros entre los militantes del MST y el gobierno Lula, de la decepción que les provocó su política económica, votar por Lula iba más allá de la lucha por la tierra, por la Reforma Agraria. Pues como recordó Deíne:

... Eu não votei no Lula achando que ia fazer melhorias, eu votei no Lula pela opção de classe. Eu não vou na luta (...) para não PSDB, votar no Ciro Gomes

⁵³⁰ La popularidad del presidente Lula en el último año de su segundo mandato (2010) se mantiene alrededor de 80%. Según Pesquisa CNT/Sensus, uno de los productos de la *Confederação Nacional do Transporte*, el sondeo realizado entre los días 26 y 28 de septiembre (2.000 personas en 136 municipios), dio como resultado la aprobación de la gestión del presidente Lula por 79,4% de la población, 15,9% la consideraba regular y 4% mala (Guerreiro, 2010).

(...) Eu teria que ir votar nas melhores propostas e as melhores propostas estavam no Governo Lula. Eu não me arrependo de ter votado. (...) porque por outro lado eu tenho compreensão histórica. Você não muda um Brasil de mais de quinhentos anos de exploração, de escravidão, de direitos negados, de fome, de miséria, de exploração (entrevista 2004).

Por tanto, a pesar de que las militantes del MST sentían un cierto desencanto con el gobierno Lula, no consideraban que él fuese el único responsable de la situación política y económica que estaba viviendo el país. Bidane se mostraba comprensiva y resignada pues:

... uns momentos tem vantagem, outros temos mais desvantagem do que vantagem. Em determinadas ações, né? Hoje vou sofrer mais, hoje vou sofrer menos (entrevista 2004).

Porque,

... uma coisa é você falar, outra coisa é você estar, pegar o Brasil do jeito que o Lula pegou (...) Então eu não tenho muitas esperanças de mudanças. Não do governo (Deiñe, entrevista 2004).

A pesar de que los militantes del Movimiento sufrían una cierta decepción, también eran conscientes de la realidad política mundial y de su país, mostrando comprensión hacia un gobierno de izquierdas liderado por Lula, por el que habían luchado.

En las siguientes elecciones a la presidencia de Brasil, que tuvieron lugar en octubre de 2006, el MST no apoyó directamente a Lula que arrancaba como favorito a ganar la elección en la primera vuelta⁵³¹. Su principal oponente era el candidato del PSDB, Geraldo Alckmin. Ambos candidatos pasaron a una segunda vuelta y fue entonces cuando el MST, junto con los demás movimientos sociales y con el sector progresista de la Iglesia Católica de Brasil⁵³², apoyó directamente la candidatura de Lula. Según un comunicado que envió a los amigos del MST la Secretaria Nacional del MST en noviembre de 2006:

Había intereses de clase divergentes detrás de cada candidatura. Por lo menos, la victoria de Lula representaría, simbólicamente, la victoria de la clase trabajadora, el mantenimiento de alianzas en América Latina con gobiernos progresistas y el respeto a los movimientos sociales. Ese nuevo posicionamiento en el proceso electoral hizo que nos sumáramos a la campaña para la reelección

⁵³¹ Si un candidato obtiene más del 50% de los votos consigue directamente la presidencia, sin necesidad de realizar una segunda vuelta. Los candidatos eran: Lula (PT), Geraldo Alckmin (PSDB), Heloísa Helena (PSOL), Cristóvam Buarque (PDT – Partido Democrático Trabalhista), José Maria Eymael (PSDC – Partido Social Democrata Cristão), Luciano Bivar (PSL – Partido Social Liberal) y Rui Costa Pimenta (PC – Partido da Causa Operaria).

⁵³² Aquellos que forman la Coordinación de los Movimientos Sociales (CMS).

de Lula. Lo que no significó no tener en cuenta los errores y las fragilidades cometidas en el primer mandato (Letra Viva, 2006).

Lula ganó esta segunda vuelta y tomó posesión para ejercer su segundo mandato el 1 de enero de 2007.

El MST continuará movilizándose y ocupando tierras, aunque el gobierno sea “*amigo*”, un “*aliado*”, entre otras razones porque el Gobierno Lula no realizó los cambios por los que ellos luchan: la Reforma Agraria con un sistema de tenencia de la tierra totalmente diferente a la que prevalece hoy en Brasil. Deíne ya no tenía esperanzas en los cambios que podía realizar ningún tipo de gobierno. Estaban viviendo de reformas y la revolución sólo podría realizarse con la “*masa*” organizada en la calle:

Eu acho que as transformações sociais desse país não vai depender de Lula, do Serra, do Ciro, seja lá de quem for. Vai depender de novo do povo. Que os movimentos sociais, que os movimentos populares têm organizado este país. Ele vai terminar um dia assinando a Reforma Agrária (...) Então acho que a nossa tarefa nesse momento é pressionar o governo Lula e não dar descanso, conversar só quando for necessário, chega de conversa fiada, ir para ação mesmo (Deíne, entrevista 2004).

No se puede hacer una revolución desde el gobierno y más en el caso concreto del *Partido dos Trabalhadores* – PT, que optaron por el pacto con otras fuerzas políticas y económicas con diferentes tendencias ideológicas y modificar su programa político para llegar al gobierno de Brasil.

Los partidos políticos y los movimientos sociales tienen funciones políticas diversas. Es por ello que desde el MST insistieron desde el inicio del Gobierno Lula que su cometido era seguir luchando por la tierra, manteniendo sus métodos y principios.

La organización social y la presión de los gobiernos para que defiendan políticas equitativas forman parte de la lucha de clases. Hemos visto como el MST insiste en la importancia de la *organicidade*, del carácter masivo de la lucha y de la formación de cuadros en los movimientos sociales. La participación de la población en la vida política es esencial para avanzar hacia una sociedad más igualitaria, a la vez que la concienciación de las personas debe ser amplia, de clase, para que las luchas no sean locales ni corporativistas.

El papel de los movimientos sociales es movilizar a la población y articular las diferentes luchas (reforma agraria, mujeres, indígenas, obreras, etc.) para conseguir que

los partidos políticos legislen de acuerdo a las necesidades de la población. Y a sus derechos como ciudadanos⁵³³.

El gobierno de Lula, federal, generaba en los Sin Tierra sentimientos encontrados de desilusión y esperanza; llevaba a un análisis profundo de la realidad política para poder entender lo que estaba aconteciendo y había establecido la certeza de que debían de continuar con su lucha, sus movilizaciones y sus ocupaciones. En cambio, su posicionamiento y análisis del gobierno estatal del *Partido da Social Democracia Brasileira* – PSDB, no provocaba ningún tipo de dudas ni de indefiniciones de evaluación.

7.4 GOBIERNO ESTATAL: OS FILHOS DOS CORONEIS

No Ceará nós tivemos sempre uns governos, que foram governos como da era dos coronéis, né? Um governo opressor, repressor, mas de uma forma muito sutil. Então as coisas acontecem muito mais por baixo, chamado baixo dos panos (...) Então, a burguesia, o governo do Ceará na repressão age muito sutilmente. Pela escalada, a grande escalada da noite, aqui eles agem (Bidane, entrevista 2003).

Bidane expresaba así dos de las principales ideas que las militantes del MST destacaban con respecto al gobierno estatal de Ceará: los gobernantes actuales son los hijos de los “*coroneles*” tradicionales que actualmente conforman la burguesía cearense y la violencia institucional continúa en el campo, aunque ahora de forma oculta. Para las Sin Tierra, los latifundistas continúan en el poder, persistiendo en un sistema económico desigual apoyado en la violencia en el campo. Y prosigue la lucha por la tierra, la lucha de clases, en Ceará.

Un ejemplo de que los latifundistas continúan en el poder es Tasso Jereissati (PSDB), que fue gobernador de Ceará entre los años 1987 – 1991 y 1995 - 2002: “*es industrial, dueño de varias industrias, es latifundista, es banquero. (...) Y es dueño de aquí, de Ceará, es dueño de los mayores medios de comunicación*” (Andoni, entrevista 2003).

Cuando visité el Asentamiento 25 de Maio en el año 2004, me indicaron al pasar por unas tierras vecinas, que aquella *fazenda* era de Tasso Jereissati. Mis acompañantes, militantes del MST y una asentada, me dijeron que varios jóvenes del asentamiento trabajaban allí sin tener derechos laborales. Acudían a trabajar todos los días del año,

⁵³³ Como ejemplo está la movilización de diferentes movimientos sociales (indígenas, feministas, trabajadores rurales sin tierra, movimiento negro) después de la dictadura militar (1985) para conseguir que sus derechos fueran incluidos en la nueva Constitución (1988).

incluidos los festivos, excepto cuando iba la inspección de trabajo, ya que entonces aseguraban a algunos de ellos y al resto les daban fiesta ese día. Uno de los hermanos de Bidane había trabajado en esa *fazenda* durante siete años y su finiquito no llegó a los 700 reales. Alicia opinaba que:

... ele é dono de tudo. Muitas fazendas, tudo, é dono de toda a riqueza, (...) e a gente vê na própria cidade como aqui, tanto indigente, tanta gente que mora aqui, a gente pedindo, mulher nova, homem novo, pedindo esmola às vezes para cuidar dum filho que não tem como (entrevista 2000).

Para Laia, era el hecho de que Jereissati fuese un gran *fazendeiro* y dueño de múltiples empresas lo que provocaba que estuviese contra los trabajadores. A pesar de que, como hemos visto, siendo gobernador del estado había enviado a la policía contra los Sin Tierra del campamento de la Avenida Bezerra Menezes en 1997, había sido reelegido al año siguiente, 1998, para un segundo mandato. La violencia policial en esta movilización del MST en Fortaleza, hizo ver a algunas militantes, como a Alba, que:

... o que o Tasso têm muito para a gente é policia (...) ele faz repressão demais (...) Quando a gente vê uma coisa dessa, a gente não vai jogar culpas na policia, a gente vai jogar culpas justamente nos governos, tanto no Federal como no Estadual (entrevista 2000).

Laia explicaba que Jereissati no llegó a utilizar la táctica de la violencia policial directa contra los Sin Tierra. El gobernador utilizaba otras tácticas, como la cooptación en los asentamientos y la desmovilización de las personas con mentiras para desorganizar el MST y evitar las ocupaciones de tierra⁵³⁴. Jereissate tenía el poder y el dinero para ello, además de disponer de los concejales y los latifundistas. Incluso el gobierno del Estado, según Laia, conseguía introducir personas infiltradas en los asentamientos. Por tanto, los militantes del MST se enfrentaban a grandes dificultades:

... temos que fazer o dobro de trabalho. (...) E daqui a pouco às vezes o pessoal como não têm melhor consciência formada de lutador (...) você têm que ir lá e trabalhar (...) “olha, você tem que perceber também esse outro lado, o governo te diz isso mais a outra realidade é essa” (Laia, entrevista 2000).

⁵³⁴ Los gobiernos del PSDB utilizaban a los militantes disidentes del MST en diferentes ámbitos. Uno de ellos era en la prensa, publicando declaraciones negativas de los exmilitantes sobre su experiencia en el MST, en las ocupaciones y en los campamentos. Otro ámbito era en el asentamiento, en el diseño y en la fundación de las asociaciones. Por ejemplo, en el Asentamiento *Zé Lourenço* hay dos asociaciones de asentados, una ligada al MST y la otra formada por familias más próximas al Sindicato de Trabajadores Rurales, que optaron por la explotación individual de las parcelas de tierra. La división, según los militantes del MST, se produjo a partir de la disidencia de un dirigente del campamento y fue potenciada por el INCRA. Por último, otra de las tácticas era quitar legitimidad al MST, alegando que existen otros movimientos que luchan por la reforma agraria y el Movimiento no puede ser portavoz de todos los sin tierra.

El anterior gobernador de Ceará controlaba además los medios de comunicación más poderosos del estado. Elisa opinaba que

... o Tasso ele só passa aquelas propagandas na televisão, só das coisas bonitas, (...) ele não vai dizer que está fazendo coisa errada, que está fazendo coisa ruim, não vai dizer que ele não está olhando para a pobreza, tem muito lugar aí que o povo está morrendo de sede, de fome e sede, isso aí ele não vai passar na televisão, de jeito nenhum, rebaixa ele. Por quê ele não gosta do MST? (entrevista 2000).

Todas las militantes del MST de Ceará entrevistadas valoraron negativamente los ocho años de gobierno de Jereissati. Con respecto a la cuestión agraria, según Bidane, el estado de Ceará era un laboratorio de prueba de experiencias agrarias en Brasil (entrevista 2003). Ella se refería al programa del Banco Mundial llamado *Cédula da Terra*⁵³⁵, que después pasó a ser implantado en todo Brasil como *Banco da Terra*⁵³⁶:

Nós somos as cobaias dele [Tasso Jereissati]. Se consegue no Ceará, pronto, leva para outros, para o resto dos estados. Começou essa questão do Banco da Terra de forma de Reforma Agrária, aqui no estado. É uma coisa que de fato é derrotado, não deu certo, mas que ele coloca que deu certo, como é que implementou em todos os estados, ao nível nacional (Laia, entrevista 2000).

El balance final del gobierno estatal de Jereissati es que reprimió los movimientos populares y no hizo la Reforma Agraria. Aumentó además la población que no acababa el primer grado escolar, así como el analfabetismo: “*Hoy Ceará pierde sólo con el Estado de Paraíba y el Estado de Piauí (...) Y Ceará es hoy el tercer Estado más pobre, es víctima de esa...*” (Joseba, entrevista 2003).

En abril de 2002 Jereissati dejó el cargo de gobernador de Ceará para postularse como senador federal, siendo elegido⁵³⁷. Su lugar fue ocupado por su vice-gobernador,

⁵³⁵ *Esse programa, negociado com o Banco Mundial - BIRD, vai funcionar nos moldes de uma carta de crédito cooperativo e será a experiência-piloto de um novo modelo de política fundiária, integrada ao mercado e sem depender do governo em todas as etapas do processo, principalmente na execução, como ocorre hoje (Presidência da República, 1997).*

⁵³⁶ Sistema de crédito para agricultores para comprar una propiedad con ayuda económica del Banco Mundial. Ver nota a pie de página 210.

⁵³⁷ Los militantes del MST consideraban que su meta era presentarse como candidato a la presidencia de Brasil. De hecho pertenece al mismo partido político que Fernando Henrique Cardoso, el PSDB, y los Sin Tierra creían que era su sucesor. En realidad, Jereissati postuló como candidato de su partido a la presidencia de Brasil, perdiendo ante José Serra. Fue entonces cuando Jereissati decidió posicionarse en contra de su partido apoyando a su amigo Ciro Gomes, candidato del Partido Popular Socialista – PPS. Ciro Gomes había sido miembro del PSDB hasta 1996, alcalde de Fortaleza (1989-1990) y gobernador de Ceará (1991-1994). En las elecciones de octubre de 2010 Tasso Jereissati no fue reelegido como senador, retirándose así de la política.

Benedito Clayton Veras Alcântara (Beni Veras), y el 1 de enero de 2003 Lúcio Gonzalo de Alcântara (PSDB) tomó posesión como nuevo gobernador de Ceará:

... não é o Tasso, mas é o filho seu (...) para os movimentos sociais, para os movimentos populares, não tem nenhuma diferença dos governos anteriores. O governo prepotente, o governo demagogo, né? Um governo que massacra de fato à classe trabalhadora (Bidane, entrevista 2003).

Era un gobierno continuista del PSDB. Lúcio Alcântara continuaba reprimiendo los movimientos sociales, se oponía a la Reforma Agraria y promovía una agricultura de exportación. Según Joseba: *“Lúcio hoy es una continuidad de Tasso que terminó y es una continuidad de los coroneles que dirigieron Ceará por muchos años”* (entrevista 2003).

Para los Sin Tierra, Lúcio Alcântara, además de ser una continuidad del *coronelismo* en Ceará⁵³⁸, había sido como tantos otros un colaborador implicado en la dictadura militar de Brasil. Según Helena, fue uno de los estudiantes que defendieron la dictadura en los años sesenta⁵³⁹.

Tanto Izadi como Koldo tenían claro que Lúcio Alcântara era de *“derechas”*. Para Izadi, el gobernador defendía primero a la *“clase de encima de la pirámide”* (entrevista 2004), manipulando los derechos de los trabajadores. Según Koldo, en seis meses de gobierno (era julio de 2003) no había hecho absolutamente nada que favoreciera al MST como trabajadores.

El gobierno Alcântara controlaba los medios de comunicación que difundían constantemente *“buenas propagandas de todo lo que él tenía que haber hecho y no hizo, el día entero”* (Bidane, entrevista 2003). Según Bazil, existían muchos proyectos, muchas ideologías y muchas propagandas; pero pocas acciones, prácticas. Bazil pensaba que esto era debido a que el gobierno estatal no concebía el desarrollo para los trabajadores, sino que iba dirigido a la clase alta del estado. Por tanto, Bazil creía que:

Com promessas de projetos, que o trabalhador então vai sonhar tanto e que vai passar a administração dele, o mandato dele, de que: “ah! Que projeto bonito e que não saiu”. Mas a estratégia então é feita. Propaganda é feita. Ideologia é feita demais. Mas prática e ação não existem (entrevista 2003).

⁵³⁸ En el siguiente apartado desarrollaré la concepción que tienen las Sin Tierras sobre el *coronelismo* en el campo cearense.

⁵³⁹ Andoni explicaba que Alcântara había servido a la dictadura militar, era un hijo protegido de coronel y además había participado en la política del gobierno FHC: *“é um governo que é altamente contra qualquer processo de organização. É latifundiário, é banqueiro, é industrial, enfim (...) Então é um governo que não tem espaço para os trabalhadores”* (entrevista 2003).

En realidad, los militantes del MST tenían claro que el gobierno de Ceará no tenía ningún tipo de interés por la Reforma Agraria y la agricultura familiar. Para Izadi, aunque la expropiación de las tierras es una cuestión del Gobierno Federal, el Gobierno Estatal debería apoyarle. En cambio, los desalojos de campamentos continúan aconteciendo de forma violenta. Kistiñe lo ejemplificaba con el desalojo de la ocupación del Pecém⁵⁴⁰, que había sido extremadamente violento cuando el gobierno estatal envió por la noche “200 policías” con perros y helicópteros sobrevolando la zona “listos para disparar” (entrevista 2003). Según Andoni, el gobierno de Ceará:

... no processo de mobilização, de ocupação, sempre coloca a polícia para reprimir os trabalhadores. A luta agora do Pecém foi um exemplo disso. (...) Colocou todo o exército, todo o batalhão de choque para retirar os trabalhadores. Na luta agora dos companheiros (...) para não privatizar, colocou a PM para bater nos trabalhadores. Então é um governo que traz todo esse histórico, toda essa maldade, dos militares, dos coronéis, enfim (entrevista 2003).

Pero la política contra la Reforma Agraria no se limita a combatir las ocupaciones y desalojar los campamentos. Según Izadi, los asentamientos no reciben ningún tipo de ayuda del Estado. En definitiva, Izadi pensaba que:

... aqui no Estado o governo estadual não é a favor da luta do Movimento Sem Terra não. Ele não é a favor. Ele não é um bom governo o Estado do Ceará. Nós não temos um governo que defenda a classe trabalhadora. (...) Nós estamos aí e temos que lutar muito para nós ter um governo no Estado do Ceará que defenda a nossa causa (entrevista 2004).

Para Klodin, el gobierno del estado nunca hizo nada para beneficiar a las trabajadoras cearenses ni en el ámbito de la educación ni en el de salud, puesto que la enseñanza es una total manipulación alejada de la realidad que ellas viven y la salud no cubre las enfermedades más graves:

... o que o trabalhador tem que fazer não é esperar pela vontade dele. A gente tenha que lutar por os nossos direitos porque ele com certeza não vai mudar e se a gente não buscar formas de como pressionar a gente não vai conseguir, com certeza. Porque o que ele não, ele nunca passou por o que nós passamos aqui no Estado e ele não sabe qual é a necessidade que o Estado tem (Klodin, entrevista 2004).

Lúcio Alcântara no ha vivido la misma realidad que los Sin Tierra, a pesar de ser también cearense, no ha pasado por “sus necesidades”. En cambio Lula, también un *nordestino* como las militantes del MST, sí que había pasado por sus mismas carencias;

⁵⁴⁰ Ver nota a pie de página 484.

por lo tanto, tenían en común una misma experiencia de vida. Klodin consideraba que en realidad lo que el gobierno del estado estaba intentando era acabar con el gobierno Lula porque:

... o que ele faz aqui, o povo pensa que é o Lula que está fazendo, porque o povo não tem consciência, não sabe diferenciar o Governo do Estado e o Governo Federal. E aí é muito complicado, muito difícil, (...) com um governo desse tipo (entrevista, 2004).

De hecho, las militantes del MST consideraban que la coyuntura política de Brasil, con un gobierno del PT, influía también en la política de Ceará. Helena destacaba que en las elecciones del estado en 2002, el PSDB ganó sólo por 3.040 votos, para ella una mínima diferencia, y el candidato del PT a gobernador de Ceará estuvo por delante en algunos momentos, lo que provocó:

... esse susto que eles levaram. Então, isso está aplicando neles a repensar a política, a repensar a forma de agir. (...) Eu acredito que eles vão mexer alguma coisa, mas continua a mesma política de Fernando Henrique. As maiores políticas de Fernando Henrique no campo neoliberal, de combate à Reforma Agrária nos quatro anos de mandato, nos oito, foi desenvolvido muito no Ceará. Pelo governo do Tasso que hoje é senador pelo Ceará (entrevista 2003).

En resumen, para los militantes del MST los gobiernos de Ceará continúan estando en poder de la burguesía, aunque cambie el gobernador. Son políticos alejados de la realidad social de los pobres, que sólo miran por los intereses de los ricos:

... a gente tem que estar preparado para estar enfrentando, para estar tentando mudar essa linha que eles têm; sendo que é muito difícil ver isso também, porque sempre que a gente lança alguém (...) dum partido que a gente vê que tem compromisso com o povo, vem sempre aquela coisa derrubando (Tetxa, entrevista 2004).

8. MILITANTES DEL MST

8.1 LA CUESTIÓN AGRARIA SEGÚN LOS *SEM TERRA*

Então, essa luta de classe, trabalhadores contra a burguesia, ela vai sempre estar existindo. Mas no final quem vai ganhar somos nós, os trabalhadores. Isso com certeza. Com certeza porque a cada dia, a cada segundo, nós estamos... (...) a luta nós costumamos dizer que é como um trem, em cada estação desce gente e sobe gente. Mas sobe mais companheiros e companheiras do que desce (Andoni, entrevista 2003).

Estas palabras de Andoni muestran una realidad y a la vez una esperanza. Por un lado, la realidad hace referencia a una lucha de clase entre trabajadores y burguesía; por otro a la esperanza de que la victoria sea de los trabajadores. En esta lucha las personas van entrando y algunas van abandonando, las menos.

Bidane y Deíne también emplearon esta metáfora. Deíne vincula la lucha de clase con el MST en las siguientes palabras: “*Quien cree firmemente en lo que quiere, quien pasa por encima de todas esas dificultades va hasta el final de la estación. El MST es eso*” (entrevista 2004).

Esta idea sirve para mostrar que el MST está formado por militantes que van más allá de la lucha por la tierra. Cuando hablan de la lucha por una sociedad justa hacen referencia a la lucha de clases. Veremos que hay ejemplos que se repiten porque forman parte de su formación política y porque muestran la sociedad en la que viven y aquella en la que les gustaría vivir. El futuro que desean muchas veces lo representan a través de la *mística*⁵⁴¹.

En los cursos de formación, en los seminarios, en las conversaciones y en los mítines encontramos varios aspectos sociales, económicos y políticos, que son aquellos alrededor de los cuales gira la lucha de clases del MST. Emplean palabras y nociones como socialismo, latifundismo, burguesía, etc. Como hemos visto anteriormente, la concienciación pasa por la indignación y el conocimiento de la realidad.

En este capítulo presentaré una aproximación a la ideología y la lucha en general de estas mujeres Sin Tierra, a partir de lo que ellas mismas explicaron.

⁵⁴¹ Las representaciones de *mística* en las actividades del MST tienen la a menudo la estructura de pasado, presente, futuro. Primero se muestra el pasado, como trabajadores sin tierra explotados, que se rebelan y llegan al presente, como Sin Tierra del MST, para finalizar en un futuro que muestra la nueva sociedad por la que luchan. Como hemos visto, el mensaje de la *mística* siempre tiene relación con los temas que se van a abordar.

8.1.1 EL CAMPO BRASILEÑO: TEMOS OS LATIFÚNDIOS

Os latifundiários, eles utilizam a desmatção, veneno, nosso solo, para cultivo da monocultura (...) que é responsável por massacre de Eldorado dos Carajás, responsável por massacre dos nossos índios, né? Dos nossos povos nativos, que existiam no Brasil (...) Que faz toda essa degradação do meio ambiente, não respeita o meio ambiente, não respeita os trabalhadores. O nosso campo brasileiro é esse (Andoni, entrevista 2003).

Para Andoni el campo brasileño en resumen es: latifundio, monocultivo, degradación del medio ambiente y violencia contra los trabajadores. Estos puntos son los que suelen desarrollar los militantes del MST cuando hablan del campo, de la agricultura brasileña. La forma de denominar los principales problemas que las Sin Tierra identifican puede variar, pero no las ideas básicas.

Tampoco debemos obviar, como indica Andoni, que se mantienen en el tiempo, ya que para el MST las masacres y el latifundismo empezó con la colonización, masacrando primero a los indígenas y ahora también a los trabajadores rurales. Lorea, una dirigente del MST de Rio Grande do Norte, explicaba que no consiguieron acabar con el latifundio en 500 años y por eso se mantiene hasta nuestros días. Por lo tanto el campo brasileño: *“está limitado a la burguesía y la gran masa [de personas] no tiene acceso y es por eso que Brasil vive hoy en el subdesarrollo”* (Lorea, entrevista 2004).

Según Federica, el campo brasileño es un *“campo concentrado”*, *“por un lado tiene mucha gente sin comida y por otro mucha tierra con poca gente”* (entrevista 2003). Para ella no existe sólo una gran concentración de tierra, de renta y de poder, sino que además hay una oligarquía que concentra el agua, la educación, en definitiva “todo”. Porque lo que *“está en juego ahí no es la vida en primer lugar, es el lucro”* (Federica, entrevista 2003).

Dolores consideraba que el campo brasileño tiene como principal característica una gran desigualdad, la misma que sufre Brasil en general. En el campo se encuentran *fazendas* muy ricas y comunidades muy pobres, donde hay personas que no tienen ni siquiera acceso al agua, a la electricidad o a la educación:

... essa convivência do moderno e do atrasado, ela é muito presente. Principalmente aqui no nordeste brasileiro. Do analfabeto e do doutor (Dolores, entrevista 2004).

Helena destacaba que en el campo brasileño todavía existen tres *“cercas”* que lo controlan: la cerca del capital, la cerca de la ignorancia y la cerca del latifundio. Según Helena, el campo brasileño está en manos de 28 grandes propietarios, que dominan unos

180 millones de hectáreas de tierra que representa aproximadamente un 4% de la producción agrícola de Brasil. Por tanto,

Se nós formos ver os cenários das terras, as grandes terras estão compostas por os grandes latifundiários, por umas grandes empresas. Agora, a produção do campo brasileiro, aí ela está composta pelo pequeno agricultor, pela agricultura familiar, pela agricultura artesanal, que é um dos modelos que mais prevalecem no Brasil, que até hoje ainda se mantém e que não é virado para a grande produção de grandes casas. (...) Tem muitos camponeses, muitos agricultores que ainda não perderam essa questão da agricultura artesanal, aí tem a pesca também artesanal, e também a formação dos Sem Terra (Helena, entrevista 2003).

Helena distinguía dos grandes grupos de producción agraria en el campo brasileño, por un lado las grandes empresas agropecuarias que poseen grandes extensiones de tierra, y por otro la agricultura familiar.

... hasta hoy se visualiza en el continente [americano], un espectro amplio de unidades productivas de diferente dimensión, pero también con diferentes racionalidades. De allí, sin duda, se pueden distinguir dos tipos globales de unidades: las empresas agropecuarias (la agricultura empresarial con todas sus reglas) y los “pequeños productores familiares” o agricultura familiar, como se denomina ahora. Obviamente al interior de estos “tipos” existen una serie de “subtipos” en función de su dimensión; del nivel de modernización del espectro de sus actividades productivas generadoras de ingreso, del destino de la producción, etc. (Barril, 2007:1).

Según Dolores, en el campo brasileño encontramos tres intereses y proyectos diferentes en disputa. Por un lado está gran capitalismo, encarnado en la oligarquía, que se nutre del agronegocio y el latifundio. Por otro está la agricultura familiar vinculada al monocultivo y a su integración en el agronegocio, defendida por algunos sectores de la izquierda política y del movimiento sindical, como por ejemplo la CONTAG. Por último, está la Reforma Agraria, defendida por movimientos sociales como la CPT, el MST, la Vía Campesina, que luchan principalmente por una modificación de la estructura de la propiedad de la tierra, pero también por el acceso a políticas sociales y a la tecnología. Dolores concluía que:

... hoje nós temos em conjunto um “tensionamento” de lutas, de manifestações, de discussão de projetos. A gente está vivendo esse momento. Aqui no nosso país (entrevista 2004).

Lo primero que destacan todos los militantes del MST es la gran concentración de la tierra, pero no es el único aspecto importante en el campo brasileño, pues también debemos de tener en cuenta la calidad de vida y el modo de producción agrario. Todo ello está en el programa de Reforma Agraria del MST que hemos visto.

La cuestión agraria en Brasil abarca numerosos aspectos y genera distintos posicionamientos:

La cuestión agraria es la dinámica del conjunto de problemas relativos al desarrollo del sector agropecuario y de las luchas de resistencia de los trabajadores, ambos inherentes al proceso desigual y contradictorio de las relaciones capitalistas de producción. En diferentes momentos de la historia, esta cuestión ha ido presentándose con características diversas, relacionadas con los distintos grados de desarrollo del capitalismo (Fernandes, 2002:4).

Según Medeiros (2001:116), paralelamente al crecimiento de las ocupaciones y campamentos con la presencia política del MST, así como la vigencia cada vez mayor del debate sobre la reforma agraria, en los años noventa comenzó a destacarse en el interior del sindicalismo la importancia de los “*pequeños productores*” ante la menguante importancia de los “*asalariados*”.

É a partir desse novo quadro que se gestou o que os sindicalistas passaram a chamar de um “projeto alternativo de desenvolvimento rural com base na agricultura familiar” (Projeto CUT/Contag, 1998) (Medeiros 2001:116)⁵⁴².

La “agricultura familiar” se convirtió así en un concepto que fue ganando posiciones en el debate sobre la cuestión agraria en Brasil en la década de los noventa:

Dentro de este paradigma se defiende que el productor familiar que utiliza recursos técnicos y está “fuertemente” integrado en el mercado no es un campesino, sino un agricultor familiar. De este modo, se puede afirmar que toda la agricultura campesina es familiar, pero no toda la agricultura familiar es campesina, o que todo campesino es agricultor familiar, pero no todo agricultor familiar es campesino. Se creó, por tanto, un término superfluo, pero de reconocida fuerza teórico-política. Y como eufemismo de agricultura capitalista, fue creada la expresión “agricultura patronal” (Fernandes, 2002:6)⁵⁴³.

Según Medeiros (2001:121), la propuesta del Gobierno de Fernando Henrique Cardoso sobre la emancipación de los asentamientos⁵⁴⁴ como forma de transformar a los

⁵⁴² *A construção de um novo projeto de desenvolvimento para o campo, deve necessariamente priorizar políticas para a agricultura familiar e enfatizar a reforma agrária como uma forma de incluir novos agricultores (Projeto CUT/CONTAG, 1999:14).*

⁵⁴³ El *II Plano Nacional de Reforma Agrária* (2004) del Gobierno Lula, en su versión en castellano (MDA e INCRA, 2004a) hace referencia a “agricultura campesina”, en cambio, en su versión original (MDA e INCRA, 2004b) el concepto utilizado es “agricultura familiar”. Otra cuestión a destacar, es la diferenciación entre “agricultura familiar” y “asentamientos de Reforma Agraria” (MDA e INCRA, 2004b:7). No existe ninguna definición de términos, por lo cual deduzco que la utilización de los conceptos se basa en una distinción política-económica, pues a la vez crea otra categoría de trabajadores rurales, “asentados”, que tiene que ver con el acceso a la tierra y el título de usucapión/propiedad, mediante la expropiación el latifundio y el reparto realizado entre los sin tierra catastrados por el INCRA. La “agricultura familiar” es contrapuesta a la “agricultura patronal” en el *II Plano Nacional de Reforma Agrária* (MDA e INCRA, 2004b:13).

⁵⁴⁴ Ver nota a pie de página 282.

asentados en agricultores familiares, llevó a estos dos sectores a disputar los recursos del Programa Nacional de Fortalecimiento de la Agricultura Familiar – Pronaf, pues el Programa de Crédito Especial para la Reforma Agraria – Procerca fue extinto en 1998⁵⁴⁵.

Izadi pensaba que aunque en el campo están viviendo una situación muy triste, tienen que seguir luchando, acampando, combatiendo y estudiando para enfrentarse a los gobernantes que tienen⁵⁴⁶. Por lo tanto, para esta militante Sin Tierra, en el campo brasileño:

Mas ainda vai ter que acontecer muitas histórias de combate para a gente. E pelo que eu estou vendo a gente vai continuar não obtendo um campo brasileiro totalmente voltado para nós. Vamos ter que estar sempre no combate, vamos ter que estar sempre sendo esse movimento de massas, esse movimento de luta, esse movimento de força. De força contra as injustiças que estão aí (entrevista 2004).

En definitiva, la lucha de clases en el campo brasileño continúa y es necesaria para las militantes del MST. Existen dos clases sociales opuestas, los latifundistas y las trabajadoras rurales sin tierra. A la vez, hay una competencia entre los diferentes sectores del campo brasileño por los recursos económicos en forma de créditos o de ayudas a la agricultura de los organismos públicos.

Este enfrentamiento se refleja principalmente en la lucha de los movimientos sociales en el campo por la tierra y la Reforma Agraria, entre ellos el MST. No se trata de que escasee la tierra fértil, sino que la acaparan unos pocos. Según Balere, dirigente del MST de Rio Grande do Norte, el campo brasileño es muy fértil, pero:

... aí entregue pelas multinacionais porque hoje a maioria das nossas riquezas foram entregues (...) foram privatizadas. Mas o campo brasileiro é um campo fértil, um campo de muita riqueza que não precisava hoje de milhões e milhões passando fome (...) O sonho que tínhamos de dizer, que poderíamos ter três refeições e sobrando já para o outro dia, de sobra sem precisar pedir, estar pedindo migalhas para o governo. É um campo que possa ajudar nem só nós, porque nós aqui poderíamos estar ajudando outros grupos que precisariam (entrevista 2004).

⁵⁴⁵ Sobre el Procerca y el Pronaf, ver notas a pie de página 512 y 513.

⁵⁴⁶ Izadi aclaraba que no es porque sea el gobierno Lula, sino porque detrás de este gobierno existen otros gobernantes, como por ejemplo los senadores, que son la mayoría de partidos de la derecha.

8.1.2 ENEMIGO PRINCIPAL: O LATIFÚNDIO

Então para mim, para o MST é o latifúndio. E se tem inimigos pequenos, tem o poder judicial, mas o maior inimigo nosso ainda é o latifúndio. E da classe trabalhadora para mim é o imperialismo. E a nossa luta tem que ser contra o imperialismo (Deiñe, entrevista 2004).

Estas palabras de Deiñe muestran la idea central que tienen las militantes del MST sobre quienes son aquellos contra los que luchan. Son los Sin Tierra que contra los latifundistas protagonizan la lucha más concreta: por la tierra. Pero a un nivel más amplio, el enemigo para los Sin Tierra pasa a ser más difuso, oculto: el imperialismo, aunque los protagonistas siguen siendo los ricos contra los pobres. Es de nuevo la lucha de clases.

Veremos cómo los “ricos” son la burguesía (latifundistas, empresarios, políticos, gobernantes, etc.) y los “pobres” son los trabajadores (rurales, obreros, campesinos, etc.).

El enemigo es el latifundista porque:

... é responsável por toda a desumanidade, o desequilíbrio da natureza, desmata, oprime, massacra os trabalhadores (...) No campo é ele (Andoni, entrevista 2003).

Según Bidane, en la lucha de clases el enemigo de los Sin Tierra es la burguesía y el “enemigo número uno” del MST es el latifundio porque en Brasil aún continúan existiendo grandes extensiones de tierras improductivas. La prueba de ello es que:

... temos o governo que é aliado, mas temos o inimigo muito grande que é o latifúndio (...) No governo de direitas a polícia, que era o primeiro que se manifestava. No governo de esquerdas o primeiro que se manifestam então são os pistoleiros, as milícias (Bidane, entrevista 2003).

Aunque para las militantes del MST el enemigo principal del Movimiento es el latifundio, reconocen que el enemigo es extranjero, es internacional:

... os Estados Unidos, é o ALCA, os transgênicos, né? Mas hoje nós estamos colocando como inimigo principal o latifúndio, que é o que realmente hoje esta-se organizando no Brasil inteiro, para se armar, para prender, para ir contra a Reforma Agrária (Federica, entrevista 2003).

Es el “imperialismo” encarnado por Estados Unidos y el Acuerdo de Libre Comercio de América, aunque a los que los Sin Tierra se enfrentan de modo inmediato son latifundistas, que ejercen la violencia directa contra ellos.

Tetxa estaba completamente indignada “*con esas maneras de ellos, con esa arrogancia que ellos tienen*” (entrevista 2004). Un tío de Tetxa había sido torturado y asesinado por orden de latifundistas, por haber presenciado un robo de ganado: “*si alguien tiene alguna cosa contra ti, ellos van allí y cortan de raíz. Entonces, es una cosa muy cruel esa cuestión del latifúndio*” (Tetxa, entrevista 2004).

El enfrentamiento con los latifundistas va además mucho más allá de la lucha por la tierra; la violencia de los terratenientes no es solamente física. Otro de los abusos que “*indignaba*” a esta militante, es cuando los latifundistas van buscando hijas de asentados para que trabajen en sus *fazendas* para ellos aunque en realidad:

... levam ela para ser objeto sexual dele, como aconteceu com os senhores faz tempos (...) Como aconteceu há pouco tempo lá da menina retornar no assentamento grávida do patrão dela. E ele disse que não, porque ela ficava com um e com outro, não era dele, ela estava só querendo ganhar dinheiro (Tetxa, entrevista 2004).

Por tanto, el poder de los principales enemigos del MST, los latifundistas, se extiende mucho más allá de sus tierras. Koldo señalaba que muchos *fazendeiros* son además senadores y diputados. Por eso para algunas militantes también es el gobierno su enemigo:

Não é o governo tipo governo no sentido geral. Nossos governantes. Porque eles não defendem para nós a causa justa. (...) E eu acho que o nosso maior inimigo é os governantes porque eles não se indignam. (...) eles chamam nós de invasores (Izadi, entrevista 2004).

Los diputados, los senadores, los ministros, en definitiva quienes ocupan el gobierno federal, eran enemigos del MST porque de ellos emanan las leyes. Si las leyes fuesen diferentes, más favorables a los trabajadores, no necesitarían luchar (Bazil, entrevista 2003).

Para las Sin Tierra, los gobiernos federal y estatal están formados mayoritariamente por políticos “*ruralistas*”, es decir, terratenientes y burgueses. Ellos son los que poseen el poder real que utilizan para defender y mantener sus privilegios. Marina dos Santos (2007), de la Coordinación Nacional del MST, destacaba en el Encuentro de Amigos/as Europeos/as en Oslo:

La Reforma Agraria está fuera de la agenda política de los últimos gobiernos brasileños. La élite brasileña está luchando por las tierras para el monocultivo y están ganando. Toda la estructura dirigida a la agricultura es del agronegocio.

Hemos visto como, según los Sin Tierra, una de las principales críticas al Gobierno Lula era la permanencia del modelo económico neoliberal. Aunque Lula en tanto que ciudadano era un aliado, no lo era su política económica ni su gobierno en general. El Gobierno Lula se transforma progresivamente de ideal en real. João Paulo, Coordinación Nacional del MST, indicaba en Oslo (2007) que la izquierda brasileña estaba completamente dividida, parte en el gobierno y parte fuera de él, y que no existía un proyecto político unitario. El Gobierno Lula, con su política económica, estaba beneficiando a la clase social alta y a la clase social más baja, a través de programas sociales asistenciales (João Paulo, conferencia Oslo 2007)⁵⁴⁷.

La Reforma Agraria es permanentemente pospuesta, generando desencanto entre la población. Según Messilene, de la Coordinación Nacional del MST, para el MST la Reforma Agraria significa enfrentar el capitalismo y el Gobierno Lula acabó adoptando una política favorable a las grandes empresas y aumentó la dificultad de conseguir recursos para sobrevivir en los asentamientos (conferencia Saravillo 2009).

Aunque para las militantes del MST el principal enemigo es el latifundio, no era el único. Según Dolores en la actualidad existe toda una lista de enemigos de Brasil: entre ellos el modelo económico impuesto por el Fondo Monetario Internacional – FMI y los organismos internacionales. Con relación a la agricultura, los enemigos son el agro-negocio, el latifundio, las empresas multinacionales de semillas y “venenos”. Aparte de un tercer grupo de enemigos que son los partidos conservadores de Brasil, conformados en su mayoría por latifundistas.

En un primer momento la lucha del Movimiento era contra el latifundio, pero debido al crecimiento del MST su lucha actual se había ampliado y desafiaba el modelo económico en general:

A nossa luta hoje é contra o neoliberalismo, é contra a ALCA, é contra os transgênicos. Então, a nossa luta hoje é uma luta muito grande. Então o nosso inimigo hoje passa a ser todo esse sistema que está aí. (...) Mas a luta do Movimento hoje, ainda continua essa luta da gente exterminar a questão hoje do latifúndio (Joseba, entrevista 2003).

En definitiva, el principal enemigo de los militantes del MST es el latifundio y su objetivo es acabar con él logrando una Reforma Agraria que no se limite únicamente al reparto de tierras, sino que también asegure el mantenimiento de las familias cultivando

⁵⁴⁷ Esta realidad es posiblemente una de las explicaciones a la alta popularidad del presidente Lula.

en ellas. Como indicaba Helena, el latifundio se solapa con el capitalismo y todo lo que éste conlleva, pues los latifundistas brasileños poseen los medios de comunicación más poderosos y el capital económico del país. Es por eso que Klodin destacaba que el MST lucha contra la burguesía, el capitalismo, que son los que dominan al pueblo pues están:

Fazendo com que este povo seja pessoas submissas a eles. Implantando a ideologia deles (...) Passando toda aquela ideologia que eles têm, capitalista, o povo está também adquirindo, né? essa ideologia que eles têm. E com isso fica mais difícil, cada vez mais difícil, a gente esclarecer porque a gente diz uma coisa e a televisão passa outra (entrevista 2004).

Pero los latifundistas con quienes se enfrenta el MST de Ceará son los terratenientes del estado.

8.1.3 LATIFUNDISTAS: ESSE PODER DO CORONEL

A gente vê que a maioria dos latifúndios, os latifundiários que tem aqui, a maior concentração de terras (...) eles mantêm esse poder do coronel⁵⁴⁸ (...) E aí ele se chama o li-de-ra-dor de todo. Esse se chama o que diz ser o dono de todo, o dono do poder, o que pode matar os trabalhadores, o que pode ser. Mas é papel nosso ser consciente de que ele é essa pessoa e que estamos sempre lutando contra ele (Izadi, entrevista 2004).

Los latifundistas son los grandes propietarios de tierras, aquellos que concentran la tierra y rechazan la Reforma Agraria en el país. Además, según Izadi, también conservan el poder del *coronel*, el cual proviene de su influencia económica, política y social sobre todo en el Estado, pero también en el país. Ante esta dominación de los “*coroneles*” los trabajadores rurales sin tierra deben ser conscientes y luchar contra de ellos.

Para Helena la dominación de los latifundistas es histórica, comenzó con el llamado descubrimiento de América, que en realidad fue una invasión. Los invasores introdujeron además la religión católica para mantener al pueblo brasileño como sus siervos, sin olvidar el sistema esclavista que en Brasil persistió hasta 1888. Fue durante esta etapa histórica cuando, según Helena:

... veio à divisão das terras por sesmarias, e aí foi dando origem ao coronelismo e que prevalece, digamos, até hoje. Não coronelismo ainda muito atrasado, até porque eles mudaram. Já não se trata de coronelismo, é latifundiário que trata com grupos econômicos (entrevista 2003).

⁵⁴⁸ Ver nota a pie de página 56.

Helena consideraba que las políticas y los modelos agrarios que se desarrollaron en Brasil, los grandes latifundios brasileños, fueron de los más conservadores y excluyentes, impidiendo cualquier tipo de Reforma Agraria en el país, a pesar de ser una “*gran potencia agrícola*”.

Cuando las militantes del MST de Ceará se referían al gobierno estatal, surgía el *coronelismo* pues identificaban a los líderes políticos de su Estado como “*hijos de coroneles*”. Pero como hemos visto, Helena hablaba de un *coronelismo* que prevalece, que sin embargo ha cambiado y que ahora es el latifundista que forma parte de grandes grupos económicos.

Federica consideraba que en el nordeste brasileño todavía existen los “*coroneles*”. Destacaba que en Rio Grande do Norte son dos familias las que dominan la política económica e ideológica en el Estado desde 1945, así como los medios de comunicación.

Para Maritxu los “*coroneles estão ahí*”, a pesar de que tuvieron una crisis debido al capitalismo salvaje, pero están intentando recuperarse. Diana opinaba que aún existen “*coroneles*”, aunque las cosas van cambiando actualmente:

... têm outra forma de explorar (...) A gente era escravo, hoje não chama de escravo (...) É a mesma coisa. Não têm mais negócio do chicote ou outra coisa, mas é pior ainda o que o sistema faz com os trabalhadores. Pior que você estar amarrada e levar chicotada, quando eras escrava (entrevista 2000).

Por tanto, existe una modernización económica y política en la agricultura cearense, pero la explotación de los trabajadores sin tierra continúa. La cuestión central es quien tiene la tierra.

Dolores pensaba que la diferencia es que hoy en día los “*coroneles*” son modernos en apariencia al reproducir los mismos métodos de dominio que antiguamente empleaban. Antes el *coronel*:

Ele era o dono da terra, ele tinha um morador, ele era padrinho do filho, não sei o que... Tinha toda aquela ligação e a partir dali ele tinha cabeça eleitoral sobre ele. Ele fazia o que o compadre queria. O trabalhador era obrigado a fazer isso porque aquele compadre era um homem bom tal, tal, que por trás lhe falava tudo... ao seu respeito (Deiñe, entrevista 2003).

Tanto Dolores como Deiñe hicieron referencia al poder político de los “*coroneles*” y a su control de las elecciones y de los resultados electorales de sus circunscripciones. Dolores identificaba al exgobernador Jereissate como un ejemplo de *coronel* moderno. Lo mismo hizo Deiñe con Lúcio Alcântara, que en 2004 era gobernador del Estado, y

con Ciro Gomes, diputado federal y hermano del gobernador de Ceará en 2007, Cid Gomes.

Joseba consideraba que en el *coronelismo* en Ceará se pueden distinguir dos etapas. La primera va desde su inicio en el siglo XIX hasta el año 1985, más o menos. A partir de esta fecha se inicia la segunda etapa, que está protagonizada por el llamado *bloco jovem*, que son los hijos de los “*coroneles*”. Para Joseba:

... algum dele não concordava muito com a política do pai, do tio (...) Só que no fundo a idéia deles era a mesma (...) de modernização, era uma idéia de colocar muito mais trabalhadores na cidade que no campo (...) Os coronéis não concordavam (...) a questão da Reforma Agrária. Já os filhos deles, essa nova oligarquia cearense, já vamos liberar terra para alguém (...) E essa nova política cearense vem com esse, já o discurso do neoliberalismo no sentido de priorizar, de modernizar a agricultura e dar essa continuidade de trazer pobres do campo para cidade (entrevista 2003).

Por tanto, la nueva burguesía formada por los herederos de los “*coroneles*” utiliza algunos métodos diferentes de dominación y hacen algunas concesiones a los trabajadores rurales, como pueden ser algunos asentamientos de Reforma Agraria. Pero continúan concentrando el poder político, tanto estatal como federal, y el económico, actualmente con un capital más diversificado e integrado en el llamado neoliberalismo. En el fondo, la dominación de los grandes propietarios sobre los trabajadores rurales sin tierra, continúa siendo la misma. Dolores incluso pensaba que Ceará era:

... um estado pobre endividado, uma população desprovida dos direitos (...) Então assim, eu o que creio é que se agravou as relações (...) de exploração e de dominação (entrevista 2004).

Pero, ¿cómo ha sido posible que los “*coroneles*” y sus herederos hayan podido mantener esta situación de dominación y explotación de los trabajadores? Su poder económico actual proviene de las herencias de las grandes propiedades de tierras, ¿cómo mantienen el poder político?

En realidad para las Sin Tierra no existe una única causa de la dominación, sino que como hemos visto en otras situaciones, es un compendio de varias. Federica consideraba que uno de los principales motivos por los que se mantenía la dominación de los latifundistas era la falta de educación, el analfabetismo, y la falta de información

de la población pobre, a pesar del gran avance de las nuevas tecnologías de la comunicación. Era ahí donde radicaba el poder de la oligarquía rural⁵⁴⁹.

Detrás de las causas que apuntaba Federica están dos de las cuestiones a las que las militantes del MST suelen referirse a menudo: la influencia de los medios de comunicación más poderosos y el asistencialismo de los “*coroneles*”.

Para Laia los medios de comunicación estigmatizan al MST dando una imagen equivocada de lo que hacen, y cuando solicitan poder aclarar los hechos, no les conceden espacio para ello:

... a gente é excluída de ter esse direito também, da comunicação, da participação, de tudo isso, essas questões. E aí, porque somos pobres, porque somos excluídos dessa sociedade (Laia, entrevista 2004).

Porque como indicaba Joseba, el propietario de los grandes medios de comunicación también es dueño de la tierra (entrevista 2003). Finalmente, Tetxa tenía muy claro que:

E como são muitos têm o poder da mídia, o poder de toda a comunicação e tudo. Então eles botam lá e as pessoas acreditam. Como faz um cartaz bonito (...) então as pessoas vêem lá, é lindo, então é aquilo mesmo que está ali, porque está ali muito bonito. Então é uma questão muito forte que nós temos no Ceará. E não só no Ceará como em todo o Brasil nós temos (entrevista 2004).

La cuestión del asistencialismo es algo más complicada, pero que está muy arraigado en el campo brasileño, potenciado por la tradición del *coronelismo*⁵⁵⁰, pero también por los gobiernos federales, como por ejemplo el programa *Fome Zero* de Lula. Vimos como las militantes del MST consideraban que uno de los principales problemas de este programa era el asistencialismo que generaba con el reparto de *cestas básicas*⁵⁵¹ y transferencias económicas⁵⁵². Para Federica lo más grave de toda esta política es el *vicio*

⁵⁴⁹ El principal problema es el acceso a la formación y a la información de la población más pobre. Es por ello que los militantes del MST hacen referencia a la “cerca de la educación”. El Movimiento, como hemos visto, considera primordial la formación política y académica.

⁵⁵⁰ Sigaud (2007:130) hace referencia a las obligaciones adquiridas entre el *patrão* y el *morador* en los engenhos pernambucanos e indica que eventualmente el *morador* recibía regalos, como ropa en Navidad, pescado en la Pascua y carne fresca en las fiestas. La autora destaca que las obligaciones del *patrão* (casa y protección) eran considerados como dones, como señal de su bondad, y por tanto los *moradores* se sentían deudores. El *patrão* se concebía como un donador: lo que concedía al *morador* mostraba su generosidad y no era vivido como obligación. Ser generoso era un valor y un prestigio de los *patrões*.

⁵⁵¹ Las “*cestas básicas*” son la provisión de alimento necesario por familia para X tiempo (una semana o un mes, generalmente). Suelen contener los productos básicos en la alimentación propia de Brasil, como son el arroz, los frijoles, el café y la leche en polvo para los niños.

⁵⁵² La *Bolsa Familia* es un programa de transferencia directa de renta condicionada (según la renta familiar por persona, al número y a la edad de los hijos), que beneficia a familias en situación de pobreza y de extrema pobreza. Atiende a más de 12 millones de familias en todo el territorio nacional. Este programa asistencial posee tres ejes principales: transferencia de renta, condiciones (acceso a derechos

que se genera en la población excluida que cada mes recibe una *cesta básica* y/o una transferencia. Según esta militante, el trabajo es el que motiva y proporciona autoestima a las personas. Entonces, una población en la que la mayoría no tiene trabajo, con seguridad tendrá una autoestima bajísima. Por consiguiente, todas estas políticas y actuaciones lo que generan son personas:

... dependentes. Que é isso que os latifundiários, os coronéis sobrevivem. Que é um apadrinhamento, né? A política do favor. Então, o nordeste vive muito nisso. Todo mundo vive de favor. Se obrigam a votar os Rosados, um vá por causa do favor que ele deu (Federica, entrevista 2003).

Como vimos antes, esta es la estructura básica del *coronelismo*: padrinazgo, favores y pago de favores a través del voto. Como indicaba Kistiñe, los latifundistas no son sólo dueños de los grandes latifundios de tierra, sino también lo son de la educación o de la sanidad. Según Kistiñe:

... si existe o proprietário dessa terra aqui com certeza ele tem algum cargo lá em Fortaleza, que ele toma conta de alguma coisa que tal vez seja incluído na saúde ou na educação, e com isso ele tira o direito dos pobres também de estudar e de ter uma saúde digna (entrevista 2003).

Las militantes del MST atribuyen importancia al voto:

... ter cuidado no momento do voto, não votar nesta burguesia. Porque se não luta, mas não é tudo voto, nós bota eles no poder de novo, não está representando nada, né? Nós temos que lutar para derrubar eles (Alicia, entrevista 2000).

Pero este posicionamiento político público en más de una ocasión ha generado problemas a las militantes Sin Tierra. No aceptan “favores”, no pagan con votos, por lo tanto, no reciben “beneficios”. Conocí a Alicia en el año 2000 cuando las dos coincidimos en el alojamiento del MST en Fortaleza. Alicia estaba allí con su marido, muy enfermo⁵⁵³, intentando conseguir que fuese tratado en uno de los hospitales públicos de la ciudad, pues no había logrado ser atendido en el municipio donde vivía ya que

... ele é petista, ele não vota neles. Então, quem não vota neles é para morrer, não é para viver (...) E eles não atendem por causa do poder, ele não é do partido deles (Alicia, entrevista 2000).

sociales básicos en educación, sanidad y asistencia social) y programas complementarios (página web: <<http://www.mds.gov.br/bolsafamilia>> [consulta, 13 de octubre de 2010]).

⁵⁵³ El marido de Alicia murió en diciembre de ese mismo año de un cáncer.

El caso concreto de Alicia es un ejemplo, que es aplicable a todo el estado de Ceará según las militantes del MST. Deïne explicaba que a pesar de que los “*coroneles*” cambiaron su política, si observamos los municipios pequeños encontraremos que funcionan aún con favores a cambio de votos en las elecciones. Esta militante del MST contaba que en el municipio donde ella vivía siempre se presentaban a las elecciones un par de candidatos y entonces la población se dividía en dos: los que apoyaba al candidato A, frente a los que seguían al B. Estos dos bandos llegaban incluso a las manos. Como Deïne había votado al candidato que perdió las elecciones, no tenía acceso a las políticas sociales del grupo vencedor. Por tanto, los que perdieron no son recibidos en la alcaldía ni atendidos en el hospital. Para Deïne, lo más irónico de todo es:

... que eles têm um poder tão grande! Que se você disse que votará, se você não votou, depois das eleições eles sabem. Porque eles acompanham passo a passo aqueles eleitores (...) Então na medida que você rompeu com eles, então você perde um monte de coisas (...) Eu achei que existia a compra do voto, a sacanagem, mas essa questão de você obrigar, entende? assim, fazer trabalhador brigar com trabalhador, defendendo você, para depois você ter proveitos para um monte de coisas e não atender a necessidade do povo (entrevista 2004).

Parece ser que los “*coroneles*” todavía mantienen su poder, más o menos modernizado. Esta situación se continuaba produciendo en las ciudades muy pequeñas que es “*donde ellos actúan más*” (Deïne, entrevista 2004), aunque es posible que esto sea debido a que estos municipios son más fácilmente controlables por los “*coroneles*” y su influencia sea más visible. Pero esto no significa que en ciudades más grandes no se produzca.

Helena y Bidane, en una conversación, me explicaron su experiencia como interventoras del PT en un colegio electoral de un barrio alto de Fortaleza. Fue durante las elecciones del 2003, el año en el que Lula ganó la presidencia de Brasil. Cuando llegaron al colegio, aquellos que formaban las mesas electorales las miraban “*de reajo, mal, con desprecio*” (Bidane 2003). Entonces, fueron a votar dos “*coroneles*” que la reconocieron y la saludaron, parándose a hablar con ella. Bidane observó como cambió a partir de ese momento la actitud hacia ellas del resto de personas que se encontraban en su misma sala.

Helena también me explicó como Tasso Jereissati conseguía los votos mediante el “*corral*”, es decir, personas que van por las casas pidiendo el voto personalmente para el candidato. Y Deïne también hizo referencia a los “*corrales electorales*” como

fórmula más moderna de obtención de votos, donde lo que manda es el dinero. Según Laia los grandes propietarios son los políticos, los concejales del municipio, los alcaldes, los diputados; en definitiva, todos ellos son latifundistas que para conseguir el poder:

... principalmente em período eleitoral, eles compram os pobres miseráveis com migalhas, quilo de feijão, quilo de arroz, te compro teu voto. Você me vota para eu ir ao poder. Eles usam muito isso (entrevista 2000).

Las militantes del MST de Ceará consideraban que esta es la situación contra la que deben luchar para que cambie la estructura del poder: *“como organização vamos a tener que romper. Y para romper con eso vamos a tener que agitar en las sedes que están”* (Deiñe, entrevista 2004).

Y según Laia los latifundistas no quieren un pueblo organizado, ni en asentamientos ni en campamentos, porque es así como adquieren *“consciencia política”*, lo cual significa una pérdida de poder para ellos. En realidad, para los terratenientes *“es muy bueno mantener el pueblo así, analfabeto, pobre, excluido. Porque así ellos lo manipulan más fácilmente”* (Laia, entrevista 2000).

Según Andoni, existe un fuerte vínculo entre los latifundistas, el poder político y el mediático. Aunque hay también algunas señales de cambio protagonizadas por los movimientos sociales, incluido el MST.

Así que de nuevo las militantes del MST hacen referencia a la lucha de clases. Movimientos sociales contra latifundistas, *“coroneles”*. En definitiva, trabajadores explotados contra la burguesía⁵⁵⁴. Como indicaba Bidane, el sistema de explotación de los trabajadores rurales por parte de los latifundistas en el campo brasileño, persiste porque:

... nós não conseguimos ter na mão ainda, conseguir chegar ao poder. Por isso que existe ainda uma classe dominando a outra classe. E sempre uma menor dominando a uma maior. Por quê a menor domina? Porque tem o poder econômico. O poder em se. A estrutura para exercer o controle. E os pobres estão, cada dia crescem mais (entrevista 2003).

⁵⁵⁴ *Os latifundiários também estão incluídos dentro dessa burguesia. Que cada vez mais querem acumular terra, né? (...) faz parte dessa burguesia organizada que matam trabalhadores, que aumenta cada dia mais a quantidade de terra em poucas mãos* (Klodin, entrevista 2004).

8.1.4 BURGUESÍA: NACIONAL, INTERNACIONAL, UMA SÓ

O latifúndio é ligado à burguesia (...) Está ligado a toda essa relação de poder da burguesia, da acumulação de riqueza. Porque a terra no Brasil, ela também tem um significado de poder. Então ter terra é ter poder. Isso aqui é muito forte. Então os bancos que têm poder, também têm terra. As grandes indústrias que têm poder, também têm terra. Então o latifúndio ele está muito, vamos dizer assim, envolvido no conjunto das políticas que existem (Dolores, entrevista 2004).

Conceptos tales como latifundistas, *coroneles* y burguesía parece que sean utilizados indistintamente por las militantes del MST. Mi objetivo principal es comprender a qué grupo social se refieren cuando hablan de todos y cada uno de ellos.

Los latifundistas además de ser dueños de la tierra, lo son del capital y de las industrias. Por tanto, en su lucha por la tierra, los militantes del MST están “*revolviendo*” todo el sistema político y económico del país:

A burguesia que é latifundiária ao mesmo tempo é dona do banco, ao mesmo tempo é industrial. Então são essa burguesia que se mantém hoje no poder (...) Quando nós estamos ocupando uma terra, nós não estamos mexendo só no latifúndio (...) Nós estamos mexendo aí com todo o sistema (Andoni, entrevista 2003).

La lucha de los Sin Tierra va más allá de la tierra y los latifundistas. Es la lucha de clases. Es la lucha contra la burguesía internacional. Como indicaba Federica, antiguamente los grandes propietarios de tierras sólo comprendían a la *burguesía agraria*. En la actualidad es rural, industrial, comercial y bancaria, añadiendo que además: “*hoy no tenemos más burguesía nacional (...) La burguesía internacional se juntó, entonces es una única burguesía*” (Andoni, entrevista 2003).

La burguesía, según Kistiñe, son los ricos que toman cuenta del poder, de todo, además dejando a los pobres aún más pobres. Los grandes propietarios de tierra, son los dueños del poder. Unos son ricos, porque otros son pobres, pues los ricos se quedan con “*todo*”.

Para las militantes del MST de Ceará, la burguesía va más allá del mero latifundista tradicional o el *coronel*. Como hemos visto, por un lado están los hijos de los *coroneles* que se modernizaron y pasaron a formar parte de una burguesía internacional, y por otra parte tenemos toda esa penetración del capital financiero internacional.

Dolores opinaba que además la burguesía brasilera es intolerante, vendida y que no tiene ningún proyecto específico para Brasil, salvo aquel que signifique su propio

beneficio. Ella pensaba que la elite brasileña fue estructurada a partir del esclavismo y creía que la burguesía actualmente era internacional y, concretamente la brasileña, ni siquiera era nacionalista:

... é uma burguesia que está aqui excludente com essa característica de exploração. Ela não vê no Brasil uma possibilidade de um país. Ela vê no Brasil uma possibilidade de lucro (entrevista 2004).

La cuestión del lucro de la burguesía brasileña, conduce a otro de los protagonistas en la lucha en el MST de Ceará a señalar: el capital financiero internacional, las multinacionales. Según Federica hoy en día el capital especulativo es el que domina y dirige el país: por tanto los militantes del MST terminan enfrentándose también a esas multinacionales:

... a gente enfrenta também a burguesia, industrial, empresarial, inclusive internacional. Onde que há alguns frutos tropicais que de exportação, aí a gente enfrenta problemas. Por exemplo, no vale do Açu há uma maioria das fazendas é de capital japonês. Japão, França que dominam ali. Mandar bananas, melão, tudo para fora (...) Então, o Movimento acaba enfrentando esse tipo de empresários rurais também (entrevista 2003).

Andoni mencionó como ejemplo concreto la ocupación por parte del MST de Ceará del complejo industrial Pecém en el año 2003, lo que supuso un enfrentamiento.

Não só com a burguesia brasileira. Mas foi burguesia estrangeira também (...) O estado dividiu ali parte das terras, (...) colocou os trabalhadores para fora, expulsou, e deu as melhores terras ali aos japoneses para o plantio de agricultura irrigada, que é o mamão, que é o melão e assim por diante. Para os portugueses na questão de criação de camarão (entrevista 2003).

Por tanto, para Andoni desde el año 1995⁵⁵⁵ la lucha por la tierra no se limita a enfrentarse únicamente al latifundio, sino que también al capital financiero internacional. Este militante Sin Tierra consideraba que la lucha del MST era cada vez más violenta y generaba una reacción más grande. Actualmente se están enfrentando a un poder mucho más grande que el de los latifundios:

Se nós fomos entendermos aí duns anos pra cá, porque é que a luta por a terra ficou tão mais difícil, tão mais violenta, a gente pode fazer esse análise com que o capital aí financeiro que começou a se agregar entre eles (Andoni, entrevista 2003).

La lucha por la tierra además de una lucha de clases, ha adquirido un carácter internacional. Es en este punto cuando nociones como globalización y neoliberalismo se

⁵⁵⁵ El año que indicaba Andoni coincide con la toma de posesión de Fernando Henrique Cardoso como presidente de la República de Brasil.

incorporan en los discursos de los Sin Tierra. Emplean estos términos constantemente durante la formación y los análisis de coyuntura, tanto nacional como internacional.

En resumen, hemos visto que los latifundistas son los grandes propietarios de tierra, que si además conceden “favores” a las trabajadoras a cambio de votos en las elecciones pasan a ser *coroneles*. Desde su fundación en 1984 en Brasil y en 1989 en Ceará, el MST lucha principalmente contra los latifundistas. Pero los cambios políticos y económicos tanto en Brasil como internacionales, han llevado a los latifundistas y *coroneles* a integrar un grupo socioeconómico más amplio: la burguesía. Y como sugiere Markele, entre la burguesía y los latifundistas “*casi no se diferencian, porque ellos luchan juntos para derrumbar el pueblo Sin Tierra*” (entrevista 2004).

8.1.5 LA LUCHA DE CLASES: NO CAMPO DE DISPUTA DE FUTEBOL

... ela é uma luta constante. E ela existe. No outro campo, nós estamos no campo de disputa de futebol onde de um lado se tem a burguesia, do outro lado se tem a classe trabalhadora. As forças se unem em qualquer momento da história, né? Da história em combate no concreto. Seja um operário em busca de melhor salário, né? Seja um camponês em busca de crédito; essa luta ela é constante (Deiñe, entrevista 2004).

Esta metáfora de un partido de fútbol en que se enfrentan dos equipos contrarios es utilizada constantemente por los dirigentes del MST en la formación política de sus militantes. Así es como muestran que la lucha de clases existe, no sólo para los Sin Tierra sino para toda la clase trabajadora. Su enemigo es la burguesía. En el campo está representada por los latifundistas y en las ciudades por los empresarios, aunque ya hemos visto que, para los militantes del MST, actualmente son todos los mismos, formando una burguesía internacional. Además, para Kistiñe la burguesía es un equipo y tiene un portero mucho más fuerte, puesto que tiene más poder que los trabajadores.

Bazil consideraba que la lucha de clases existe y la realizan quienes luchan para defender sus derechos. Joseba destacaba que a pesar de que Brasil es un país “*joven aún*”, con poco más de 500 años, desde el principio existió la lucha de clase, “*desde el momento que existe pobre y rico*” (entrevista 2003). Y como explicaba Helena:

Eu diria que a sociedade é composta pelas duas classes, os ricos e os pobres, e eu acredito que essas duas classes é que nem água e querosene, olha, nunca se juntam. Por mais que se tente misturar, elas nunca vai-se juntar. E a luta de classe é essa daí. Os operários sem se juntar com essa burguesia, mantendo as suas bandeiras de luta, defendendo os seus princípios (entrevista 2003).

Bidane señalaba de modo similar que mientras existan dos clases, la burguesía y la trabajadora, habrá lucha de clases. Esta lucha se mantendrá

... em quanto houver latifundiário, houver patrão, houver alguém mandando, nós temos uma luta de classe. Em quanto o poder estiver nas mãos de cinco e a miséria estiver na mão de trinta e cinco, isso é uma luta de classe. Em quanto houver num lado defender interesses pessoais, num outro lado defendendo os direitos de todos, isso é uma luta de classe. Em quanto houver Sem Terra e houver rico, uma luta de classe (Bidane, entrevista 2003).

En realidad, la lucha de clase para Andoni existirá siempre, pues la burguesía no dejará así como así los privilegios que posee: *“a coste de la masacre de los trabajadores, encima de los países, que digamos, pobres, encima de nuestro Brasil”* (entrevista 2003).

Por consiguiente, por un lado están ellos, la burguesía, los ricos, los latifundistas, que como indicaba Federica, no quieren perder la tierra que poseen; por otro lado están las trabajadoras que quieren *“conquistarla”*. Así es como se producen muchos enfrentamientos, porque los que están excluidos de la sociedad quieren *“conquistar”* aquella tierra para poder sobrevivir, para poder transformar sus condiciones de vida: *“Entonces, ahí se da de hecho el enfrentamiento de clase”* (Federica, entrevista 2003).

Esta militante del MST explicaba además que la lucha por la tierra se fue ampliando hasta llegar a la lucha de clases en la sociedad brasileña. Cuando el MST ocupa una tierra están llevando a cabo una lucha por la Reforma Agraria que afecta a todos los latifundios, por tanto a sus dueños, los cuales no quieren que se produzca esa reforma en el campo. Para Federica, todo ello conlleva un modelo agrícola e incluso un modelo de sociedad. En la lucha por la tierra y por la Reforma Agraria están en juego dos modelos contrapuestos: el de los latifundistas y el de los Sin Tierra. Como indicaba Bidane, se conquista una tierra, pero se tiene que continuar luchando por otras cosas necesarias que son de interés para el conjunto: la lucha continúa.

Por tanto, la lucha no acaba cuando han conseguido la tierra, ya que esta es sólo una primera victoria en una batalla de una lucha mucho más amplia. Para Deíne, el ocupar un latifundio y *“conquistar”* una tierra es meterle un gol a la burguesía:

Na medida que nós junta o povo, que traz para rua, que consegue crédito, escola, saúde; para mim já foi uma goleada na burguesia. Então a luta de classe para mim ela acontece no dia à dia. Todos os dias você está lutando; todos os dias você está em disputa; todos os dias ou você está levando um gol ou você está fazendo um gol. Então nós estamos em paz. Então para mim a luta de classe

é o dia, dia, dia, dia de cada militante, de cada dirigente em cada ação que faz (entrevista 2004).

La lucha por la tierra puede ser el primer paso, pero los militantes del MST van más allá con la lucha por la Reforma Agraria para conseguir sus derechos como ciudadanos. Es por esto por lo que hay, según Federica, muchos enfrentamientos, prisiones y hasta muertes en el campo.

Por isso que o Sem Terra vai continuar ocupando terra, porque temos os latifundiários, que a Reforma Agrária não aconteceu. Por isso vamos continuar fazendo luta para que o governo libere recursos para alfabetizar os milhões de analfabetos. A saúde. Continuar lutando para que tenha saúde digna para todos que vivem na cidade, que vivem no campo. Por isso que a luta continua (Bidane, entrevista 2003).

Izadi opinaba que era fundamental que todos los movimientos y sindicatos se uniesen para luchar por una clase social que defienda a los suyos. La unión y la organización son claves: *“aquí yo digo una palabra que se llama mutirão [trabajo comunitario] de concienciación y organización”* (Izadi, entrevista 2004). El objetivo final para Izadi *“es una clase igualitaria para todos”* (entrevista 2004). También Koldo pensaba que en esta lucha deben trabajar todos los trabajadores juntos: por la libertad, por una tierra. Eso es la lucha de clases para este militante.

Esa unión de la que hablaban Izadi y Koldo es fundamental, pues como indicaba Tetxa, ante las disputas de los movimientos sociales y los sindicatos para ver quien consigue más beneficios, la gente se preguntaba qué es la lucha de clases. Para esta Sin Tierra, hoy en día:

... te perguntas: por quê essa disputa toda? Nós não somos todos de esquerda? Nós não lutamos por um socialismo? Nós não buscamos um novo? Nossa! Tu ficas te perguntando assim aquela disputa, aquela coisa danada que marca uma reunião, vai lá, só te queimar? Então é difícil tu estar falando da luta de classes porque não existe a luta de classes (...) Está difícil de conviver com esses movimentos que a maioria só vê a questão financeira, os sindicatos também têm aquela questão (Tetxa, entrevista 2004).

En cambio el MST, para Tetxa, lo que busca es una lucha de clase con todas las organizaciones unidas en un objetivo común, igual para todos, no sólo para unos pocos, que beneficie a un movimiento o sindicato.

A pesar de todas estas dificultades, los militantes del MST creen en la lucha que están llevando a cabo y confían en su victoria. Andoni, empleando la metáfora del tren en el que sube y baja gente, estaba convencido que son más los compañeros luchadores que suben que los que bajan. En la lucha de clase, como en cualquier otra, lo importante

para este dirigente era indignarse sobre la explotación del capitalismo salvaje que destruye a los hijos de los trabajadores y a la nación brasileña. Esa burguesía que les robó todo, hasta los sueños, pues según Andoni, quienes pasan hambre no tienen condiciones de soñar. Y es precisamente por esto, proseguía Andoni, que lo primero es conseguir tierra, para poder alimentarse:

Porque miséria não liberta a ninguém (...) Então nós temos aqui ter condições dignas para nosso povo (...) grande parte do nosso povo é analfabeto. Então, nós vamos ter que fazer uma campanha de alfabetização. Já estamos fazendo aí com o nosso povo. Por isso que a burguesia ela não quer que nós estudemos, que os filhos dos trabalhadores estejam na sala de aula (...) Porque ela sabe que quem tem o saber domina, né? Por isso estão dominando até hoje. Então a gente sonha! Tem um sonho (entrevista 2003).

Por tanto, como también destacaba Federica, el MST no quiere conseguir únicamente un pedacito de tierra, sino que lo que ellas desean es la Reforma Agraria y una transformación de la sociedad. Luchar sólo por una parcela de tierra no cambia la vida de nadie, simplemente se limita a beneficiar a una sin tierra. Es ahí donde está el enfrentamiento con el capital que dirige Brasil y el mundo globalizado, según esta militante del MST. Así es como las Sin Tierra acaban enfrentándose al modelo internacional, “y ahí es donde está la lucha de clases” (Federica, entrevista 2003). Andoni sostenía que:

A luta de classe para nós é fundamental (...) Enquanto tiver um trabalhador morando debaixo de ponte, uma família passando fome, crianças aí morrendo de fome; então nós não vamos, como militante de essa causa, nós não vamos desistir (entrevista, 2003).

En resumen, para las militantes del MST la lucha por la tierra es sólo el primer paso. A continuación sigue la lucha por la Reforma Agraria y la lucha de clases. La lucha de clases debe continuar, para conseguir una sociedad más justa e igualitaria para todos. La esperanza perdura, el sueño de una victoria.

Para los militantes del MST hay, sin embargo, algunos aspectos clave en esa sociedad con la que sueñan, por la que luchan. Según Klodin, el ser humano se mueve por la necesidad. En Brasil, continuaba esta militante, existe esa necesidad de construir ese socialismo que sólo será posible a través de la lucha de clase, que es aquella más amplia, con mucha más gente:

Que uma pessoa é só uma pessoa, mas duas pessoas conseguem levar enfrente um projeto que só uma pessoa não poderia, mas que muitas pessoas podem mover e fazer muitas coisas juntos. Então a luta de classe é preciso que se tenha espírito de sacrifício e principalmente amor (Klodin, entrevista 2004).

8.2 *SER SEM TERRA DO MST*

Existe uma identidade sem duvida nenhuma (...) Quando alguém diz: eu sou Sem Terra, é alguém que realmente está abraçando a causa, se identifica (...) Mesmo os simpatizantes (...) Mas quem assume, diz que é Sem Terra, é porque assumiu a identidade. Assumiu também a causa da Reforma Agrária, o objetivo de transformação também da sociedade (Federica, entrevista 2003).

La identidad Sin Tierra es reconocida hoy como tal en todo Brasil. Es un sentimiento de pertenencia y de lucha por un nuevo modelo de sociedad, comenzando por una Reforma Agraria que no consiste en un mero reparto de la tierra. Es la transformación de la sociedad. Es esa “*sociedad ideal*” por la que luchan estas militantes.

El eje del proyecto de lucha es:

A luta do MST é a luta por terra, a luta por Reforma Agrária e a luta por uma sociedade justa. Essas são as três frentes de lutas principais do MST. Agora, esses três objetivos principais (...) levam até o Movimento varias formas de luta diferenciadas de acordo com a realidade diferencial (Federica, entrevista 2003).

8.2.1 **IDENTIDAD SIN TIERRA: SOMOS NÓS**

Porque a gente vê que o Movimento Sem Terra somos nós. Porque nós temos a terra, mas não temos o necessário (...) que a terra precisa. Aí nós estamos lutando juntos para ver se a gente um dia consegue o necessário da terra e que a gente possa implantar melhor na terra, possa ter um dia mais justo nessa terra (Francesca, entrevista 2004).

Francesca hacía referencia al hecho de que un *Sem Terra* lo sigue siendo incluso cuando ya consiguió el título de *domínio* o de *concessão de uso*⁵⁵⁶ después de ocupar y de ser expropiado el latifundio. Su lucha no acaba al conseguir una parcela para plantar, sino que continúa para conseguir otras cosas, también necesarias para la vida de un agricultor: medios para cultivar, educación, sanidad, infraestructuras, etc. Es la lucha por la Reforma Agraria de los Sin Tierra. Por tanto, los asentados en asentamientos de la Reforma Agraria continúan formando parte activa del MST, algunos de ellos incluso como dirigentes en su asentamiento, en su regional y/o en su Estado.

Como vimos en el capítulo sobre la historia de la formación del MST en Ceará, varias de las militantes Sin Tierra de este estado, principalmente las fundadoras, eran moradoras en latifundios de los que fueron expulsadas. Stolcke (1986:244-245) señaló que la alternativa que quedaba a los trabajadores rurales expulsados de las *fazendas* que no conseguían encontrar empleo fuera del sector agrícola, fue trabajar como

⁵⁵⁶ Ver nota a pie de página 277.

trabajadores asalariados eventuales en *quadrillas*, es decir, “*grupos reclutados por los turmeiros*”⁵⁵⁷. Su denominación fue *bóias-frias*.

La prensa brasileña divulgó la expresión “sin tierra” a partir de finales de los años setenta (Morissawa, 2001:139). Cuando las personas hablan de “Sin Tierra” en Brasil el significado es conocido e incluso socialmente aceptado. En 2003 viajamos en autobús hacia un asentamiento del MST acompañadas por uno de los dirigentes de Ceará. Él nos iba a indicar donde teníamos que bajar del autocar, pues él seguía su camino hacia otra regional del MST en Ceará. La revisora del autobús vino a preguntarnos cuál era exactamente la parada donde queríamos que nos dejaran. Nosotras dudamos y entonces se acercó el dirigente del MST para indicarle el punto exacto. En ese momento la revisora identificó la parada del autocar dentro de un asentamiento del Movimiento y dirigiéndose a nosotras nos preguntó: “*¿ya sabéis que viajáis con un Sin Tierra?*”. Todos entendimos a qué y a quién se refería. La identidad Sin Tierra no es únicamente creada y asumida por las militantes del MST, sino que se extiende a la sociedad brasileña su reconocimiento como tal.

En 2001 el MST publicó un cuaderno de formación con el título de *Somos Sem Terra*, elaborado por los participantes de los *Seminários Nacionais de Educação de Jovens e Adultos do MST*, realizados en 1998 y 1999. Esta publicación está dividida en 10 apartados, más la presentación y motivación: *Sou Sem Terra, sim senhor!*; *Somos Sem Terra acampados*; *Somos Sem Terra assentados*; *Somos uma Organização*; *Sem Terra é mais que sem-terra*; *Somos elos da corrente*; *Somos Sem Terra brasileiros*; *Somos gente de fibra*; *Somos Sem Terrinha*; *Somos Lutadores do Povo*⁵⁵⁸. Es interesante observar la utilización de mayúsculas en las palabras *Sem Terra*, *Organização* y *Lutadores do Povo*, pues indican un nombre propio, además de señalar los aspectos esenciales de esta identidad. Cabe destacar que esa identidad no se cierra en sí misma, sino que se complementa con otras, como por ejemplo, ser brasileño. La multiplicidad no significa que se posean varias identidades, sino que simplemente se es un producto de todos los rasgos que la han configurado (Maalouf, 2002 [1998]:10).

⁵⁵⁷ El *turmeiro* o *gato*, según la región de Brasil, es la figura que agencia mano de obra para las *fazendas* y sirve de mediador entre los propietarios y los trabajadores. Este método es utilizado por los latifundistas para evitar sus responsabilidades en los contratos de trabajadores rurales (Stolcke, 1986).

⁵⁵⁸ Cada apartado comienza con una canción relacionada con el tema, sigue con un desarrollo a partir de escritos sobre el MST y relatos de asentados, continúa con unas sugerencias de ejercicios y por último, en los dos primeros apartados, incluyen la propuesta de construir una historia de vida y una historia del campamento.

Pero para las militantes del MST de Ceará en realidad existen diferentes matices al referirse a la identidad de los Sin Tierra. Por un lado está el significado literal del término, es decir, de las palabras sin y tierra. En segundo lugar está la referencia individual, el sentimiento personal de pertenencia a la categoría socio-política Sin Tierra. Por último, está la pertenencia al grupo, al Movimiento Sin Tierra y el compromiso como militante con una lucha en la que creen. Todos estos aspectos interactúan entre sí, tanto para los militantes del MST como para el resto de la población brasileña.

Con referencia a la interpretación literal de la expresión “sin tierra”, Andoni, hijo de Maritxu, no dudaba en señalar que los sin tierra son todos aquellos trabajadores rurales que carecen de tierra. Este militante destacaba, como vimos antes, que la mayoría de las personas que forman parte del MST fueron expulsadas de las *fazendas* y/o provienen de los barrios de *favelas* de ciudades brasileñas⁵⁵⁹. Un ejemplo es la historia de su propia familia. Por tanto, los trabajadores Sin Tierra son aquellos que no tienen tierra y quieren volver a vivir y trabajar en ella.

Caldart (2004 [1999]:32) señaló que el análisis de la actuación y del alcance político del MST es incompleto si no se tiene en cuenta:

... a transformação dos desgarrados da terra em novos sujeitos sociais, tanto na sua dimensão de grupo que luta pela terra, quanto na dimensão de assentados, que passam a produzir e a organizar uma nova vida na terra que foi conquistada pela sua organização.

Sin Tierra como nombre propio es una “*identidad de organización*”. Bidane explicaba que es porque forman parte de una organización que tiene una identidad principal reconocida. Pertenecer al Movimiento Sin Tierra, permite además que aquella persona que está “*sujeta a un patrão*”, pase a tener:

... uma identidade de ser um cidadão conhecido, reconhecido, voltar a ter dignidade, direito à terra, ao lazer, à educação, à liberdade. Ser livre (Bidane, entrevista 2003).

Una idea clave que se repite en todas las entrevistas, como hemos visto, es que pertenecer al MST les ha ayudado a ser conscientes de su expropiación, a conocer sus derechos como ciudadanos y luchar por ellos. Han pasado de ser desposeídos “sin

⁵⁵⁹ Entre los Sin Tierra existen trabajadores rurales que no llegaron a tener “*essa relação mais tipicamente camponesa com a terra e a produção*” (Caldart, 2004 [1999]: 32).

tierra”, trabajando en latifundios para un *patrão*, a ser Sin Tierra, es decir, ciudadanos libres, dignos y con derechos. Y todo ello ha sido gracias al Movimiento Sin Tierra.

Para Joseba, los Sin Tierra son “*campesinos*”⁵⁶⁰ que no tuvieron acceso a la tierra. Esta gente no obstante continúa siendo Sin Tierra aunque consigan un pedazo de tierra, aunque logren una licenciatura o estén en el Parlamento. Aunque para algunos trabajadores del INCRA los asentados ya no son sin tierra, tener un pedazo de tierra para cultivar y seguir siendo Sin Tierra es posible, según Joseba, porque esa identidad que es principal, es muy fuerte y está muy presente ya que “*a las personas les gusta ser tratadas como Sin Tierra*” (Joseba, entrevista 2003). Andoni consideraba que ser reconocido y tratado como Sin Tierra es uno de los mayores orgullos para los asentados y militantes porque:

... os sem terra que há um tempo atrás era um ‘zé ninguém’, pessoa sem rumo, sem respeito da própria sociedade. E a partir dessa nova revalorização de ocupar terra, já começa a ser valorizado. (...) Anteriormente chamar alguém de sem terra era uma ofensa. (...) Porque esse resgate, esse histórico, essa valorização dignificou os Sem Terra. Para nós é um orgulho que alguém chame nós de Sem Terra (Andoni, entrevista 2003).

Pertenecer al MST y reconocerse como Sin Tierra conlleva además una postura política. Según Federica:

... a identidade dos Sem Terra é a identidade de assumir a questão da luta, assumir a questão da formação, lutar por a questão da cidadania, lutar por uma serie de coisas. (...) Porque hoje essa idéia assume essa questão da esperança de um futuro melhor para as pessoas. (...) A luta, a organização, a força do povo. A consciência crítica (...) E é isso daí que vai fazendo então essa família dos Sem Terra se mover, circular, lutar (entrevista 2003).

Federica destaca una serie de implicaciones de la militancia que se repiten en las reflexiones de prácticamente todas las integrantes del MST de Ceará cuando se les pregunta por la identidad Sin Tierra. Estas son: la lucha, la esperanza por conseguir un mundo mejor y, en definitiva, la pertenencia al colectivo, que para ellas tiene un significado que califican de “*familia*”:

... essa é a nova identidade que, enraizada nas suas próprias tradições culturais de trabalhador da terra, recriou sua identidade porque a vinculou com uma luta social, com uma classe e com um projeto de futuro (Caldart, 2004 [1999]:33).

⁵⁶⁰ Es importante tener en cuenta que los militantes del MST utilizan el término campesino como significado de persona que trabaja en el campo cultivando. Como indiqué anteriormente, suelen utilizar campesino, agricultor, trabajador rural como sinónimos.

Esta identidad se funde con los principales objetivos del MST cuando se refieren a “la lucha” (por la tierra, por la Reforma Agraria y por una sociedad más justa), que unen a todos los “*luchadores del pueblo*”⁵⁶¹ en un colectivo, una organización, cuya meta final es conseguir una sociedad igualitaria y más justa, es decir, un futuro mejor.

Klodin explicaba con respecto a la lucha que:

Ser Sem Terra é as pessoas que tem amor à luta porque na luta pela terra, na luta pela Reforma Agrária só entra quem realmente tem espírito de sacrifício, quem ama a luta e quem quer defender realmente a causa do povo, porque é muito difícil trabalhar e viver. (...) Porque o Movimento Sem Terra ainda enfrenta muitas discriminações dentro da sociedade e estar dentro do Movimento Sem Terra precisa estar preparado (Klodin, entrevista 2004).

La lucha es dura y exige muchos sacrificios. Para Klodin la forma de enfrentar todas esas dificultades es luchar con amor, con convicción. Según Tetxa, todas las militantes del MST saben que están comprometidas con “*la lucha*” y tienen bien claro que son Sin Tierra, que es algo muy importante para ellas, pues:

... na hora que for preciso defender essa luta nós estamos ali presentes, estamos dispostos a fazer alguma coisa (...) Tudo assim em nome da causa, né? Sem Terra (Tetxa, entrevista 2004).

En este punto es importante retornar al primer objetivo del MST: la tierra. La lucha por conseguir un pedazo de tierra para cultivar, para vivir, es el motivo principal que lleva a las militantes a formar parte del Movimiento, a convertirse en Sin Tierra:

Eu acho que nós temos as pessoas que têm necessidade de ter a terra para trabalhar, (...) que são os meeiros, assalariados, arrendatários, aquelas pessoas que são excluídas, que foram da terra, que estão hoje nas periferias das cidades, né? E que necessitam de ter a terra para trabalhar, para viver, com dignidade com as suas famílias (Dolores, entrevista 2004).

Un militante Sin Tierra siempre está en la lucha por la tierra, pues como indicaba Kistiñe, para ella ser Sin Tierra es ayudar a quien no tiene tierra a conseguirla:

... é lutar para que todo o mundo que não têm terra como eu não tinha, consiga a terra. Porque tem muita gente que não têm onde morar, (...) isso não é ser sem terra. É ser pobre mesmo. E eu como Sem Terra eu tenho onde morar e eu quero que todos, que não têm também, que eu possa ajudar, para mim é uma benção o poder ajudar eles a ser um Sem Terra também (Kistiñe, entrevista 2003).

⁵⁶¹ “*A luta*” (la lucha) se convierte cuando hablas con los militantes del MST, hombres y mujeres de todos los estados de Brasil, en sustantivo. Se sobreentiende que todas conocemos a qué se refiere, su significado. Y las personas que la llevan a cabo son “*os lutadores e as lutadoras do povo*” [los luchadores y las luchadoras del pueblo], aunque en este caso se extiende a aquellas que lucharon en sus países por el socialismo o por “una sociedad más justa”, tal y como podemos observar, por ejemplo, en la sección fija del *Jornal Sem Terra* (mensual) titulada “*Lutadores do Povo*”.

Es en este momento en el cual la lucha se amplía. Al amor y al compromiso que hacían referencia Klodin y Tetxa, así como al orgullo y al reconocimiento que destacaban Joseba y Andoni, se añaden demandas más tangibles como son la tierra o los recursos económicos necesarios. Según Izade, la identidad Sin Tierra se convierte en su propia identidad aunque ya esté asentada y forme parte de una cooperativa, porque *“la mayoría de las personas reciben la tierra, pero no reciben los recursos adecuados para cultivarla”* (Izadi, entrevista 2004).

Aunque una persona esté asentada y tenga un *título de dominio o de concesión de uso* de una tierra, el resto de la población la continuará llamando Sin Tierra. Para Bidane esto es así porque en el momento que *“tú levantas la bandera, a partir de ahí te conviertes en militante de la Reforma Agraria”* (entrevista 2003). Izadi iba más allá cuando señalaba que a pesar de que ella era una asentada, existen millones de brasileños que viven en *favelas* o debajo de un puente. Por tanto, esta militante del MST de Ceará consideraba que debían de continuar en esa lucha por la tierra, por la Reforma Agraria hasta que todos los brasileños tengan donde vivir con dignidad y los asentamientos consigan una calidad de vida diferente, igual para todas.

Todas las militantes Sin Tierra de Ceará entrevistadas, hicieron referencia a la importancia de continuar la lucha a pesar de que personalmente puedan o no haber conseguido su principal objetivo, la tierra, mientras existan *“sin tierra”* y desigualdades sociales. Y uno de los ejes políticos principales del MST y de sus militantes de Ceará es la lucha de clase. Así Helena consideraba que ser Sin Tierra sobre todo es tener una *“entidad de clase”*, es decir, una categoría socio-política que se basa en su relación con la tierra y se expresa en la conciencia, en sus ideales. Por tanto, esta militante cearense creía que ser *“Sin Tierra ante todo es tener esa identidad de clase hoy”* (Helena, entrevista 2003).

Y es que, como indicaba Dolores, ser Sin Tierra es a la vez una identidad colectiva:

Pessoas que são lutadores e lutadoras do povo e que não querem só a terra, querem muito mais do que a terra. Querem organizar uma luta dos trabalhadores, uma organização de massa, uma organização de enfrentamento ao capitalismo, de enfrentamento a todo esse modelo de sociedade exploradora (entrevista 2004)⁵⁶².

⁵⁶² La identidad Sin Tierra también la podemos relacionar con la concienciación política que se va adquiriendo en la militancia y en los cursos de formación, pues la persona sin tierra que lucha por un pedazo de tierra pasa a ser Sin Tierra y a formar parte de la lucha de clases.

En resumen, para las militantes del MST de Ceará la identidad Sin Tierra se basa en la lucha de clase con el objetivo de conseguir una sociedad y un futuro mejor para todas. Y una condición es ser Sin Tierra, que sobre todo significa pertenecer al Movimiento Sin Tierra de Trabajadores y Trabajadoras de Brasil.

Para mim é... até uma honra ser Sem Terra porque tem pessoas que acham Sem Terra à pessoa que não tem terra. Mas Sem Terra, eu sou Sem Terra o Movimento, que é o nome da nossa organização: o Movimento Sem Terra. E eu me sinto muito feliz em contribuir com pessoas que hoje têm a consciência do que é ser isso (Markele, entrevista 2004).

Porque los Sin Tierra, en plural, “somos personas muy compañeras una de otra. Primero para ser Sin Tierra, necesitas respetar al otro” (Koldo, entrevista 2003).

Además de considerarse como “luchador del pueblo y levantar la bandera de lucha”, por utilizar dos de las expresiones propias de los militantes del MST, pertenecer a la organización, al Movimiento es ser parte de una “gran familia”.

Tu te sentes como, digamos assim, tu te sentes família em todo canto que tu chegas, em todo assentamento, em todo acampamento, em toda regional que tu chegas tu te sentes família em todo canto. Pela aquela grande família Sem Terra. Que tu vem de um estado, vai para outro, mesmo sem tu conhecer tu chegas, sou do MST e pronto, tu já te integras ali (Tetxa, entrevista 2004).

8.2.2 A FAMÍLIA DA LUTA

“você está falando da família militante ou da família dos militantes?” (entrevista 2003).

Cuando pregunté a Helena sobre la familia en el MST su primera respuesta fue esa pregunta Esta duda apareció en varias de las entrevista a las militantes el MST.

Para Stédile, la implicación de toda la familia es donde reside la fuerza del MST (Stédile y Fernandes, 1999:32). Izadi, puso como ejemplo de ello el caso de su tía Mercedes cuando asesinaron a su marido, “crearon un estímulo mayor de caminar, de vivir, de concienciar al nieto, al bisnieto, a la gran familia de la comunidad” (Izadi, entrevista 2004).

La identidad Sin Tierra abarca también a la familia. Todos los miembros de la familia pertenecen y participan en la lucha del MST, por la Reforma Agraria y una sociedad más justa. Todas las familias Sin Tierra a su vez componen lo que Helena definía como la “familia militante”. Siguiendo las palabras de Laia:

... o cuidado que eu tenho que ter com minha família, eu tenho que ter com as famílias Sem Terra, com as outras famílias, que todas têm que avançar na

conscientização, na participação na luta, né? E no construir esse Movimento, essa sociedade que nós estamos propondo. (...) E se isso acontece no nosso assentamento, nosso acampamento no campo, a gente também vai influenciar com as comunidades vizinhas, com o meio urbano (...) E a gente vai estar avançando para a sociedade que nós estamos propondo que é essa sociedade mais humana, mais justa. Ou seja, uma sociedade comunista, socialista que nós queremos que um dia aconteça (Laia, entrevista 2004).

Vimos antes como se engloba dentro de la identidad Sin Tierra la pertenencia a la organización, al grupo, el sentir que forman parte de una “*gran familia*” como metáfora, el MST, integrada por todas las familias Sin Tierra que deciden implicarse en la lucha por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa. Porque como indicaba Maritxu, “*es una lucha que es una familia. Se puede encontrar en el sur en los confines de las tierras de allá, nosotros aquí, pero nos consideramos una familia*” (Maritxu, entrevista 2004).

Dolores consideraba que la implicación de toda la familia en la lucha es una singularidad del Movimiento Sin tierra, ya que como movimiento campesino no envuelve sólo al hombre o a la mujer, sino a todos los miembros de la familia. Para esta militante Sin Tierra de Ceará,

... é um tema que a gente tem debatido muito. Qual é o papel da família no MST e quê é ser uma família no MST. No sentido assim que, precisamente quando a gente discute a educação familiar, como é que nós vamos trabalhar a educação de nossos filhos, das nossas filhas. (...) claro que nós somos uma grande família, eu acho que isso é uma coisa muito bonita no Movimento, essa capacidade da confraternização, né? E o Movimento como coletividade ele é uma família. Nós já pudemos presenciar isso em várias situações (Dolores, entrevista 2004).

Esa fuerza a la que hacían referencia Stédile y Fernandes (1999) también radica en lo cotidiano, en la educación y en la formación que van viviendo y recibiendo a lo largo del tiempo. Diana, la hija de Mercedes, considera que el Movimiento es familia para ella. Según sus propias palabras:

... a maioria do que eu sei, eu aprendi no Movimento. Então o Movimento para mim também foi um pai e uma mãe, né? E os irmãos que eu tenho, que são os companheiros. Para mim tal vez não tenha muita diferença assim (Diana, entrevista 2004).

La única diferencia que ella encuentra es que su propia familia de origen es más próxima. Pero es que Diana, como hemos visto anteriormente, ha crecido en el Movimiento. Este detalle es importante, pues como Izadi indicaba, su hijo Marc crece contando las historias de lucha del MST, aprendiendo las canciones del Movimiento. El hijo de Izadi es un *Sem Terrinha* [Sin Territa].

Ser militante líder, dirigente del MST, supone una implicación mucho más amplia que la de las militantes en asentamiento o campamentos. La formación, el trabajo, las responsabilidades, las reuniones y los compromisos provocan que estas dirigentes pasen mucho tiempo fuera de casa, lejos de la familia. Este hecho tiene cosas negativas y positivas y las militantes Sin Tierra de Ceará destacan ambas⁵⁶³.

Para Andoni, la responsabilidad principal relega a la familia del militante a un segundo plano, lo que afecta sobre todo la relación con los hijos y con la pareja. Es por esta razón que para las dirigentes Sin Tierra de Ceará es tan importante que toda la familia esté implicada. La participación de todos los miembros los mantiene unidos:

A idéia que a gente tem como família, é que se engaje toda a família no MST. (...) A minha família é engajada no MST, né? E a gente hoje vive engajado e vive satisfeito. (...) Porque fica uns no MST e outros não ficar, fica aquela dúvida, né? (...) E o MST também trabalha e ainda une mais às famílias (Koldo, entrevista 2003).

Pero hay diferentes grados de implicación y formas de enfrentarse a esta lucha por parte de las familias Sin Tierra. La familia de Markele contribuye a la lucha en el asentamiento donde viven y ofrecen la oportunidad tanto a ella como a su hermana de militar activamente en el MST, dejándolas ir a las movilizaciones, a los cursos de formación y a participar en la organización. La madre y el padre de Markele la apoyan totalmente en su militancia como líder del MST. Este no es el caso de Bidane.

La familia de Bidane está asentada en el 25 de Maio y reciben con hospitalidad a toda militante o amiga del MST, pero no apoyaban la militancia como líder en el Movimiento de su hija⁵⁶⁴. La misma Bidane explicaba que:

... a família não aceitou. Tive que romper as barreiras com a minha família, meus familiares, pais, irmãos. (...) É pelo processo de entrar muito nova no Movimento e ter sofrido várias prisões, ter sido torturada e perder alguns órgãos (Bidane, entrevista 2003).

Claro que el caso de Bidane es muy particular, pues había miedo a perder a una hija, una hermana, una nieta. Esta militante del MST evita hablar sobre el tema con su familia, ya que a pesar de todo lo que ha pasado, ella no se arrepiente de su opción por luchar en el Movimiento.

⁵⁶³ El tema de la familia, las relaciones de pareja y con sus hijos de las dirigentes del MST será retomado. Aquí simplemente veremos un esbozo de la cuestión de la *familia militante*, o lo que es lo mismo, el MST como *gran familia*.

⁵⁶⁴ La principal preocupación de la familia de Bidane era al principio su juventud, 16 años, y posteriormente su salud, pues fue torturada en 1992 y le quedaron secuelas físicas irreparables.

También Andoni comentó dificultades, en este caso, con su esposa e hijos:

Porque você não entende a sua companheira, os seus filhos, né? Acha que a companheira e os filhos é quem não entendem você. Que você tem que estar vinte e quatro horas na luta, que você tem que estar nas ocupações, na luta pela Reforma Agrária, na luta contra tudo. Tudo quanto é desigual, tudo quanto é opressor e não liga é perde um pouco esse sentimento que você tem com a família (Andoni, entrevista 2003).

Los militantes del Movimiento Sin Tierra comparten mucho más que una lucha y su pertenencia a una organización política. También comparten el cotidiano y todos juntos inciden en cada una de las familias Sin Tierra. Según Dolores:

Mesmo está a família do MST, está a família minha no meu cotidiano, seja com meus companheiros (...) A gente quer estabelecer um novo tipo de relação. Onde te respeita, autonomia, diálogo, compartilhe, né? Essa questão da partilha das tarefas doméstica, mas também a partilha da tarefa de cuidar os filhos, né? Acompanhar, educar. (...) as crianças nossas, elas não são nossas (...) há um coletivo que tem uma preocupação muito grande com as minhas filhas. (...) E eu também tenho uma grande preocupação com os filhos dos outros companheiros e companheiras (...) São filhos do Movimento, são filhos da luta (Dolores, entrevista 2004).

El convivir durante días en cursos, reuniones, movilizaciones, etc., provoca cuando el/la militante del MST se lleva a sus hijos con él/ella que el resto de militantes convivan con la familia de esa persona.

A su vez, cuando los militantes y los visitantes viajamos por las regiones visitando asentamientos y campamentos, pasando días en casas y *barracas de lona preta* [plástico negro], estamos conviviendo también con todas esas familias, en el día a día. Y como una “*gran familia*”, siempre son bien recibidas todas las visitas.

En definitiva, la “*familia militante*” y la “*familia del militante*” están vinculadas y se influyen reciprocamente además de depender una de la otra. Para el MST, la familia es fundamental aunque hagan falta cambios en las relaciones entre miembros y sea preciso profundizar en la discusión sobre la “*nueva familia*” entre los militantes del Movimiento. La identidad Sin Tierra es de clase social y colectiva, donde la unión es el ideal para construir una sociedad más justa e igualitaria, representada con la metáfora de la “*gran familia*” del MST:

Então uma coisa que nós pregamos muito dentro do Movimento Sem Terra é a questão da família, dentro dessa questão do companheirismo, da solidariedade entre nós, família MST. Estar sempre buscando novas pessoas para dentro de essa família, para que essa família possa estar crescendo cada vez mais,

multiplicando e que realmente a gente possa (...) conseguir alcançar os nossos objetivos que é a igualdade social (Klodin, entrevista 2004).

8.2.3 NUEVAS RELACIONES: O NOVO HOMEM E A NOVA MULHER

No socialismo tem que reinar o novo homem, a nova mulher, uma nova concepção de idéia, uma nova forma de tratar, uma nova forma de pensar, uma nova forma de ser (Deiñe, entrevista 2004).

El objetivo final de la lucha de las militantes del MST de Ceará es una sociedad más justa e igualitaria, lo que para ellas significa el triunfo del socialismo⁵⁶⁵. Deiñe hablaba de un nuevo hombre y una nueva mujer que mantendrían unas nuevas relaciones entre ellas y ellos.

Uma construção de um novo homem e de uma nova mulher, porque a sociedade que nós queremos de fato não cabe um homem machista, uma mulher machista. (...) De fato na nossa sociedade vamos ter que fomentar, é uma libertação mutua, né? Que tem que haver entre nós (Dolores, entrevista 2004).

La utopía de las Sin Tierra se basa en la construcción de una nueva sociedad, con nuevos hombres y mujeres, con nuevas relaciones entre las personas.

Pero estas militantes también son realistas y conscientes de que el Movimiento está formado por personas diversas que forman parte de la sociedad real. Andoni era consciente de este hecho cuando señalaba la dificultad que tenían a la hora de trabajar las cuestiones de género en los campamentos. La mayoría de las familias que participan en las ocupaciones son aquellas que ya lo habían perdido todo, además de que es difícil aislar a las personas puesto que: “*son seres humanos. (...) porque eso es difícil, pero sin vicios, sin esos vicios que la burguesía nos trajo*” (Andoni, entrevista 2003).

Por todo ello, para los militantes del MST de Ceará los cambios y la construcción de la nueva sociedad formada por nuevas mujeres y nuevos hombres exigen las luchas del Movimiento.

... nós tamos construindo, querendo construir um novo homem e uma nova mulher desde essa perspectiva da luta no “geração”, da luta contra todos e qualquer preconceito, né? (Andoni, entrevista 2003).

Por supuesto, esta construcción de lo nuevo se fundamenta en la realidad que hemos visto antes. Es aquello que viven y perciben los Sin Tierra, como es la desigualdad y la exclusión del sistema económico y político predominante. Koldo tenía muy claro que

⁵⁶⁵ Entendido como una sociedad igualitaria, sin clases sociales. Posteriormente será presentado qué es “*socialismo*” para las militantes del MST de Ceará.

los logros sociales y económicos de los integrantes del MST van unidos a la construcción de una nueva mujer y un nuevo hombre:

... o novo homem e a nova mulher, ele é o sistema que nós vivemos, né? Conquistando a terra, trabalhando, ter todo o direito, ter uma moradia, ter uma casa, uma casa, ter um... Ter todo o que direito dum pobre... duma família pode ter. Aí se tem o novo homem e uma nova mulher (Koldo, entrevista 2003).

Pero, ¿cómo se une la lucha por la tierra y la Reforma Agraria con la construcción de una nueva mujer y un nuevo hombre, una nueva sociedad? Helena creía que implicaba:

... muito no aspecto da terra, do gênero e da cultura. O novo homem e a nova mulher que nós falamos, (...) muito nessa nova forma de ser como cidadão, como ser humano, seja se reconstruir (entrevista 2003).

En definitiva, para Helena las personas deberían tener las necesidades básicas cubiertas, cuestión que sería solucionada con la “conquista” de la tierra, mediante la lucha por la tierra. La lucha por la Reforma Agraria lograría la igualdad como seres humanos, también entre mujeres y hombres.

La educación de las hijas y los hijos es fundamental para las militantes Sin Tierra de Ceará. Para Federica, esta importante tarea de educación de las futuras mujeres y hombres, forma parte de la lucha, de la familia que:

... também educam os seus filhos para o novo jeito de ser. Sem distinção, sem discriminação, né? Que vão educando esses dois para essa nova mentalidade, para essa nova cultura que nós queremos gerar. Essa sociedade nova que nós queremos (Federica, entrevista 2003).

En estas palabras de Federica volvemos a encontrar la idea de una “nueva sociedad”, formada por la nueva mujer y el nuevo hombre. Una sociedad igualitaria y justa, donde mujeres y hombres tengan los mismos derechos, sean iguales.

La lucha por la igualdad en derechos es fundamental que la hagan mujeres y hombres, indistintamente de su sexo. Si no fuese así, según Federica, no sería posible modificar la realidad y conseguir engendrar una generación nueva a partir de los hijos. Para esta militante, no hay que “esperar que llegue el socialismo. Tenemos que comenzar a ir construyendo eso” (Federica, entrevista 2003).

Bidane también consideraba que la mujer y el hombre debían tener derechos iguales. Esta militante Sin Tierra destacaba que era una cuestión de que los dos compartan la vida, lo cotidiano, la lucha, los valores, todo ello basado en la confianza. Bidane creía que hay que acabar con todo lo malo que tiene la sociedad actual y construir ese nuevo

hombre y esa nueva mujer, que tendrían nuevos valores, nuevos deseos y nuevos sueños. Entonces sería cuando, según Bidane, esas personas conseguirían:

... uma vida digna, com... tudo o que a gente sonha. Que a gente vive hoje, que a gente sonha em ver. E o que eu vejo dentro do novo homem e a nova mulher. E que eu acredito que isso será possível numa sociedade transformada (Bidane, entrevista 2003).

Tanto Federica como Bidane consideraban que la construcción del nuevo hombre y la nueva mujer debe realizarse ahora, durante la lucha. No se debe esperar a llegar al socialismo. La lucha de género es una parte más de la lucha en general y debe ser realizada por mujeres y hombres, conjuntamente y compartiendo.

En realidad, tanto hombres como mujeres militantes del MST de Ceará comparten esa idea. Aunque pueda ser más en la teoría (de una igualdad total entre los dos sexos) que en la práctica (donde aún persisten desigualdades), lo destacable en este caso es que al menos reconocen y destacan su importancia. Andoni expresaba claramente que:

... nós temos muita coisa teórica. Desde essa questão das relações. Eu tenho muita coisa acumulada, né? Mas a prática nossa precisa ser mais coerente, mais condizente com a teoria. Então, para mim o grande desafio é conciliar a teoria com a prática. Não existe um maior desafio hoje do Movimento Sem Terra, nosso, é conciliar o gênero (...) dentro dessa perspectiva da gente construir um novo homem, uma nova mulher (Andoni, entrevista 2003)⁵⁶⁶.

Teniendo en cuenta las diferencias entre la teoría y la práctica, lo destacable es intentar superarlas. Para ello, las militantes del MST de Ceará hacen referencia sobre todo a los “valores”. Andoni hablaba de ese nuevo hombre y esa nueva mujer en verdad compañeros, solidarios y fraternos. Tal y como indicaba Federica, la práctica de los nuevos valores también debe de comenzar ahora. Para esta militante, eso es posible:

A partir das reuniões, dos encontros, dos namoros, dos casados. Das amizades, das lutas que a gente faz, dos acampamentos... De todo! Das nossas festinhas. A gente vê quando a gente faz uma festinha, quem já vai começando a discutir essa prática nova, quem já está viciado. (...) Que você está vendo que está nascendo de qualquer coisa, que é bonito desde o momento que já nasce o novo. (...) A gente também vê o outro lado que têm outros que resistem para sair (Federica, entrevista 2003).

⁵⁶⁶ Posiblemente, la teoría de la que habla Andoni haga referencia a los roles sexuales: compartir las tareas de limpieza, comida, cuidado de hijos, etc. con las compañeras. Varios militantes hombres y mujeres me han comentado la diferencia que existe entre la actitud ante estas tareas de los militantes hombres según estén en actividades del MST o en su casa. Otra cuestión polémica suele ser que no todos hombres suelen aceptar igual la militancia de su mujer que la de sus compañeras. Estos temas serán tratados posteriormente en el siguiente capítulo.

Laia también hacía referencia a la importancia de utilizar los valores para la construcción del nuevo hombre y la nueva mujer. Esta militante del MST destacaba como valores la participación, la igualdad, el compañerismo, la solidaridad, la *mística*, la pertenencia al Movimiento, el amor a la lucha, a la tierra y el placer de trabajar en lo rural. Todo ello sin discriminación de ningún tipo (raza, sexo, edad). Para Laia:

... esse novo homem e nova mulher será gestado nesses valores, né? Esses valores humanistas e socialistas. E isso aí, entra na questão de gênero, para que isso aconteça entre a militância e também lá dentro do acampamento, no assentamento que nós estamos querendo construir (Entrevista, 2004).

Laia consideraba que la construcción de la nueva mujer y del nuevo hombre es una cuestión de género⁵⁶⁷, como también lo es para Diana cuando destacó que era un gran objetivo del colectivo de género. Diana se preguntó ella misma:

Que é um novo homem e uma nova mulher? Não é que ela vai nascer de novo, mas é que ela vai ser um ser humano que seja visto pela sociedade como cidadão, como pessoa de valor (entrevista 2003).

En resumen, es importante recordar y destacar que estas militantes del MST de Ceará están protagonizando una doble lucha cuyo objetivo final es la tierra junto con la construcción de una nueva mujer, un nuevo hombre, unas nuevas relaciones entre las personas, en definitiva, una sociedad justa. Una sociedad socialista.

Pero llegar allí, hasta ese socialismo del que hablaba Deíne al principio de este apartado, como bien indicaba Federica, no es una tarea fácil. Igual que Andoni, Federica también reconoce las contradicciones de las propias militantes, que no dejan de ser parte de la sociedad de clases real:

... você está falando discussão ou está dizendo uma coisa, quando você vai ver, olha opa! O que é o que eu estou fazendo? Você vai ver que você está praticando o velho sistema aí opressor. Em quanto liderança (...) Que todos nós temos um opressorzinho guardado dentro de nós. Na hora que poder ele pula. Ou para oprimir, ou para humilhar um militante, ou... Então, esses são os cuidados que nós devemos ter (Federica, entrevista 2003).

8.2.4 REFORMA AGRARIA: É UMA DAS SOLUÇÕES

E acho que uma das alternativas para o país. A Reforma Agrária. Acho que por isso que nós lutamos para que a Reforma Agrária aconteça. Porque acreditamos que ela é a solução. É uma das soluções. Pode ter outras, mas ela é uma das soluções (Laia, entrevista 2000).

⁵⁶⁷ Ver nota a pie de página anterior. Todas estas cuestiones se trabajan en el Sector de Género, entre otras cosas, y plantean la construcción de la nueva mujer y el nuevo hombre para acabar con las desigualdades de género. En este caso se incluyen las relaciones de poder y de reconocimiento social.

El segundo gran objetivo del MST, después de la tierra, es la Reforma Agraria, con mayúsculas⁵⁶⁸. Las palabras de Laia nos indican claramente por qué los militantes de este Movimiento creen firmemente en la lucha por la Reforma Agraria y es tan importante para ellos: porque es una de las soluciones. Pero, ¿solución a qué problemas?, ¿qué tipo de soluciones?

En realidad, hablar del MST es hablar de Reforma Agraria. Pero, cuál es la concepción de una Reforma Agraria para las militantes Sin Tierra de Ceará, sus opiniones, sus análisis y sus esperanzas.

Laia consideraba que la Reforma Agraria era una de las soluciones para transformar Brasil, porque distribuir tierra entre los excluidos y los pobres que no tienen nada, aumenta sus alternativas de trabajo. Según esta militante:

... a Reforma Agrária é uma alternativa para distribuir as riquezas, as riquezas do próprio país, que estão concentradas nas mãos dos fazendeiros. E aí sim, vai quebrar esse poder deles continuarem dominando, porque como eles têm a terra, eles são donos das indústrias, são os grandes proprietários, eles dominam (entrevista 2000).

Dolores concordaba con Laia en la importancia que tiene la distribución de la tierra entre los sin tierra⁵⁶⁹. Para Dolores, el MST junto con otros movimientos ligados a Vía Campesina, están debatiendo “*otro campo*”, es decir, otro tipo de propiedad y agricultura. Según esta militante Sin Tierra, “*la primera condición para el campo que queremos es esa: la modificación de la estructura de la tierra*” (entrevista 2003).

Por tanto, lo primero que se debe hacer según estas dos militantes de Ceará es distribuir la tierra para generar trabajo y condiciones de vida a las personas que están excluidas de la sociedad y viven en la pobreza. Como resultado de esta acción, se redistribuiría la riqueza y cambiaría la estructura de la propiedad de la tierra en Brasil. Maritxu lo tenía muy claro:

A saída para os pobres é a Reforma Agrária. É se organizarem os grupos para lutar pelos seus direitos, pela vida digna, para que nós façamos nossa história, nós sejamos cidadão. Não dês que os outros dominem a nossa vida (entrevista 2004).

⁵⁶⁸ Como hemos visto, distribución de la tierra entre los sin tierra, medios económicos para producir en el campo, infraestructuras y equipamiento social (escuelas, ambulatorios...).

⁵⁶⁹ El MST, según hemos visto, defiende el *Título de concessão de uso* a nombre del hombre y la mujer. El INCRA mantiene la propiedad de la tierra y el trabajador rural el derecho a explotarla, pero no a venderla.

Pero los obstáculos son enormes y la solución pasa por luchar para conseguirla. Elisa explicaba que no se podría conseguir la Reforma Agraria si ellos, los militantes, no se reuniesen, no trabajasen y no hiciesen fuerza para ello, ya que: *“si nosotros no tenemos el coraje de ocupar, resistir, producir, no hay Reforma Agraria, no avanzan los asentamientos”* (entrevista 2000).

Alba también opinaba que precisan conseguir la Reforma Agraria para no estar *“tan masacrado”* (entrevista 2000). Su solución no pasa únicamente por el reparto de tierra para trabajar, sino que significa también *“ser libre e igualdad”* (Alba, entrevista 2000). Asimismo, Irene consideraba que la Reforma Agraria del MST significa trabajo digno y libre, sin depender de patrones, porque el agricultor trabaja en su tierra, con sus propias herramientas. Por lo tanto, es una conquista después de la lucha.

Dolores añadía después del reparto de la tierra como primera condición, una segunda: acceso a las políticas sociales. Esta militante del Movimiento hablaba tanto de cosas muy concretas (por ejemplo, la educación, la construcción de carreteras, energía eléctrica y suministro de agua en las casas), como de derechos humanos. Según Dolores:

... a gente quer um campo que ele ao mesmo tempo, ele signifique assim, o respeito à nossa identidade, o respeito às nossas organizações de trabalhadores, os nossos interes. Mas ao mesmo tem que ser um campo de dignidade. (...) que seja um campo que tenha essa dimensão também da tecnologia. (...) Então nós queremos essa tecnologia ao serviço da vida. E não como tem a tecnologia ao serviço da morte. Que é a dos transgênicos, mas tem várias tecnologias que poderá nos possibilitar muitas, vamos dizer, uma visão de mundo maior, né? E um contato com o mundo maior (entrevista 2004).

Por tanto, la Reforma Agraria es aquello que las militantes del MST más desean, según Kistiñe. Para esta militante cearense, Reforma Agraria es que todas las personas Sin Tierra consigan tener una tierra y trabajarla. Pero no acaba aquí, sino que en el *“paquete”* debe incluirse la educación, la sanidad, el ocio, etc. ¿Por qué Kistiñe concretaba esta demanda?

Porque só com a terra nós não vamos saber ler, nós não vamos ter a saúde. Só com a terra. Então que venha todo isso direito. E todos esses direitos para eles. Que isso aí de fato é a Reforma Agrária que queremos (entrevista 2003).

Klodin expresaba esta misma idea. Para esta militante la Reforma Agraria que *“soñamos”* incluye el derecho a la educación, a la sanidad y al ocio para que las personas puedan adquirir *“dignidad”*. Ella opinaba que esa Reforma Agraria permitiría

regresar a aquellas familias que fueron a las ciudades expulsadas del campo para habitar las *favelas* y vivir en la marginación, al no encontrar empleo:

... o que o Movimento Sem Terra quer é que essas famílias sem terra que estão nas cidades (...) e as que estão ainda trabalhando com os patrões, (...) possam voltar a trabalhar na terra e dali tirar o sustento para os seus filhos. E que não pare por ali, que lute por educação, por a saúde, por o lazer, por todo que um ser humano tem necessidade de ter. Por uma vida que o ser humano tem direito (Klodin, entrevista 2004).

Como explicaba Bazil, no habrá Reforma Agraria en Brasil mientras existan latifundistas, así como una Justicia que los defiendan y los mantenga. Por tanto, para Bazil, la “*Reforma Agraria hoy es una opción de vida*” (entrevista 2003). En definitiva, para Bazil la Reforma Agraria era la lucha por unos ideales que se convierten en una opción de vida. Según Federica:

Queremos Reforma Agrária e queremos uma mudança na sociedade. Que a gente viu que não pode só lutar por essa terrinha. Não vai mudar a vida de ninguém. Só muda a vida desse sem terra, também como a gente mudar esse modelo que está em curso (entrevista 2003).

Con estas palabras Federica hace referencia al hecho de que la Reforma Agraria que defiende el MST forma parte de la lucha de clases, pues supone un cambio en la sociedad, no es una lucha para conseguir un mero reparto de tierras⁵⁷⁰.

Tal y como expresaba con sencillez Tetxa: “*la Reforma Agraria es un sueño. Un sueño que todos nosotros buscamos. Si fuese la Reforma Agraria que todos nosotros soñamos*” (entrevista 2004).

Los asentados del MST siguen luchando por la consecución de la Reforma Agraria, en el sentido amplio de la palabra, en los asentamientos a través de sus reivindicaciones y acciones de lucha para conseguir créditos agrarios, escuelas, ambulatorios, etc. Tetxa destacaba que “*vamos allá, estamos siempre debatiendo qué es la Reforma Agraria que buscamos. No es sólo la cuestión financiera la que está involucrada en todo eso*” (entrevista 2004).

Los militantes del MST consideran que los proyectos deben incluir y tratar desde las cuestiones más ideológicas (como puede ser la formación política) hasta las cuestiones financieras, para poder llevarlos a cabo. Por tanto, los proyectos pueden ir desde aquellos que van dirigidos a la formación de militantes del MST hasta los que se centran

⁵⁷⁰ Como hemos visto, esto forma parte de la “*concienciación*” más amplia, adquirida con la formación política del MST.

en la producción, pasando por aquellos vinculados a la sanidad o educación⁵⁷¹. Una gestión del dinero, debe ser asumido en gran parte por los órganos gubernamentales, ya que son los que tienen que garantizar los derechos fundamentales de los brasileños, como son la construcción de infraestructuras, la educación pública y la sanidad pública. El MST defiende que los gobiernos (federal, estatales y locales) están obligados a cubrir los servicios públicos dirigidos a la ciudadanía. Aunque por supuesto, también colaboran y trabajan con ONG⁵⁷², asociaciones, universidades.

Como hemos visto anteriormente, la lucha por la tierra es difícil y requiere determinación. En el caso de los ideales (lucha de clases), la dificultad es mucho mayor, pues en ocasiones quedan anulados por cuestiones más prácticas y concretas. Tetxa indicaba que la Reforma Agraria por la que luchan los militantes del MST todavía no se ha hecho realidad. La principal razón, según ella, es que toda la formación y la lucha que se realiza en los campamentos del MST queda finalmente empañada cuando éstos se convierten en asentamientos y las personas comienzan a priorizar la cuestión del dinero, ejercida por bienes de consumo. Según Tetxa:

... a gente vê todo que um sonho sendo quebrado quando vem à questão financeira, quando vêm os projetos, os projetos de casa, que aí já pega logo vou comprar uma moto, vou comprar um televisor, vou comprar aquilo e a casa não constrói. Se tem aquela casinha e aí nunca que vai para frente, todo projeto que pega só viso financeiro (entrevista 2004).

Este es un problema que se suelen encontrar los dirigentes del MST ya al comienzo de un nuevo asentamiento, cuando se está haciendo el catastro de familias y comienza el reparto de la tierra. Es en este preciso instante cuando comienza la planificación de cómo quieren que sea el futuro asentamiento: desde cooperativa hasta explotación individual, pasando por la constitución de la asociación⁵⁷³. En este momento suelen

⁵⁷¹ Como ejemplos están la “*fábrica de producción de anacardos*” que se construyó en el asentamiento *Zé Lourenço*, o la construcción de un puesto de salud en el asentamiento *Santana*. En cuestión de formación tenemos el Curso de Formación sobre la Realidad Brasileña para Jóvenes del MST en la Universidad Federal de Ceará.

⁵⁷² Un ejemplo es ESPLAR, la cual visité y mantuve una entrevista con tres de sus técnicas el 12 de julio de 2004. Es una ONG de Fortaleza que trabaja en asentamientos de reforma agraria y con pequeños agricultores (máximo 30-35 hectáreas). Llevan a cabo proyectos de agricultura familiar. Todos sus proyectos tienen un enfoque agroecológico y de género. Además, realizan cursos y talleres para mujeres, a la vez que participan las campañas en contra de los transgénicos, de soberanía alimentaria y de semillas como patrimonio de la humanidad.

⁵⁷³ *A Associação é o modelo de organização apontada pelo INCRA para: propiciar uma interlocução formal com as entidades governamentais e não governamentais; permitir a realização de convênios com entidades externas; garantir um espaço de debate, de planejamento e de avaliação coletiva; potencializar a participação de todos os moradores em relação aos rumos a serem construídos para o Assentamento e*

surgir las controversias e incluso las disidencias, ya que también existe la influencia de otros actores como son el INCRA, el sindicato y la CPT⁵⁷⁴.

En el año 2000 yo había visitado el campamento Denir, en la Regional Denir del MST, el cual en 2003 ya se había convertido en asentamiento, así que volví para reencontrarme con las personas que había conocido y para poder ver posibles cambios en la construcción final, después del reparto de los lotes de tierra entre los acampados catastrados. En diciembre de 2000 había sido creada una asociación, inscrita como entidad legal, para poder así solicitar créditos y subsidios gubernamentales y de ONGs. En mi primera visita las conversaciones giraban principalmente alrededor de la lucha por la tierra, la violencia (había sido asesinado un militante del campamento por los pistoleros de la dueña del latifundio), las dificultades y las esperanzas que tenían (Carballo, 2002). En cambio, cuando visité el ya constituido asentamiento Denir, la mayoría de conversaciones (salvo las más personales) tenían como eje los diferentes proyectos y su posibilidad de financiación. En el diario de campo anoté los siguientes proyectos: un curso de alfabetización de jóvenes y adultos financiado por una organización italiana; la construcción de cisternas a través de un proyecto de Cáritas y la CPT; la búsqueda de financiación por alguna organización con un proyecto para construir una escuela de educación primaria⁵⁷⁵.

En el campamento Denir los acampados me explicaron que habían ocupado la *fazenda* con ayuda del sindicato rural y la CPT. Habían sido expulsados en dos ocasiones de la tierra y finalmente acamparon a la entrada del latifundio. Según el grupo de mujeres, el MST las apoyó después de la ocupación y, sobre todo, tras el asesinato de uno de los líderes del Movimiento que estaba allí acampado, a manos de unos pistoleros contratados por la latifundista. Cuando yo las visité por primera vez, en noviembre de 2000, estaban esperando la *emissão de posse* (emisión de usucapión) de la tierra. Los

definir a partir dos programas que terão acesso, a sua operacionalidade, formas de participação e de gestão dos projetos, além da criação de um regulamento que disponha sobre os deveres e os direitos de cada assentado e família. Os assentados não questionam essa forma de organização proposta pelo órgão governamental (Esmeraldo, 2004: 188).

⁵⁷⁴ Un ejemplo claro es el Asentamiento *Zé Lourenço*, que a partir de la disidencia de uno de los líderes del campamento, junto con la discusión sobre la formación del asentamiento (explotación individual o trabajo colectivo), terminó dividiéndose en dos asociaciones: una ligada al sindicato y a la CPT y la otra al MST (Carballo, 2002:90). Ver nota a pie de página 534.

⁵⁷⁵ Durante mis visitas a las regionales y asentamientos del MST casi siempre ha surgido la pregunta de si pertenecía a alguna ONG a la que presentar algún tipo de proyecto (la mayoría de ellos ligados a producción o a educación).

acampados del Denir consideraban que el papel del MST era fundamental en su lucha por el reconocimiento de sus derechos como ciudadanos y era la organización que les proporcionaba mayor cantidad de ayuda⁵⁷⁶. Para estas mujeres, los asentamientos del Movimiento, como el Antonio Conselheiro y el Zé Lourenço, eran una referencia⁵⁷⁷.

En la Regional Denir del MST de Ceará, cuando el asentamiento está constituido o en fase eminente de ser legalizado, la CPT con el Sindicato de Trabajadores Rurales trabajan y hacen formación con los asentados para comenzar con los proyectos y con los créditos. Para algunas dirigentes del Movimiento de la región, entre ellas Helena y Deïne, esto lo hacen para “*cooptar*” a los asentados, ya que una vez en la tierra lo que pretenden los trabajadores rurales es producir, trabajar y prosperar, cosa que es aprovechada inteligentemente por los representantes de esas organizaciones en la región⁵⁷⁸. Afortunadamente, según estas militantes del MST de Ceará, muchas de las asentadas continúan ligadas al Movimiento militando, colaborando y/o participando como simpatizantes.

Hemos visto rápidamente que en la práctica hay proyectos diversos, conflictos y enfrentamientos entre los trabajadores rurales sin tierra. Por ello el MST insiste en que el asentamiento se debe construir con la participación democrática de todas las familias y en la importancia de la formación política, dirigida a una concienciación más amplia que la lucha por un pedazo de tierra. Pero no siempre es posible lograrlo, como fue en el caso del Zé Lourenço. Los posibles motivos son diversos, pero cabe destacar en este punto el interés legítimo de las familias en comenzar a vivir de la agricultura y la falta

⁵⁷⁶ En realidad, MST de Ceará sobre todo tiene influencia en las ocupaciones de tierra y en los campamentos. Aquí es donde el MST destaca más que cualquier otra organización o movimiento social del estado.

⁵⁷⁷ Las familias estaban formadas por trabajadores rurales sin tierra. Prácticamente todos habían trabajado “*casi gratis*” para la latifundista. Estas mujeres y hombres coincidían en la iglesia con las asentadas del Antonio Conselheiro y observaban que estas últimas vivían mejor que ellos. Fue a partir de aquí que realizaron reuniones y se prepararon para ocupar la tierra.

⁵⁷⁸ Las relaciones entre el MST y la CPT en el ámbito nacional son muy buenas, puesto que las dos organizaciones están muy próximas y siempre se apoyan mutuamente. En Ceará la situación es algo más compleja, ya que existe una relación correcta pero no siempre cordial. En realidad, las diferencias entre estas dos organizaciones en Ceará se observan con el tiempo y a través de pequeños detalles, ya que no se habla directamente de ello. Un ejemplo es, como vimos, la disidencia en el asentamiento *Zé Lourenço*. No es el único. Personalmente, en mi última visita en 2004 intenté contactar y mantener un encuentro con la CPT de Fortaleza a través del dirigente de Relaciones Públicas del MST, cosa que finalmente no conseguí. En cambio, con el resto de ONG y movimientos de la ciudad no tuve ninguna dificultad para concertar una cita, a las que acudí junto con Helena (ESPLAR, Movimiento de Mujeres, *Marcha Mundial de Mulheres*, *Movimento Cultura de Rúa*, Alpendri).

de medios económicos y de militantes del MST para trabajar en la formación política en los asentamientos y campamentos⁵⁷⁹.

En resumen, el objetivo final de la Reforma Agraria del MST es conseguir una vida mejor para los excluidos de la actual sociedad capitalista. Es la lucha por los derechos fundamentales de las personas, como son, además de la tierra, una vivienda digna, un trabajo, la educación y la salud. Es en este punto, cuando las militantes Sin Tierra pasan al siguiente gran objetivo del Movimiento: la consecución de una sociedad más justa e igualitaria. Koldo lo resumía con una imagen clara:

A Reforma Agrária que a gente gostaria de ter, é quando ela vier nós atingir que todo o mundo, (...) não exista mais criança na rua, não exista mais gente oprimido e não exista mais latifundiário no Brasil (entrevista 2003).

8.2.5 SOCIALISMO: É O QUE NÓS QUEREMOS

Socialismo é o que nós queremos. E que todos temos direitos iguais. (...) Como Cuba, é um país socialista, todo o mundo tem direito igual, não existe rico nem pobre (Kistiñe, entrevista 2003).

Las palabras de Kistiñe recogen las cuestiones centrales que suelen tratar las militantes del MST de Ceará cuando hablan de socialismo: derechos iguales para todos, que no existan ni ricos ni pobres y la referencia a Cuba, como ejemplo real.

Hemos visto antes como la idea de Reforma Agraria requiere un cambio político y económico de la sociedad brasileña, que los Sin Tierra identificaban como “*socialista*”. En este apartado veremos como la lucha de los Sin Tierra de Ceará por una sociedad más justa e igualitaria se concreta en la idea de lo que es el “*socialismo*”.

Cuando las militantes del MST de Ceará hablaban de socialismo lo hacían pensando en lo que sería una sociedad ideal para ellas. Unas emplearon ejemplos concretos y otras usaron referencias más generales, pero todas, sin excepción, se refirieron a las “*ideas socialistas*”.

Para Federica, el socialismo es conseguir que la vida esté en primer lugar. Lo más importante para esta Sin Tierra es que el ser humano puede vivir plenamente con respeto por los recursos naturales. Federica contraponía el cuidado de la naturaleza a la destrucción del medio ambiente que produce el capitalismo, el socialismo en cambio

⁵⁷⁹ Añadir que es por ello que la *organicidade* y la auto sustentación del MST es tan importante para sus líderes, para poder llegar así a toda la base de los trabajadores rurales sin tierra.

respetar la vida de las personas, al ser humano, la tierra y la naturaleza. Es en este punto cuando Federica vincula su visión política con su lucha por la tierra:

A propriedade tem que ser social, né? As coisas têm que estar ao serviço das pessoas. Então, é isso aí. (...) Fazer com que a sociedade esteja inserindo às pessoas para estarem bem (entrevista 2003).

Para Bidane el socialismo se hace realidad en una sociedad donde los derechos son iguales para todo el mundo, donde la distribución de la riqueza se ha hecho realidad y la tierra está repartida. Es una sociedad de personas libres donde, todas las mujeres y hombres tienen los mismos derechos y el mismo valor. En definitiva, donde todos tengamos:

... direito a educação, direito ao lazer, o direito à terra, direito à saúde, acordar de manhã e ter o café da manhã na mesa, uma boa educação (Bidane, entrevista 2003).

De nuevo, las militantes del MST de Ceará enfatizan educación, salud y tierra como derechos prioritarios y fundamentales de las personas, que se harían realidad con la victoria del socialismo. Para ellas, es en una sociedad socialista donde la igualdad entre las personas se convertiría en realidad. Izadi daba ejemplos concretos de lo que significa para las Sin Tierra la igualdad de derechos para todo el mundo. Para esta militante del MST, el socialismo se haría realidad cuando todos los niños, sin importar su procedencia, tuvieran acceso a una educación de buena calidad. La misma idea es trasladada a la salud, puesto que se llegará a la igualdad cuando todas las personas tengan el mismo acceso a los medicamentos, a los hospitales y a todo tipo de tratamientos:

A sociedade tornou-se por igual, todo o mundo está sano, defendendo o ideal, vendo que a causa da educação é a defesa de todos, vendo que todo tem que ser investido igual para todos. Com certeza aí, nós encontramos o socialismo (Izadi, entrevista 2004).

Como Izadi, también Klodin pensaba que el socialismo es objetivo de la lucha del MST para que todas las personas tengan los mismos derechos y disfruten de la riqueza de su país, en este caso Brasil. Así mismo, Tetxa consideraba que con la victoria del socialismo se logrará un país igualitario, de manera que las personas serán bastante más felices de lo que son actualmente.

Tetxa, Klodin e Izadi contrastaban esa sociedad ideal con la desigualdad y la injusticia que predomina en su país, tal como hiciera Koldo al hablar de Reforma Agraria:

Onde não exista crianças abandonadas, crianças que passam fome, que não existam e... mendigos; que não existam jovens drogados; que não existam a violência, marginalização. Em fim, que possa acabar essa sociedade capitalista que a gente vive hoje e possa se transformar em uma sociedade socialista (Klodin, entrevista 2004).

Como sus compañeras, para Deïne el socialismo también significaba igualdad y justicia social. Ello requiere que todo el mundo tuviera acceso a la misma comida (mucho o poca), además de ser una sociedad libre de analfabetismo, de enfermedades, de droga y con una nueva consciencia.

Klodin tenía muy claro que para acabar con el capitalismo y llegar al socialismo, el requisito fundamental era que primero exista una conciencia política y social. Era necesario concienciar a la población de que la mejor salida para la sociedad era que todas las personas pudiesen disfrutar de las mismas riquezas. Por eso mismo, Deïne opinaba que el socialismo “*es principalmente una toma de poder, con toda su estructura y cuestión política*” (entrevista 2004). Por tanto, el socialismo no se limita a la conciencia, sino que es todo un proyecto político, con la estructura y organización que ello supone.

Hasta ahora hemos visto como para las militantes del MST de Ceará la idea de socialismo significaba igualdad y justicia social. Es esa sociedad más justa a la que hace referencia el tercer gran objetivo del Movimiento. Forma parte de su lucha, pues como bien indicaba Helena:

... há vários patamar, mas avançar na luta de classe. Mas o socialismo que eu defendo e que acredito que a nossa organização defende é esse do novo homem, da nova mulher, da nova sociedade, os pobres com direito de vida, de reconstrução, seja um país soberano em que defenda os seus interesses para a construção do seu próprio povo. Uma sociedade sem explorados, sem exploradores (entrevista 2003).

Siguiendo este razonamiento y partiendo de la base de lo que significa el socialismo para las militantes Sin Tierra de Ceará, ¿es posible un Brasil socialista?

En lo que coincidían todas las dirigentes del MST de Ceará entrevistadas es que ellas forman parte de la lucha por el socialismo en su país. O lo que es lo mismo, que el socialismo es parte de su lucha. Dolores lo expresaba con total claridad al decir:

Estamos trabalhando por isso. (...) O que nós estamos querendo o capitalismo, o neoliberalismo, não vão nos permitir. A Reforma Agrária que nós queremos, a sociedade que nós queremos, não vai ser possível no capitalismo. Não vai ser possível no neoliberalismo. Então para nós, com certeza, o socialismo ele é uma

bandeira, né? Ele é uma discussão, é uma perspectiva de projeto que nós temos que avançar enquanto classe trabalhadora do Brasil (entrevista, 2004).

Y es que las militantes del MST, para Deïne, están contribuyendo a la historia de Brasil. Aunque ella opinaba que no llegaría a ver un país socialista, sí que consideraba posible que su hija o sus nietos lleguen a presenciarlo. Joseba opinaba de forma similar. Era posible que su hijo consiga alcanzar una sociedad socialista. Para ello, “*aunque diga que va a tardar, pero tenemos que ya, a partir de ahora, ir comenzando a cavar los cimientos para ello*” (Joseba, entrevista 2003).

Federica como todos los militantes Sin Tierra de Brasil creía que viven en un país que tiene todas las condiciones de transformarse en una nación destacada en el mundo. Brasil poseía recursos y riquezas naturales, así como una población numerosa, además de un patrimonio industrial, histórico y cultural. El principal problema para los militantes del MST, era el reparto desigual de toda esa riqueza:

... eu acredito, se um dia nós formos um país nessas condições que pudesse pensar na população, eu acho que tem todas as condições de nenhum brasileiro passar fome. E nem um brasileiro estar fora da escola (Federica, entrevista 2003).

Brasil tiene todas las condiciones para que su población viva bien físicamente, económicamente y culturalmente, pero eso

... só é possível com um país socialista que num capitalismo, inclusive pensar que as pessoas estejam muito bem num país que onde só se pensa no lucro, no capital (Federica, entrevista 2003).

Entonces sería una verdadera sociedad socialista. Pero según Klodin se contraponen la realidad a la esperanza:

Mas enquanto isso não acontecer, não tem como a gente manter essa perspectiva. A gente tem que manter essa esperança, essa perspectiva de que isso um dia possa acontecer, mas a gente também sabe que vai demorar muito; porque consciência não é algo que você adquire um dia para outro. Consciência é algo que você precisa ir pegando aos poucos (entrevista 2004).

En efecto, las militantes Sin Tierra reconocen que la sociedad socialista en su país está muy lejana y que será muy difícil de lograr. Además la lucha por el socialismo traería derramamiento de sangre, a la vez que se producirán muchas pérdidas y muchas victorias.

Mas vencerá o socialismo. Eu acho assim que é possível. Na medida que os movimentos populares do campo, da cidade, vá lutar pelo mesmo projeto, nós vamos conseguir. Mas isso vai demorar muito (Bidane, entrevista 2003).

Izadi creía que el principal motivo de que falte mucho para conseguir el socialismo en Brasil son los medios de comunicación y lo que en ellos se difunde. Esta militante del Movimiento de Ceará consideraba que:

... a maioria, as vezes o pequeno mesmo diz: vale quem tem mais. E eu digo para deixar essa parte: eu acredito que o mundo só será melhor, quando o menor que padece acreditar no menor (entrevista, 2004).

Klodin, Bidane e Izadi creían posible la victoria del socialismo, pero las dificultades eran enormes: las relaciones de poder, donde los terratenientes y burgueses están venciendo (en las instituciones políticas y con violencia, contratando pistoleros); la manipulación de los medios de comunicación dominantes; y la falta de conciencia política de los trabajadores.

Por todo ello, Deïne opinaba que para construir una sociedad con una nueva estructura, antes que nada era preciso hacer una revolución cultural:

No socialismo tem que reinar o novo homem, a nova mulher, uma nova concepção de idéia, uma nova forma de tratar, uma nova forma de pensar, uma nova forma de ser. (...) Ela tem que ser completa. Tanto com a transformação política, como com a transformação social, como a transformação cultural. Ou acontece ou acho que nós estamos incompletos. Então para mim o socialismo é esse bem-estar da população social, político e econômico (entrevista 2004).

En definitiva, a pesar de todas las dificultades pasadas y por pasar, las militantes del Movimiento Sin Tierra de Brasil estaban de acuerdo en que un Brasil socialista era posible: “*para eso creo que estamos luchando, para llegar hasta allí*” (Federica, entrevista 2003).

El principal referente de país socialista para las militantes del MST de Ceará es Cuba. Un ejemplo de vida, puesto que el capitalismo aún no ha conseguido destruirlo a pesar de los bloqueos económicos que sufren.

Joseba pensaba que a pesar de que existieron países donde el socialismo fracasó, él todavía luchaba por el socialismo, pues hay el ejemplo de resistencia de Cuba, a pesar de sus múltiples problemas.

Para Bidane Cuba es igualmente un referente. Pero Brasil no debería tener un socialismo igual a la isla, sino mejor, pues pueden aprender de la experiencia:

Nós nunca vamos poder ser o mesmo socialismo de Cuba, porque temos culturas diferentes, temos valores... muitas coisas não conseguiriam ser o mesmo jeito, a cópia. Mas as coisas positivas (...) Isso nós temos que ter como experiências, lições para podermos ter um socialismo digno e pleno (Bidane, entrevista 2003).

A Dolores los ejemplos de Cuba, China y Venezuela les da esperanza, puesto que “ *vemos que hay una oportunidad todavía... y también creemos mucho en eso*” (entrevista 2004).

Es importante tener en cuenta que la implicación en la lucha social, política y económica de las militantes del MST, como hemos visto anteriormente, es una opción de vida. Lo mismo sucede con la lucha por el socialismo.

... esse sonho do socialismo, a gente tem na prática. Quando nós ocupamos socializamos a terra. Quando nós ocupamos os latifúndios improdutivos. Quando nós montamos a nossas empresas associativas. Quando a gente luta, não só pela terra, mas pela transformação. (...) Enfim, nós lutamos pela igualdade, né? A igualdade entre homens, entre mulheres. A igualdade de você ter condições de se alimentar, de se vestir (...) Dentro desse nosso Brasil, a maioria do nosso povo, nós vamos ter também esse sonho (Andoni, entrevista 2003).

Para Andoni, aunque a pequeña escala, dentro del MST ya existía algo de socialismo. Tetxa hacía referencia no sólo a la ideológica, como pueden ser “*nuestra místicas*”, sino que aportaba ejemplos del cotidiano, que cualquier dirigente del MST vive en el día a día:

... eu vejo muito presente quando nós fica sem receber ajuda de custo⁵⁸⁰ uns oito meses, e aí tu tem que dividir um sabonete em mil pedacinhos ou presta e lava tu vai lá e divide. A questão do chinelo, tu tem uma sandália só, vá tomar banho vá descalço porque não tem como ir. Então já conto isso como uma questão de socialismo porque se não tem para mim, não tem para ele, todos nós estamos conformados, todos nós vamos descalços (Tetxa, entrevista 2004).

De las palabras de Tetxa se desprende la idea de la igualdad que prevalece tanto cuando se tienen recursos (que se reparten), como cuando faltan (nadie se beneficia).

Pero Tetxa incluía en su idea de socialismo otra dimensión importante para las Sin Tierra, ya que forman parte de sus valores: el sacrificio de la lucha y el espíritu de solidaridad:

Quando tem assim uma viagem para estar fazendo que é muito longe para ir a pé, a gente tem aquele espírito de sacrifício, aquela vontade de mesmo sabendo que chega lá não vai ter comida, que chega lá não vai ter onde dormir, mas tu vai feliz, tu chega lá, tu contagias a todo o mundo com aquela alegria. E as pessoas vêem muito na gente também essa questão do espírito de sacrifício, da vontade de trazer o socialismo. Então eu tenho em mim sempre a questão do socialismo (Tetxa, entrevista 2004).

⁵⁸⁰ Como hemos visto, la *ajuda de custo* (ayuda de coste) es una especie de salario mínimo que reciben los dirigentes para poder realizar sus tareas para el Movimiento. Se considera ayuda porque va condicionada a los recursos que se tengan en esos momentos y dirigida a las necesidades básicas.

Las visitantes de asentamientos y campamentos del MST en Brasil somos testigos de esta realidad. En mis viajes tanto por el sur como por el nordeste siempre fui recibida en una casa o en una *barraca de lona preta*, según los medios de que disponían mis anfitriones, donde nunca faltaba un plato de comida y un lugar donde dormir. En el nordeste en la mayoría de ocasiones dormimos en una hamaca y además nos ofrecían “*tomar baño*” nada más llegar, a causa del calor.

En alguna ocasión, en cursos de formación para dirigentes regionales y en campamentos, hubo escasez de comida. Cuando fui en grupo a acampamentos, llevábamos nuestro propio arroz con frijoles que ellas nos cocinaban⁵⁸¹. En dos de los cursos a que yo asistí faltaba comida, los pocos alimentos fueron distribuidos entre todos⁵⁸².

La sensación a la que hacía referencia Tetxa es a la certeza de que aunque el viaje pueda ser dificultoso por la falta de carreteras y de transportes públicos hasta los asentamientos o campamentos⁵⁸³, generalmente les estaban esperando. Este hecho indica también una buena organización e utilización de redes de militantes por parte del Movimiento, pues el dirigente estatal del sector de relaciones públicas solía avisar al dirigente regional, que a su vez se encargaba de notificar al asentamiento o campamento de la llegada de visitantes. Entonces, los militantes del MST en los lugares a visitar preparaban la recepción y la acogida en sus hogares.

Cabe también destacar que varios militantes del sector de relaciones internacionales y otros dirigentes del Movimiento que han viajado a Barcelona, me indicaban que personalmente preferían alojarse en casa de amigos, pues para ellos los hoteles son muy impersonales. Además, así compartían casi todo el tiempo con las personas, veían como

⁵⁸¹ Esta situación se produjo en dos ocasiones, en el Campamento Giacometti (agosto de 1996) y en el Campamento Nova Canaa (julio de 2003). A pesar de la escasez, los acampados compartían su comida con nosotras y a la inversa.

⁵⁸² En un curso de dirigentes regionales en Rio Grande do Norte, nos pasamos prácticamente cinco días desayunando, almorzando y cenando cuscús y mortadela. Yo, sabiendo que era una situación temporal en mi caso concreto, intentaba comer lo mínimo, pero dos militantes adolescentes me vigilaban y se colocaban conmigo a la cola de la cocina para comprobar que comía como ellos. En el campamento delante del INCRA que montó el MST de Ceará en el 2004, durante los tres días que estuve con ellos comprobaban constantemente que yo comía, acompañándome e incluso llevándome el plato lleno. Estos son dos ejemplos concretos, pero no los únicos.

⁵⁸³ Concretamente mi experiencia en Ceará son viajes a pie (incluso traspasando ríos), en autobús escolar, en *pau-de-arara* (camiones de transporte de mercancías con estrechos bancos de madera para sentarnos en la parte de atrás), en moto-taxi, en carreta de tracción animal, etc.

vivimos en otros países, nuestras costumbres, etc. Pero sobre todo, al final destacaban la importancia de compartir y valoran la solidaridad de la gente que les recibe.

En resumen, el tercer gran objetivo del MST (una sociedad más justa) suele ser concretizado por sus militantes de Ceará en la idea que tienen y transmiten sobre lo que es el socialismo. Es la culminación de sus ideales, su sociedad ideal, el objetivo final de todas sus luchas. Aunque su denominación es lo de menos:

Não importa o nome, né? Se é socialismo, se é comunismo. Mas se nos tivermos a liberdade de ter condições de alimentar os nossos filhos, de ter terra para plantar, de ter direito a cultura, e isso que nós não temos. (...) se isso aí for socialismo, esse sonho concretizado na prática, nós vamos ter que ter. Esse sonho está no pensamento, está nas ações nossas do militante que luta pela terra (Andoni, entrevista 2003).

Es importante también destacar que los tres objetivos del Movimiento (la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa) están interconectados. El objetivo prioritario, más concreto y necesario, es la tierra, mientras que la esperanza más general, es una sociedad más justa. Los derechos fundamentales para todas las personas, se manifestarían en la Reforma Agraria.

Estos objetivos en realidad son lo mismo:

... o socialismo é o que nós chamamos que é a Reforma Agrária, que é terra para todos, que é uma nova reconstrução do ser humano, numa nação em que todos se respeitem, com as diferenças que se tem, mas que se veja acima de tudo como ser humano, e que os cidadãos tenham direito a reportar na sua construção de vida, de nação (Helena, entrevista 2003).

8.2.6 INFLUENCIA POLÍTICA DEL MST: PORQUE OS POBRES VÃO-SE ORGANIZANDO

É essa mudança, da nossa chegada aqui que já está havendo essa mudança grande, que no futuro ela seja redobrada, seja uma vitória duma maneira geral. Porque os pobres vão-se organizando, eles vão vendo que não tem outra saída, o caminho é esse, de lutar pelos seus direitos pela vida, se unir um ao outro, tentando dizer que isso me ajuda muito na vida (Maritxu, entrevista 2004).

Maritxu resumía las cuestiones primordiales del cambio que supone para los trabajadores rurales sin tierra la lucha en el MST. La primera victoria es la entrada en la tierra, su posesión, que les permite poder satisfacer sus necesidades más básicas. Y aquí ya se produce la primera mudanza, aquella que les permite vislumbrar el camino y una salida a su situación de pobreza extrema: una sociedad más justa, más igualitaria, junto con el resto de los excluidos. La lucha de clases hasta la victoria.

El Movimiento Sin Tierra, además de la lucha por la tierra, también lucha por un cambio profundo de las estructuras sociales, económicas y políticas en el país. Eso supone un proyecto político y una formación de sus bases y de sus líderes.

A medida que el MST de Brasil adquirió carácter nacional tuvo una creciente incidencia política. Como movimiento de masa que reconoce su fuerza en la presión política que puede ejercer todos sus militantes juntos, posee un poder reivindicativo lo suficientemente importante como para ser tenido en cuenta por los gobernantes. A lo largo de sus 25 años de existencia han ido creciendo, han sabido proyectarse internacionalmente y han logrado importantes victorias.

Las militantes señalaban que los logros de la organización del MST, la ocupación de latifundios, la formación de sus militantes, la preparación de técnicos profesionales y el trabajo en los asentamientos son los puntos fuertes del MST como movimiento social. Tal y como me aseguró Maritxu:

Você vai acreditar nisso que eu estou dizendo quando você chegar aqui, dentro da nossa horta, do nosso sítiozinho, aonde nós começamos o nosso trabalho (entrevista 2004).

Pero, ¿cuál es la verdadera influencia del MST en la política de su país? ¿Cómo han logrado avanzar hasta la situación actual? ¿Cuáles son los principales problemas? ¿Cómo ven el futuro? Intentaré responder a estas preguntas, como hasta el momento, a través de las palabras de las propias militantes del MST de Ceará.

El principal logro del Movimiento Sin Tierra de Brasil está en la lucha activa por la tierra, en las ocupaciones de los latifundios. Según Andoni, en ese preciso momento ya están agitando todo una estructura social.

Para Andoni la gran contribución del MST en la política brasileña es la “*construcción de lo nuevo*”. Según este militante, los hijos de los trabajadores que carecen de oportunidades, a través del Movimiento pueden llegar a terminar una carrera universitaria. Lo que puede parecer un simple ejemplo para una observadora externa, muestra la grandeza del MST, pues forma parte de la lucha por la supervivencia. Está también el compromiso del MST con el rescate de las semillas como patrimonio histórico de la humanidad y la lucha contra los transgénicos⁵⁸⁴. En este último caso, nos

⁵⁸⁴ Desde el año 2000, la Vía Campesina lleva a cabo una campaña mundial “en defensa de nuestras semillas y contra la utilización de transgénicos” (Vía Campesina – Brasil, 2003:6). La campaña consta de cinco puntos fundamentales: luchar contra la propiedad intelectual de cualquier forma de vida; considerar los recursos genéticos como un patrimonio de la humanidad; luchar para que los gobiernos decreten

encontramos con una propuesta política y económica alternativa a las políticas oficiales que trascienden la mera lucha por la tierra:

Possa ser que é uma ação pequenininha, mas dentro dessa globalização que a burguesia pregou (...) e os governos neoliberais (...) que acabou com as nossas sementes. E hoje nós estamos resgatando as sementes. O seja, há cem anos atrás, há duzentos anos que os trabalhadores guardavam suas sementes lá nos seus tambores, nas suas latas, para plantar no próximo ano. (...) A burguesia querem em nome do progresso, em nome dessa liberdade entre aspás, né? Em nome do avanço, em nome da tecnologia, querem trazer sementes transgênicas (Andoni, entrevista 2003).

Con estas pequeñas acciones, las militantes del MST están manifestando un proyecto de agricultura diferente al dominante en la política agraria del país. Pero para Andoni, el “rescate” de las semillas es una de las mayores contribuciones del Movimiento y no se limita a defender cuestiones fundamentales para las agricultoras con o sin tierra en el país, sino que tiene implicaciones internacionales:

... para mim é uma contribuição nesse que nós estamos trazendo para a sociedade, para a sociedade brasileira e para o mundo. Porque não está só no Brasil, o MST está em Via Campesina e a Via Campesina está no processo de resgate das sementes (Andoni, entrevista 2003).

Todos los militantes del MST de Ceará coinciden en que el MST influye en la política brasileña. Como Andoni, suelen referirse a aspectos concretos para indicar la verdadera incidencia del MST en la sociedad. También reconocen las dificultades y los problemas, pues no hay que olvidar que es una lucha de clases.

Pero en un país con sufragio universal, todos tienen derecho al voto⁵⁸⁵. Por eso mismo Joseba indicaba que también se producen casos en los que el Movimiento apoya a algún candidato⁵⁸⁶. Incluso en algún caso hay militantes del MST que se presentan como candidatos a diputados o a concejal, como por ejemplo Izadi.

moratoria en la bioprospección (explotación, colección y recolección, transporte y modificación genética) mientras no exista protección para prevenir y controlar la biopiratería; Considerar la biodiversidad como base para garantizar la soberanía alimentaria, como un derecho fundamental y básico de los pueblos; y rescatar y poner en práctica el cultivo y la distribución en masa de las semillas “criollas” de todo el mundo (Via Campesina – Brasil, 2003:15-16).

⁵⁸⁵ El voto es facultativo para las personas entre 16 y 18 años o los mayores de 70 años y los analfabetos. Ver nota pie de página 141.

⁵⁸⁶ Es el caso, como ya hemos visto anteriormente, del apoyo público del MST a Luiz Inácio da Silva (Lula) en las elecciones a Presidente de la República de octubre de 2002. En cambio, en las elecciones de 2006, el Movimiento no apoyó directamente a Lula en la primera vuelta, pero sí lo hizo junto a otros movimientos sociales de Brasil en la segunda vuelta. En 2010 en la segunda vuelta apoyaron a Dilma Rousseff (PT).

Cuando visité Ceará en 2004, comenzaba la campaña electoral para las elecciones municipales. Izadi fue elegida por el Fórum de Asentados⁵⁸⁷ de su región (regional Francisco Barros del MST) como candidata a concejala. Ese mismo año, el Sindicato de Trabajadores Rurales presentaba otra candidata, a través del PTB.

El 24 de julio de 2004 asistí a la reunión del Fórum de los Asentados. Estaban presentes todos los candidatos, tanto a alcalde como a concejales. Durante toda la mañana las representantes de cada asentamiento plantearon sus reivindicaciones, entre las que figuraban la iluminación pública y una secretaría agraria. Finalmente, cada candidato tuvo un espacio para presentarse. Las dos mujeres candidatas por los trabajadores rurales, una de ellas Izadi, destacaron su dificultad para hacer campaña electoral, por carecer de dinero y medio de transporte (una utiliza bicicleta y la otra moto), pero a pesar de ello, se comprometieron a visitar todos los asentamientos de la zona.

Los candidatos en las elecciones, desde las municipales hasta las nacionales, son conscientes de la importancia que tiene hacer campaña entre las bases militantes del MST, pues ello puede traducirse en un número significativo de votos⁵⁸⁸. Varios de mis viajes a Brasil, han coincidido con campañas electorales municipales y he presenciado como candidatos y candidatas se acercaban a asentamientos y campamentos a pedir directamente el voto a las personas. Por ejemplo, se acercaron varios candidatos al campamento reivindicativo instalado delante de las oficinas del INCRA en Fortaleza, julio de 2004. Presencí la visita de Luizianne Lins (PT)⁵⁸⁹, que fue la vencedora en aquellos comicios.

Los militantes del MST dudaban que los candidatos a las elecciones municipales, estatales y federales, una vez elegidos cumplieran todas sus promesas electorales. Por eso lo más importante para el MST es mantener las reivindicaciones políticas y exigir a sus representantes electos que cumplan sus compromisos.

⁵⁸⁷ El Fórum de los Asentados regional está formado por 11 asentamientos: cuatro federales (constituidos por el gobierno federal), cinco estatales (constituidos por el gobierno estatal) y dos municipales (constituidos por el ayuntamiento).

⁵⁸⁸ En Brasil el sistema de elección es con listas abiertas: se vota directamente al candidato en la circunscripción en la que se presenta. Por ello, la campaña electoral suele ser realizada por el candidato que se presenta y cada uno de ellos va pidiendo el voto directamente, aunque se presenten varias personas de un mismo partido, tal y como suele suceder en los casos de los congresistas, senadores y concejales.

⁵⁸⁹ Helena intentó en varias ocasiones marcar un encuentro con esta candidata del PT, ya que es conocida por sus políticas municipales en cuestión de género, entre otras como educación, juventud y movimientos populares. Finalmente, no lo logramos. Cuando visitó el campamento, estuvo hablando con Dolores, pero no me fue presentada.

A pesar de que el Movimiento Sin Tierra no es un partido político, sino un movimiento de masas según su propia definición⁵⁹⁰, cuando en los órganos representativos se discuten las políticas agrarias y concretamente la Reforma Agraria en Brasil, el MST debería estar presente siempre:

... hoje no Brasil não pode se falar a Reforma Agrária se não coloca o Movimento. (...) Uma das cinco reformas do governo federal hoje é a Reforma Agrária. Então quando se for discutir a Reforma Agrária, o Movimento vai ter que estar lá. Então hoje eu digo que nós temos grandes influências na questão política, né? (...) nós temos uma grande influência hoje em todo o sedimento da sociedade, na educação e na saúde. E lá no Parlamento nós temos hoje essa influência (Joseba, entrevista 2003).

Esta es una visión generalizada no sólo entre los militantes del Movimiento, sino también en la sociedad brasileña en general. En junio de 2003 conocí y tuve una larga conversación con el Procurador General del Estado de Pernambuco⁵⁹¹. Cuando hablamos del MST y de la Reforma Agraria, este político coincidía con la visión de Joseba, ya que también indicaba que hoy en día era imposible llevar a cabo una Reforma Agraria en Brasil sin la participación del Movimiento. Enfatizó que la cuestión agraria es el eterno problema de Brasil.

Pero como la Reforma Agraria aún no se ha llevado a cabo en Brasil, los militantes del MST en Ceará continúan luchando. Según Maritxu, uno de los principales motivos de que no haya habido esta reforma es “*una política tan malvada y mentirosa, engañando a los trabajadores, que aún existe*” (entrevista 2004). Esos políticos acuden a las comunidades para engañar a los trabajadores, escoger y promocionar a aquellos que destacan como líderes, prometiéndoles recursos de todo tipo. Pero lo que sucede en realidad, según Maritxu, es que:

Quando entrar um projeto para melhorar a nossa situação, para eles mostrar que a Reforma Agrária não presta, que eles querem difamar, eles puxam, eles seduzem, eles prometem tudo aquela liderança que a gente está acreditando nele, que está se reunindo com a gente, que está fazendo os projetos, que está montando a reunião (...) Eles puxam para eles prometendo e eles caem na rede. (...) Quando eles vão começam um conflito entre trabalhadores, começam a se desentender do trabalhador porque lá fora já tem uma oferta para eles (entrevista 2004).

⁵⁹⁰ Por tanto, el MST como organización no se presenta a elecciones generales ni pretende hacerlo.

⁵⁹¹ Silvio Pessoa de Carvalho, abogado, dedicó su vida a la política. Fue diputado federal por el PMDB. Coincidió en el Congreso con Francisco Juliano, líder de las *Ligas Camponesas* de Pernambuco. Durante unos años de la dictadura militar estuvo “cesado” como diputado.

Bidane consideraba que el problema indicado por Maritxu no se limita a los líderes del MST. Algunas de las militantes que se forman en los cursos de formación profesional del MST⁵⁹² terminan trabajando en ayuntamientos o en escuelas fuera del Movimiento, que fue el que invirtió en su preparación. Así, una de las militantes formada en pedagogía que conocí en el trabajo de campo realizado en el año 2000 en la Secretaría Estatal del MST en Ceará, ya no estaba en el Movimiento cuando volví en 2003. De todas formas, según la metáfora del tren que emplearon Bidane y Andoni: a lo largo del tiempo va “*descendiendo*” gente y “*subiendo*” nuevas personas al MST, y algunas de ellas ya están formadas profesionalmente.

Mismo así, Maritxu y Bidane reconocieron un problema de pérdida de militantes. Por ello era tan importante la formación política dentro del Movimiento Sin Tierra:

... se os trabalhadores se conscientizassem, acreditassem que a nossa luta, que quem fala a verdade para nós, somos nós e aqueles que querem nós ajudar. Os que estão lá fora, os políticos que estão vivendo do poder, que não querem soltar o poder, eles querem enganar. Se eles tivessem essa consciência e não acreditassem neles, a coisa estava bem melhor (Maritxu, entrevista 2003).

El hecho de que partidos políticos y organismos públicos que llevan a cabo políticas sociales estén interesados en cooptar dirigentes Sin Tierra, de por sí indica la influencia que ejerce el Movimiento en la vida política y social del país.

Pero cabe destacar que la influencia del MST con respecto a la Reforma Agraria, tiene altibajos según quien esté gobernando. Así, durante el segundo gobierno de Fernando Henrique Cardoso (1999-2002) el MST vivió una parálisis generalizada, con un descenso de ocupaciones de latifundios y la ausencia de negociaciones con organismos públicos. En cambio durante el gobierno federal de Lula, el Movimiento estaba “*rescatando*” la lucha anterior. Bazil finalizaba dando una palmada de reafirmación mientras decía: “*este Movimiento no va... ningún gobierno va a conseguir entonces extinguirlo de Brasil*” (entrevista 2003).

Helena, uniendo los problemas indicados por Maritxu y por Bazil, destacaba que el gobierno de FHC:

... não foi fácil, muitos militantes desistiram, muitos assentados se captaram, se venderam. Foi. E que ainda conseguir manter-se em pé de cabeça erguida (entrevista 2003).

⁵⁹² Estos cursos técnicos suelen impartirse a partir de acuerdos con universidades y otros estamentos oficiales, como por ejemplo organismos públicos municipales, estatales y nacionales de educación. Ver 1ª Parte: 3.5 Formación política.

Bazil y Helena añadían con sus palabras un importante valor al MST: a pesar de todas las dificultades graves a las que se enfrentan, hay militantes que continúan en pie. El Movimiento Sin Tierra no ha sido vencido. Aún así y teniendo en cuenta los poderosos enemigos del MST, ¿cuál es explicación del hecho de que ninguno de los poderosos haya podido acabar con el MST? ¿Por qué las militantes continúan, a pesar de todo, luchando sin desfallecer?

Una posible explicación de porqué el MST se mantiene activo es la magnitud y el peso político que ha logrado a lo largo de estos 25 años de existencia, pues tal y como indicaba Federica, *“es un movimiento social organizado que tiene una referencia, que los jóvenes apoyan, los pobres tienen esperanza en el MST”* (entrevista 2003).

Klodin tampoco dudaba del gran peso político que posee el Movimiento en Brasil, a pesar de que no toda la sociedad brasileña ha aceptado y cree en la lucha del MST. Y ella destaca el apoyo que reciben por parte de muchas personas que creen y defienden el Movimiento:

A gente fica muito feliz de saber que a gente tem apoio até internacionalmente⁵⁹³ (...) E aqui no Brasil também a gente tem muitos amigos, né? Muitas pessoas que contribuem com o Movimento Sem Terra, muitas pessoas de universidades que são militantes que apóiam e que defendem o Movimento Sem Terra como se fosse um militante que vivesse 24 horas no Movimento Sem Terra (Klodin, entrevista 2004).

Las palabras de Klodin parecen que se contradigan. Por una parte se lamenta de que la sociedad brasileña en general no está a favor del Movimiento y, por otra, destaca el apoyo de muchas personas de Brasil y del exterior de la lucha de los Sin Tierra.

Según Federica, parte de la sociedad brasileña no les apoya. Pero a pesar de ello, cuando los militantes del Movimiento van a las periferias de las ciudades a hacer trabajo de base pueden observar que *“hay una esperanza de los pobres que el MST pueda hacer alguna cosa”* (entrevista 2003). De momento Federica considera que son insuficientes personas, pues una mayor organización social es fundamental para la lucha.

Klodin también se interrogaba acerca de qué parte de la sociedad sabía de la necesidad de luchar y que el MST era un movimiento con mucho peso político. Una muestra de ello es que el MST, incluso con el gobierno Lula, mantiene las movilizaciones y las

⁵⁹³ Existen grupos de amigas del MST de Brasil en Europa: Francia, Italia, Suiza, Bélgica, Holanda, Alemania, Dinamarca, Suecia, Noruega. En España hay grupos en Barcelona, Euskadi, Asturias, Galicia, Zaragoza, Madrid, Córdoba, Sevilla, Alicante. También se han formado grupos en EE.UU. y en Australia.

ocupaciones de tierra. Muchas personas pensaban que el Movimiento se detendría con la elección de Lula, que ya no era necesario seguir luchando porque era un gobierno de izquierdas, “*amigo*” del MST, que le apoyó durante las elecciones a Presidente de Brasil. Preguntaban a los militantes por qué continuaban saliendo a las calles y ocupando latifundios si el gobierno estaba al lado de los trabajadores. Tal y como hemos visto antes, la respuesta está muy clara para las militantes Sin Tierra:

... nossos objetivos (...) era ajudar o governo Lula (...) de maneira alguma o Movimento Sem Terra ia ficar de braços cruzados sem reivindicar os direitos, sem fazer as mobilizações, sem fazer as ocupações de terra (Klodin, entrevista 2004).

Como hemos visto, se pueden destacar numerosos aspectos de la importancia que tiene el MST en la vida política de Brasil. Es interesante saber cuáles son los que destacan cada una de las militantes Sin Tierra. Son dos los principales logros del Movimiento en estos años de lucha por la tierra y la Reforma Agraria: conseguir colocar la cuestión agraria en la pauta política del país y haberse transformado en los interlocutores legítimos de los trabajadores sin tierra para los distintos organismos oficiales. Fue durante el gobierno de Itamar Franco (PMDB)⁵⁹⁴ que la dirección del MST fue recibida por primera vez en su historia por un Presidente de la República. “*Nos reunimos várias vezes. Às vezes só o MST, às vezes em conjunto com outras organizações*” (Stédile y Fernandes, 1999:71).

El segundo logro del MST queda patente en el intento de algunos centros de poder, como pueden ser los medios de comunicación o el gobierno federal, de quitarle legitimidad al Movimiento⁵⁹⁵.

Como hemos visto, durante el gobierno Lula, diputados y senadores conservadores consiguieron crear una *Comissão Parlamentar Mista de Inquérito* – CPMI para investigar las cuentas del MST. La constitución de una CPMI es un indicio de la importancia política del Movimiento, pues le atribuye tal influencia que requiere una investigación parlamentaria.

⁵⁹⁴ Vicepresidente del Gobierno de Fernando Collor. Tomó posesión como Presidente en octubre de 1992 cuando Collor fue retirado de su cargo después del *impeachment*.

⁵⁹⁵ Con argumentos varios. Como ejemplo está el indicado por Federica cuando hablaba de que Fernando Henrique Cardoso, a través del ministro Jungmann, potenciaba la creación de otros movimientos de lucha por la tierra, para quitarle legitimidad de representación de los sin tierra al MST o la referencia de Bidane y Alba a como el MST fue acusado de desvío de recursos públicos. Los medios de comunicación más poderosos de Brasil ayudaban difundiendo todas estas noticias.

El MST ha tenido varias audiencias con el gobierno Lula. Como hemos visto, la primera fue en julio de 2003⁵⁹⁶. El que en la reunión sólo estuvieran presentes los representantes del gobierno y del MST no agradó a la prensa brasileña, que tachó la audiencia del gobierno de “*secretista*”. Según Federica esa audiencia con el gobierno Lula⁵⁹⁷:

... sinalizou uma coisa muito positiva, né? Que se você olhar depois da audiência parece que houve uma maior mobilização. Parece que o povo está mais eufórico para ir para a ocupação de terra, entendeu? Os Sem Terra e mesmo as entidades. Porque Lula sinalizou, o segundo semestre vai ser para a Reforma Agrária. Nós vamos fazer uma Reforma Agrária massiva de qualidade, né? (entrevista 2003).

Por tanto, de nuevo podemos observar la incidencia en la vida política de Brasil del MST. Una audiencia con el gobierno federal que acababa de formarse apenas hacía seis meses, se convierte en objeto de gran polémica en la prensa de todo el país. Ninguna otra audiencia del gobierno con una organización social tuvo tanta repercusión como esta. Esta reacción fue provocada por la expectación de los sectores más conservadores de ver como reaccionaban en el primer encuentro Lula y el MST⁵⁹⁸. Además, las palabras de Federica nos indicaban como el sector de la sociedad más excluido socialmente también respondió a esta imagen de proximidad entre el MST y Lula aumentando la movilización en la lucha por la tierra. El enemigo continuaba siendo el latifundio, por lo que era importante continuar aumentando las ocupaciones, mantenerse organizados y fortalecerse como movimiento social.

En resumen, la importancia política del MST se puede valorar desde las cuestiones más concretas, como pueden ser sus movilizaciones para la declaración de las semillas como patrimonio de la humanidad o la defensa de una agricultura familiar ecológica, sin agro-tóxicos; hasta en las repercusiones nacionales que pueden llegar a tener sus ocupaciones, sus reivindicaciones o simplemente una audiencia con el Presidente de la República.

⁵⁹⁶ Ver 7.2 Gobierno Lula: *A esperança venceu o medo*.

⁵⁹⁷ Recordemos que Lula se colocó la gorra y salió de la sala, por lo que fue fotografiado y grabado con ella. Esta imagen fue ampliamente divulgada y criticada por la prensa nacional y los sectores contrarios al Movimiento, pues dio una imagen de proximidad al MST que no gustó a algunos sectores de la sociedad brasileña.

⁵⁹⁸ Recordemos la metáfora de los dos sectores (los burgueses y los trabajadores) estirando de cada extremo de una cuerda, que utilizaban los militantes del MST en 2003 para explicar la situación del gobierno Lula.

Pero según los relatos de las militantes del MST que hemos visto hasta ahora, la mayor incidencia política del MST parece deberse a su lucha por la tierra, por la Reforma Agraria y por una sociedad más justa, ya que en sí misma, sus objetivos finales supondrían cambios profundos en la estructura política, social y económica del país.

Pero la realidad es que estos cambios todavía no se han producido. Ni siquiera se ha llevado a cabo hasta ahora la ansiada Reforma Agraria, a pesar de las luchas por la tierra que se han producido a lo largo de toda la historia de Brasil. ¿Por qué? La opinión de Kistiñe sobre la importancia del MST en la política de Brasil era:

Eu acho assim, que se pelo menos, se os políticos do Brasil tivessem 50% a consciência que o povo do MST tem, eu acho que assim nós conseguimos que o Brasil fosse um país socialista, sabia? Eu acho que a importância era isso. Só isso que eu tenho que dizer disso (entrevista 2003).

9. LA LUCHA DE GÉNERO DENTRO DE LA LUCHA DE CLASES

O problema é a relação homem/mulher. Que não foi detectado pelo MST. Quando nós criamos o MST, isso já existia. Então nós vamos tentando mudar coisas (Mabel, entrevista 2001).

Las mujeres militantes del MST reivindican su espacio dentro de la organización, así como también el reconocimiento como trabajadoras rurales, luchadoras y como asentadas. Podríamos decir que existe una lucha de las mujeres del Movimiento dentro de la lucha por la Reforma Agraria.

No olvidemos, tal y como hemos visto en los capítulos anteriores, que estas mujeres están en la lucha por la tierra y por la Reforma Agraria del MST desde los inicios del Movimiento, algunas de ellas incluso desde antes de su fundación en Ceará, pues formaban parte de las Comunidades Eclesiales de Base – CEBs. Además, su lucha como militantes del MST va más allá, pues su meta es la construcción de una nueva sociedad que sea igualitaria y justa.

¿Por qué esta lucha es planteada como lucha de género y no de mujeres? Porque el MST es un movimiento mixto, por lo tanto, aunque las principales protagonistas de la lucha de género sean las mujeres militantes Sin Tierra, el eje central son las relaciones entre mujeres y hombres.

Si hablamos de relaciones entre mujeres y hombres y de los roles de cada uno, estamos haciendo referencia al género. Según Moore (1991:27):

El análisis antropológico contempla el estudio del género desde dos perspectivas distintas, pero no excluyentes. El concepto de género puede considerarse como una construcción simbólica o como una relación social.

No podemos obviar, como veremos a lo largo del capítulo, que el MST utiliza el concepto “género” para trabajar las relaciones entre los y las militantes.

En este capítulo seguiré el mismo esquema que en los dos capítulos anteriores, es decir, basar un análisis en las narraciones de las propias mujeres del MST (y algún hombre). Ellas son las que saben. Las militantes Sin Tierra son las que conocen, sufren las desigualdades y, por tanto, las que lideran la construcción de una nueva realidad para ellas. Todo esto a partir de sus propias vivencias.

En la introducción, veremos cómo la participación de las mujeres está presente en la lucha por la tierra en Brasil. Seguidamente, haremos un recorrido por la historia de la participación de las mujeres y la inclusión de la cuestión de género en el Movimiento Sin Tierra en Brasil. Por último, a través de los testimonios de las mujeres líderes del MST y de algunos hombres, veremos cómo las Sin Tierra han ido trabajando la cuestión de género y han ido avanzando en la participación como mujeres en el Movimiento Sin Tierra de Ceará.

9.1 *CONSTRUINDO A SUA HISTÓRIA DE PARTICIPAÇÃO*

Antes já tava na luta, começamos juntos. Começamos juntos, quando começou comunidade, eu era das pessoas que já tava nesse direito; já tava nesse direito. Meu marido tombou, fiquei na luta (Mercedes, entrevista 2000).

Ya hemos visto que Mercedes, Alicia, Maritxu y Francesca, mujeres de Ceará, participaban en la lucha por la tierra antes de la llegada del MST. Por tanto, es importante destacar que la inquietud por parte de los fundadores del MST de fomentar y reconocer la participación de las mujeres se debe a una realidad social que no podían obviar⁵⁹⁹.

Pero, ¿cuáles son los hechos más destacables de las luchas de las mujeres?

En las CEBs, las mujeres participaban activamente asistiendo a las reuniones e implicándose en la lucha por conseguir alimentos y una mejora de vida para toda la familia. Según Green y Ribeiro (ENFF, 2005:16):

Antes de existir o MST, as mulheres trabalhadoras rurais estavam construindo a sua história de participação e as Comunidades Eclesiais de Base (CEBs) foram o espaço onde elas participaram e que as levou a entrar no debate do sindicalismo rural. Começam a descobrir as amarras e passam a lutar pelo direito de participação nos sindicatos descoberta de direitos trabalhistas.

Otros acontecimientos importantes que protagonizan las mujeres Sin Tierra son su participación directa en los conflictos violentos con los latifundistas, colocándose en varias ocasiones al frente de las fuerzas de choque de la policía o de los pistoleros⁶⁰⁰.

⁵⁹⁹ A parte de las especificidades propias de cada país, en este caso Brasil, se pueden encontrar similitudes en otras luchas o revoluciones a lo largo de la historia, en las que las mujeres se colocan al frente de movilizaciones o participan activamente en ellas. Un ejemplo puede ser la Guerra Civil Española.

⁶⁰⁰ Francesca nos relataba como todas las mujeres de su comunidad acudieron al enfrentamiento que estaban teniendo sus hijos y maridos con policías. Ver: 6.1.3 Enfrentamiento y violencia: *Criando pastorais*.

Izadi, hija de Francesca, explicaba que al inicio de la lucha por la tierra en su asentamiento existía la preocupación de que sus maridos y sus hijos muriesen asesinados. Por ello, Francesca y sus compañeras pensaban que si ellas iban delante no les dispararían, así que decidieron hacerlo para proteger a los hombres:

... se não perdemos mais companheiros, não morreu mais pessoas na luta da terra, porque a mulher quem enfrentava na frente. Ela ia na frente. Ela liderava a história (Izadi, entrevista 2004).

Según Fischer y Gehlen (2002:8):

Conforme a crença dos ruralistas brasileiros, os adversários (polícia, proprietário, pistoleiro), em respeito aos hábitos culturais de não atacar os considerados “fracos”, tendem a não ultrapassar as barreiras formadas por mulheres e crianças.

Son estereotipos de género que los sin tierra utilizaban en el enfrentamiento directo con los policías y pistoleros. Estos estereotipos están basados en la supuesta debilidad de las mujeres y la necesidad de ser protegidas por los hombres. Y en ocasiones funcionaba.

Pero la realidad es que las mujeres sufren también presiones y agresiones físicas, como sus compañeros, en las manifestaciones, en las ocupaciones y en los campamentos⁶⁰¹.

Como hemos visto antes, el 25 de julio de 2000, las familias del campamento Denir en Ceará fueron atacadas por pistoleros de la *fazenda* ocupada con disparos de escopeta y pistolas. Las Sin Tierra acampadas se estaban preparando para asistir a una celebración en el asentamiento Zé Lourenço. Denir, coordinador y dirigente del MST, fue asesinado de un disparo en la cabeza por el gerente de la *fazenda*. Después los pistoleros continuaron disparando e hirieron a varias personas, algunas eran niños (Carballo, 2002: 87). Como explicaba Gisela:

Cada tiro daquele eu recebi encima de mim. (...) Foi três [hijos]. Três meus. Por aí uma estava corajosa ainda. Quando vi a menina baleada fiquei loca (entrevista 2004).

En una movilización delante del INCRA en Fortaleza, uno de los policías pegó a una de las mujeres. En definitiva, según esta militante, los policías:

Não respeitam não. Eles batem! Batem mesmo! Eles não querem saber quem é. Eles batem nas mulheres mesmo. (...) eles batem tudo. E não respeitam ninguém não (Alicia, entrevista 2000).

Además de la participación de las mujeres en reuniones y enfrentamientos directos, también existen líderes femeninas destacadas en la lucha por la tierra. Como ejemplo,

⁶⁰¹ Vimos algunos ejemplos de ello en el capítulo 6: Las *Sem Terra* de Ceará: *Nossa história a gente faz*.

colocaré tres ejemplos de organizaciones diferentes: Elizabeth Teixeira de las Ligas Campesinas⁶⁰², la malograda Margarida Maria Alves del *Sindicato dos Trabalhadores Rurais* de Alagoa Grande (Paraíba) y Roseli Nunes del MST.

Elizabeth Teixeira es la viuda de João Pedro Teixeira, fundador en 1958 de la Liga Campesina en Sapé (Paraíba). Tenían 11 hijos y ella se dedicaba a las tareas del hogar, aunque los sábados iba a la Liga para escribir los nombres de los asociados y hacer los carnés. João Pedro Teixeira fue asesinado en una emboscada por pistoleros contratados por un latifundista en abril de 1962 y Elizabeth asumió el puesto de su marido, convirtiéndose en una líder de la Liga Campesina. Fue detenida y encarcelada durante seis meses cuando se produjo el golpe militar de 1964⁶⁰³. Al salir, la policía continuaba tras ella, así que huyó a Rio Grande do Norte. Tres de los hijos de Elizabeth fueron asesinados por pistoleros pagados por latifundistas. En el último Congreso Nacional del MST, en junio de 2007, Elizabeth Teixeira fue invitada por el Movimiento⁶⁰⁴ e hizo un discurso en la plenaria.

Margarida Maria Alves fue la primera mujer en ocupar la presidencia de un sindicato en el estado de Paraíba. Su gestión duró 12 años. Como líder sindical impulsó más de 600 acciones laborales contra dueños y señores de ingenios azucareros de la región. Entre sus luchas estaba el cumplimiento de los derechos de los trabajadores, como por ejemplo, que estuviesen asegurados, que tuviesen jornadas de 8 horas diarias y vacaciones obligatorias y estabilidad en el trabajo. Además, fundó el Centro de Educación y Cultura del Trabajador Rural en su municipio, Alagoa Grande. Fue asesinada el 12 de agosto de 1983 a la puerta de su casa, por pistoleros contratados por uno de los terratenientes de la zona.

Roseli Nunes participó junto a su marido e hijos en la ocupación de la *fazenda Annoni* (Rio Grande do Sul) en octubre de 1980⁶⁰⁵, que es considerada un antecedente de la

⁶⁰² Ver 1ª parte: 2.1 Herederos de la historia.

⁶⁰³ Como hemos visto, el golpe militar de 1964 fue una reacción a la cuestión agraria en Brasil y a las política agraria del Gobierno Goulart.

⁶⁰⁴ Datos extraídos de la entrevista que le realizaron durante el V Congreso Nacional del MST (Página web: <<http://www.mst.org.br/node/867>> [consulta, 11 de octubre de 2010]).

⁶⁰⁵ La Fazenda Annoni, de 9500 hectáreas, en Sarandi (RS). La policía federal intervino desalojándolos y apresaron a doce líderes. Estas mismas familias acamparon en noviembre en el centro de Porto Alegre en espera de una solución del gobierno estatal. Después de dos semanas de negociaciones consiguieron para una parte de ellas asentamiento en Rodinha y en Palmeira das Missões, en Rio Grande do Sul. En diciembre de 1980, familias que aún no habían conseguido ser asentadas en luchas anteriores, decidieron acampar en la Encruzilhada Natalino, cruce de las carreteras que van a Ronda Alta, Sarandi y Passo

fundación del MST. Roseli dio a luz al primer niño nacido en el campamento. El 31 de marzo de 1987, durante una manifestación en la carretera BR 386 en su paso por Sarandi (Rio Grande do Sul), un camión pasó por encima de la barrera humana formada por los Sin Tierra, hiriendo a 14 de ellos y matando a tres, entre ellos Roseli Nunes. Tenía 33 años y tres hijos⁶⁰⁶.

Estas tres líderes mujeres nos recuerdan las militantes Sin Tierra que hemos visto anteriormente. Por un lado, aquellas que toman el relevo del marido asesinado, como Elizabeth Teixeira y, en el caso de Ceará, Mercedes. La líder combativa creada a sí misma, como Margarida Alves y Federica, en Ceará. Por último, aquella que participa en la lucha con la familia, formando parte del todo y a la vez destacando por su implicación personal, como Roseli Nunes y las cearenses Francesca y Maritxu.

Según Fisher y Gehlen (2002:2):

*Nesse quadro de luta pela reforma agrária brasileira, a mulher esteve presente, na maioria das vezes na invisibilidade, mas algumas conseguem se destacar e marcam páginas na história, como mulher, como trabalhadora, como sujeito político*⁶⁰⁷.

Ellas además incluyen en su artículo a Diolinda Rainha⁶⁰⁸ (esposa del conocido líder Sin Tierra José Rainha)⁶⁰⁹: *foi processada pela Justiça, teve sua prisão mostrada em*

Fundo. Después de casi siete meses ya eran 600 familias (unas 3000 personas) instaladas en barracas extendidas a lo largo de casi dos kilómetros a los lados de la carretera. A pesar de la precariedad de las condiciones del campamento los Sin Tierra intentaron organizarse en grupos, sectores y comisiones, y elegir una coordinación. De esta lucha nació el Boletín Sem Terra, el primer órgano de información del Movimiento, y una secretaría administrativa en Porto Alegre para buscar solidaridad del resto de la sociedad brasileña (Carballo, 2002:29).

⁶⁰⁶ Su historia ha sido relatada en la película *Terra para Rose* y *O sonho de Rose* de Tetê Moraes.

⁶⁰⁷ Añadir que estas dos autoras también tomaron como referencia de mujeres líderes y destacadas a Elizabeth Teixeira, Margarida Alves y Roseli Nunes.

⁶⁰⁸ Fisher y Gehlen (2002) utilizan en su artículo el apellido de casada, Rainha. A continuación, cuando me refiera a ella utilizaré los apellidos Alves de Souza, tal y como es nombrada en las noticias que he consultado.

⁶⁰⁹ José Rainha fue acusado de asesinar a un latifundista en Espírito Santo en junio de 1989. En el año 1996, se organizó todo un movimiento de solidaridad nacional e internacional para defender su inocencia, lo cual hizo acrecentar su fama. Fue declarado inocente, pues se pudo demostrar que el día del asesinato Rainha estaba en Ceará. Este caso tuvo un gran impacto en el país, ya que fue ampliamente difundido y seguido por todos los medios de comunicación. Del 17 de junio de 1996 al 15 de febrero de 1997, la telenovela estrella de la televisión O Globo (en horario de máxima audiencia) *O rei do gado*, incluyó un personaje “sin tierra” basado en la historia de Rainha. Su esposa, Diolinda Alves da Souza fue detenida como presa de conciencia en marzo de 1996 con el fin de obligar al MST a poner fin a sus ocupaciones de tierras y a que su esposo se entregara para ser arrestado (Amnistía Internacional, 1997). Actualmente no está en ninguna instancia organizativa del MST. Se le amonestó en varias ocasiones por tomar decisiones individuales sin tener en cuenta ni a la coordinación estatal ni a la nacional del Movimiento.

noticiários nacionais de TV e publicada em importantes jornais do País (Fischer y Gehlen, 2002:3).

De nuevo vemos como las mujeres han participado siempre en la lucha por la tierra. Algunas de ellas han conseguido ser reconocidas como “luchadoras”, muy pocas. La mayoría continúan en el anonimato. El caso de Diolinda Alves de Souza parece indicar que uno de los principales factores de este reconocimiento es la difusión de los medios de comunicación, posiblemente por su destacado alcance social. Pero no es el único. Tristemente, el asesinato es otra causa de reconocimiento, tanto por aquellos que lo cometen como, de nuevo, por la repercusión que puede generar en la prensa nacional e internacional. Un ejemplo reciente sería el asesinato, en febrero de 2005, de la religiosa estadounidense Dorothy Stang, de 74 años, en el estado de Pará⁶¹⁰. Esta activista de los derechos humanos llevaba años amenazada de muerte por latifundistas y madereros de la zona.

Por otro lado, si observamos la vida de las tres líderes destacadas anteriormente, podemos ver también como los roles de las mujeres tienen influencia en su forma de lucha y en su reconocimiento social. Es importante añadir que tanto por parte de los hombres como de las mujeres. El hecho de que Margarida Alves fuese asesinada muestra que era una amenaza real para los intereses de los terratenientes. Esta sindicalista, junto con Roseli Nunes y Dorothy Stang, figura en los anales de “*mártires del campo*”⁶¹¹ de la CPT. Elizabeth Teixeira, a pesar de la prisión y de que los policías tuvieron oportunidad, no fue asesinada, aunque sí mataron a uno de sus hijos delante de ella mientras preparaban juntos una reunión del sindicato. Roseli Nunes murió en un atropello. Las dos últimas tenían un rol reconocido por todos y por ellas mismas de “madres”. Veremos como la maternidad es un aspecto recurrente tanto por las mujeres como por los hombres del MST y, cómo no, por la organización como un todo.

A Diolinda siempre se le suele identificar en su papel de “esposa de”. Nahia, esposa de un destacado y conocido líder del MST, explicaba que ella es principalmente conocida por las integrantes del MST en el Estado donde viven, no en el ámbito nacional, lo que hace que su relación con el resto de militantes sea de compañerismo y, sobre todo, amistad. Generalmente, las mujeres del MST que están casadas con dirigentes muy

⁶¹⁰ Ver nota a pie de página 521.

⁶¹¹ La CPT en su página web, <<http://www.cptnac.com.br>> tiene un espacio dedicado *As mártires do campo* [consulta, 14 de octubre de 2010].

conocidos del Movimiento continúan utilizando su apellido paterno⁶¹², por tanto, Nahia aclaraba que:

Quando eu vou para outros estados, eu faço tudo primeiro para depois dizer quem eu sou. (...) O importante é você ir, fazer o seu trabalho, conhecer as pessoas e tal. Se perguntar eu digo, se não perguntar não digo nada, né? Então, por isso não teve assim para mim questões discriminatórias ou tal, né? Nunca... Agora depois que as pessoas sabem (...) Então muitas perguntas. (...) Acho que não é importante (entrevista 2005).

Cuando hablamos de roles femeninos puede resultar complicado distinguir las diferentes estrategias que han utilizado las mujeres a lo largo del tiempo para escapar de su subordinación al sexo masculino, como pueden ser las que se utilizan en el ámbito privado, o mejor dicho, en las tareas reproductivas⁶¹³. Según Juliano (1992:147) desde el movimiento feminista se ha entendido que existían dos posibilidades opuestas de entender la inserción femenina en una estructura social patriarcal: una era la aceptación del rol asignado y la otra era el rechazo del modelo impuesto. Pero, tal y como indica seguidamente Juliano (1992:148):

Lo que ninguna de estas aproximaciones teóricas permite plantear, es la posibilidad de cuestionamiento al sistema utilizando como arma los roles asignados socialmente, roles que forman parte de la estructura de poder y que tienen la función de garantizar que el orden no sea alterado.

En el caso de la lucha por la tierra en el MST, la mayoría mujeres han participado como un miembro más de la familia. Desde este posicionamiento han actuado como luchadoras, utilizando los roles de género como conocimientos, situándose en la estructura orgánica del MST, por ejemplo en algunos sectores, especialmente en el de educación y salud⁶¹⁴.

⁶¹² En Brasil se inscriben los hijos con el apellido materno en primer lugar, seguido del paterno. Es una sociedad patrilineal, por tanto, el apellido que se mantiene es el del padre, el segundo. Las mujeres al casarse adoptan el segundo apellido del esposo, colocándolo después del paterno y el materno desaparece, por tanto, a la hora de mantener uno de ellos, se utiliza el situado en último lugar. Actualmente pueden escoger añadir el apellido del marido o mantenerse con el de la madre y el padre. En los casos de militantes del MST que conozco casadas con dirigentes destacados, adoptaron el apellido al casarse, pero dentro del Movimiento siempre utilizan el paterno.

⁶¹³ Por ejemplo, la economía doméstica gerenciada por la mujer / madre de familia.

⁶¹⁴ La organización en los campamentos se beneficia de las aportaciones del trabajo y conocimiento femenino, sobre todo en las cuestiones de intendencia y bienestar de la familia. A partir de su participación activa en los campamentos, ellas van implicándose en los espacios de militancia, a la vez que comienzan a recibir formación política del MST. Posteriormente veremos como el MST destaca la militancia de las mujeres en los campamentos, que una vez asentadas regresan al hogar.

A lo largo de este capítulo veremos cómo los roles femeninos, la lucha por la tierra y los diferentes posicionamientos de las mujeres interactúan en la lucha de género dentro de la lucha de clases en el MST.

En resumen, antes de existir el MST las trabajadoras rurales ya participaban en la lucha por la tierra en las CEBs, pero también en los sindicatos rurales y en las Ligas Camponesas. Eran mujeres que además de por la tierra luchaban por sus derechos como trabajadoras rurales. Estas son las luchas y las protagonistas que el MST como organización no puede obviar:

Nesse contexto nasce o MST e as mulheres dentro do Movimento são as mesmas que estavam lutando por esses direitos. Quando elas vêm para o MST, elas já vêm com uma história de lutas. “Antes de ser do movimento, somos mulheres” (ENFF – MST, 2005a: 16)

9.2 ES YA HISTORIA: MULHERES NAS INSTÂNCIAS DO MST

Então o Movimento ele já cobrava e já colocava como demanda de que o homem fosse junto com a mulher, que os acampamentos eles não se organizaram só com homem. (...) ele traz essa outra característica, que é que era o homem seja junto com a mulher. (...) desde o início o Movimento traz a participação da mulher como condição essencial para estruturação da luta, para a organização da luta (Nahia, entrevista 2005).

Desde la fundación del MST en 1984, la participación de las mujeres en la lucha del Movimiento es una de las preocupaciones de la organización. Varias mujeres fueron invitadas a participar en el 1º Congreso Nacional del Movimiento Sin Tierra en Brasilia (1985). Como vimos antes, una de las fundadoras del MST en Ceará, Maritxu, participó en este congreso fundador.

Lo más relevante del destaque de las mujeres en el MST es que se mantiene gracias tanto a la organización como a las propias mujeres. O mejor dicho, sobre todo son las propias mujeres del Movimiento que exigen su reconocimiento, mientras que la organización abre espacios e incorpora las nuevas demandas de ellas.

Mas naquele momento as mulheres não faziam a sua própria marcha específica, né? E isso vai se dando com o avance do Movimento, com o crescimento (...) Então vai aparecendo essas outras formas organizativas dentro do próprio Movimento, né? (Nahia, entrevista 2005).

Tal y como indicaba Nahia, durante la fundación del MST las mujeres formaban parte integral del Movimiento, como un miembro más de la familia que se incorporaba a la lucha por la tierra. El papel y la participación de las militantes del Movimiento han ido además evolucionando con el tiempo. Las propias mujeres del MST provocaron

cambios y cuestionaron algunos aspectos centrales del Movimiento, así como algunas costumbres y leyes brasileñas⁶¹⁵.

Según Morissawa (2001:211), el MST tuvo desde el principio en cuenta la cuestión de género que ha ido avanzando a partir del debate y la implicación de sus militantes en ella. En el 1º Congreso Nacional de los Sin Tierra en 1985 las mujeres estaban presentes en la organización e iniciaron los trabajos para la formación de la Comisión Nacional de las Mujeres del MST⁶¹⁶.

En 1986 la Dirección Política del MST⁶¹⁷ decidió crear un equipo de mujeres, cuyos objetivos eran pensar una política para promover la participación de las mujeres en el Movimiento, organizar la página del *Jornal Sem Terra* dedicada a ellas y organizar una cartilla de formación⁶¹⁸ para la base del MST y textos para las militantes. Como indica un informe del Sector de Género del MST (2004:1): “*La iniciativa fue buena, aunque no teníamos el número suficiente de mujeres para llevar adelante las iniciativas tomadas*”.

Entre 1985 y 1988 fueron gestadas y definidas las Normas Generales del MST. Según indica la presentación de estas normas (MST, 1988:1), fueron aprobadas por tres colectivos diferentes: en el 1º Congreso Nacional de Trabajadores Rurales Sin Tierra (1985), en los cuatro Encuentros Nacionales realizados durante esos tres años y en las reuniones trimestrales de la Ejecutiva Nacional.

Las Normas Generales del MST (1988) destacan la importancia de la participación de las mujeres en el Movimiento. En el capítulo VIII se enfatizan los objetivos: estimular la participación de las mujeres en todos los niveles, en las comisiones de mujeres en los campamentos y asentamientos para discutir problemas específicos y la participación del

⁶¹⁵ Entre ellas están la campaña para que todas las trabajadoras rurales tengan todos los documentos legales en regla; las reivindicaciones de la jubilación y la baja maternal; la inclusión en los catastros del INCRA para el reparto de tierra de mujeres cabeza de familia y solteras sin hijos, la titulación de *concessão de uso* de la tierra a nombre de ambos miembros de la pareja; etc.

⁶¹⁶ Según Heredia y Cintrão (2006:10), el 1º Congreso Nacional del MST (1985) tuvo una presencia “expresiva de 30% de mujeres probablemente como reflejo del contexto de surgimiento y efervescencia de los movimientos de mujeres de Santa Catarina y Rio Grande do Sul”.

⁶¹⁷ La Dirección Política del MST era una de las instancias de la organización en los años ochenta, formada por un grupo restringido para pensar y orientar a la organización. Ver 1ª parte: 3.4.1 La estructura: *As instâncias do MST*.

⁶¹⁸ *A mulher nas diferentes sociedades*. Caderno de formação nº 15.

MST en otros movimientos de mujeres; y combatir cualquier discriminación y luchar contra el machismo⁶¹⁹ que impide la igualdad de derechos y condiciones.

Una circular del equipo de mujeres del MST de 1988 defendía la necesidad de que las mujeres participaran de forma más efectiva, teniendo en cuenta su contribución fundamental en las ocupaciones, campamentos y otras luchas. La principal premisa de ese documento era que la transformación de la sociedad sólo sería posible con la integración plena de hombres y mujeres en tanto que clase trabajadora.

La circular del equipo de mujeres del MST aclaraba que:

Não se trata de organizar um movimento feminista dentro do MST, mas tendo em vista que é um movimento de massas dentro do movimento sindical, fazer com que as mulheres participem e se organizem nas instancias do próprio movimento e se engajem nas diversas ferramentas de lutas da classe trabalhadora (sindicato e partido) (Setor Nacional de Gênero, 2004a:1)⁶²⁰.

Para ello, el documento incluyó siete directrices, entre las que se destacan: estimular, crear y fortalecer los grupos de mujeres de base del MST (asentamientos y campamentos) y también articular y participar de la organización de las mujeres rurales; estimular la participación de las mujeres en todas las *instancias* del MST y estimular la participación de las mujeres en todos los cursos de formación del MST.

Las reivindicaciones del equipo de mujeres del MST en 1988 se irán repitiendo a lo largo del tiempo, a la vez que se lograrán importantes avances. Durante los primeros años, cuando el MST debatía y formalizó las normas y creó la estructura de la organización, ya existía la preocupación entre algunas mujeres del Movimiento sobre su participación e implicación en tanto que mujeres, así como también con la proyección y la formación de líderes femeninas dentro y fuera del Movimiento. En esta época las militantes se preguntaban si era necesario tener un espacio específico dentro de la Secretaría Nacional y/o un sector de mujeres o cómo organizar a las mujeres trabajadoras rurales dentro del MST en los asentamientos y campamentos. A su vez,

⁶¹⁹ *O machismo é um preconceito que parte da compreensão de que os machos são superiores, tanto fisicamente quanto mentalmente, às fêmeas. Se é um preconceito social está nas idéias e nas ações tanto dos homens quanto das mulheres (Setor Nacional de Gênero, 2006:19).*

⁶²⁰ Según Hernández (2001:208), en su artículo sobre mujeres indígenas en México: “Las identidades étnicas, clasistas y de género, han determinado la estrategia de lucha de estas mujeres que han optado por incorporarse a las luchas más amplias de sus pueblos, pero a la vez han creado espacios específicos de reflexión sobre sus experiencias de exclusión, como mujeres y como indígenas”. En el caso de las mujeres rurales en Brasil, sus experiencias de exclusión son en tanto que mujeres y trabajadoras rurales.

existía una preocupación con la proyección y la formación de líderes femeninas dentro del Movimiento.

A finales de los años ochenta, el equipo de mujeres del MST en su circular destaca la importancia de la participación de las militantes en tanto que clase trabajadora:

Havia neste período um debate na sociedade entre o feminismo e a organização de mulher trabalhadora. O debate ideológico passava pelo feminismo⁶²¹ e o movimento fez a opção por organização de classe trabalhadora (Setor Nacional de Gênero, 2004a:1).

Es posible, que esta opción fuese tomada pensando en que las mujeres formaban parte de un movimiento mixto y que así sus directrices serían más fácilmente aceptadas por la Ejecutiva Nacional del MST⁶²², formada casi en su totalidad por hombres. Según una de las líderes históricas del MST, a finales de los años ochenta comenzó el debate sobre el feminismo⁶²³, cuestión que asustó al Movimiento y la Dirección determina que “*tenemos que organizar a las mujeres como clase, olvidar el feminismo*”.

Campos (2003b:88) aclara que el feminismo es “*un movimiento de lucha, organizado por mujeres, que surge exactamente para combatir el machismo*”, que es un comportamiento de discriminación hacia la mujer al considerarla inferior al hombre en todos los sentidos:

O feminismo das ricas luta para as mulheres conquistarem mais espaço social, mas sem alterar o sistema capitalista. Nós dos movimentos populares lutamos

⁶²¹ “La lucha de clase y género sólo avanza si caminan juntas, pues no hay socialismo sin cambio en las relaciones. La contradicción es que existen militantes que no entienden lo que es feminismo, ya que muchas personas lo identifican como dualidad de machismo, no conocen el feminismo. Existe una resistencia en profundizar en la teoría feminista a causa de la carga negativa que tiene” (Tonin y Campos, Palestra Brasília 2004).

⁶²² El equipo de mujeres del MST participaba en las reuniones de dicha ejecutiva para llevar el debate sobre la organización de las mujeres. La Ejecutiva Nacional era el equivalente a la Dirección Nacional del MST actualmente.

⁶²³ Como hemos visto, la dictadura militar acabó en 1984 y en 1985 comienza la “redemocratización” en Brasil. De 1986 a 1988 la *Assembléia Nacional Constituinte* trabaja para crear una nueva Constitución Federal y recibe 122 enmiendas, cuatro de las cuales trataban sobre derechos de las mujeres y tres de ellas estaban promovidas por asociaciones de mujeres y grupos feministas (con 243.068 firmas). Las enmiendas de las mujeres y de los grupos feministas presentaban propuestas como la jubilación de las amas de casa basada en la contribución del trabajo doméstico a la renta familiar (no aceptada); salud de la mujer; igualdad en la sociedad conyugal; asistencia médica y psicológica a las mujeres víctimas de violencia sexual; planificación familiar libre; derecho de uso y de propiedad de la tierra para las mujeres (todas aceptadas); legalización del aborto (no aceptada). *Atuar politicamente por meio de pressão organizada, capaz inclusive de ser propositiva, foi uma das marcas do movimento feminista brasileiro da década de 1980* (Pinto, 2003:76).

por igualdade de gênero e de classe. Por isso combatemos o machismo e lutamos pelo socialismo (Campos, 2003b:89)⁶²⁴.

Ackelsberg (1999 [1991]:253) destaca que:

Las mujeres socialistas de toda Europa (...) intentaron crear un feminismo socialista que reconociera la especificidad de las mujeres dentro de la clase obrera (...) Pero, por lo común no tuvieron éxito.

Según esta autora, obligadas a elegir entre lealtades, socialismo o feminismo, escogieron la primera, ya que además sentían poca simpatía por las feministas burguesas.

Tal y como indica Stolcke (1975a:134) a partir de las entrevistas realizadas a mujeres *volantes* (trabajadoras rurales sin tierra) en São Paulo, existen dos niveles de reivindicación: como mujeres se consideran desfavorecidas respecto a los hombres y como *pobres* tienen plena consciencia de quien es el enemigo real, los *ricos*.

... a maior exploração da mulher não é uma decorrência da sua subordinação inerente aos homens, mas de sua subordinação de classe (Stolcke, 1975a:134).

En Brasil, los movimientos de mujeres rurales surgen y se consolidan independientemente de los movimientos feministas urbanos, que abarcaban más a los sectores intelectuales y a la clase media urbana⁶²⁵ (Heredia y Cintrão, 2006:7).

Durante la década de los ochenta en la sociedad brasileña continuaba el debate entre el feminismo y la organización de la mujer trabajadora que había comenzado en los años setenta. La posible influencia del feminismo es vista como una pérdida de cohesión en la lucha de clases que estaba aconteciendo y que era el principal objetivo del MST⁶²⁶. La idea era que las mujeres actuaran en las cuestiones de género con los movimientos

⁶²⁴ ... *na sociedade capitalista cada classe teria a sua forma de reprodução social própria, cuja natureza e significado dependeria do acesso ou não aos meios de produção por cada classe* (Stolcke (Martínez-Alier), 1975a:132).

⁶²⁵ Según Pinto (2003:85), desde sus primeras manifestaciones en Brasil, a finales del siglo XIX, el movimiento feminista estuvo caracterizado por reunir a mujeres intelectuales. *O fato de parte significativa das feministas pertencer às camadas intelectualizadas lhes dá uma posição particular em relação a outros grupos que se organizam em movimentos, como por exemplo os sem-terra, os indígenas e os negros*. Las generalizaciones sobre “la mujer” que se han realizado desde el discurso feminista urbano está totalmente cuestionado, en primer lugar por las críticas de algunas feministas afroamericanas al feminismo radical y liberal norteamericano por presentar una visión homogeneizadora de la mujer, “sin reconocer que el género se construye de diversas maneras en diferentes contextos históricos” (Hernández, 2001:219).

⁶²⁶ Es importante destacar que este es un hecho recurrente en las distintas revoluciones acontecidas a lo largo del siglo XX en diferentes países, como pueden ser España, Nicaragua y/o El Salvador, por ejemplo (Badia 2003; Ackelsberg 1999 [1991]; Vázquez, Ibáñez y Murguialday 1996).

específicos de mujeres, como era la Articulación de Movimientos de Trabajadoras Rurales (Deere 2004:187-188)⁶²⁷.

Las primeras organizaciones específicas de mujeres rurales son de principios de los años ochenta, estimuladas principalmente por la Iglesia Católica, el movimiento sindical y los partidos políticos, con una mayor influencia en el Sur y en el Nordeste de Brasil⁶²⁸. Las principales reivindicaciones son el reconocimiento de la profesión de agricultora, la lucha por los derechos sociales (jubilación y permiso maternal), el derecho a la sindicación y cuestiones relacionadas a la salud femenina⁶²⁹. También surge el tema del acceso a la tierra incorporando reivindicaciones específicas de género: la titulación de la tierra a nombre de la pareja (conjunta) o en nombre de la mujer “cabeza de familia” y el derecho de las mujeres solteras o “cabezas de familia” a ser beneficiarias de la reforma agraria⁶³⁰ (Heredia y Cintrão, 2006:6).

Podemos observar que las reivindicaciones de las mujeres rurales se resumen a ser consideradas como ciudadanas trabajadoras, es decir, de tener los mismos derechos que los hombres trabajadores rurales. Por supuesto, todo ello va relacionado a que sean reconocidas como “agricultoras”:

O desempenho da mulher trabalhadora na produção é uma decorrência direta da organização específica da reprodução social da classe trabalhadora (Stolcke, 1975a:134).

⁶²⁷ En 1986 se había realizado ya un primer encuentro nacional de mujeres trabajadoras rurales en Barueri (São Paulo), apoyado por la CUT y el MST, con el objetivo de crear una organización nacional de trabajadoras rurales: *No encontro, do qual participaram mulheres de 16 estados, foi decidido que uma organização nacional seria prematura e que os esforços deveriam se concentrar na criação de redes regionais* (Deere, 2004:182). A partir de este encuentro surgieron el Movimiento de Mujeres Trabajadoras Rurales del Nordeste – MMTR-NE y la Articulación de las Instancias de las Mujeres Trabajadoras del Sur – AIMTR-SUL. La Articulación Nacional de Mujeres Trabajadoras Rurales fue fundada en 1995 en el 1º Encuentro Nacional de Mujeres Trabajadoras Rurales de Brasil, en Jundiá (São Paulo), donde participaron militantes del MST (Deere, 2004:189).

⁶²⁸ *É importante ressaltar que a conquista de espaços, por parte das mulheres, no interior do movimento sindical de trabalhadores rurais não se dá sem um conjunto de conflitos, que se refletem no fato dos movimentos de mulheres rurais ora se aproximarem ora se afastarem do movimento sindical. O mesmo tipo de relação conflituosa se dá também no caso dos movimentos de mulheres mais próximos ao MST, que também enfrentam uma disputa constante para a inserção e reconhecimento efetivo da questão de gênero* (Heredia y Cintrão, 2006:7).

⁶²⁹ *Essas reivindicações refletiram o crescimento da participação de mulheres rurais na força de trabalho agrícola e a discriminação que as mulheres enfrentaram, tanto como trabalhadoras assalariadas como dentro dos sindicatos rurais* (Deere, 2004:180).

⁶³⁰ Como hemos visto, las movilizaciones de las mujeres consiguieron que gran parte de sus reivindicaciones fueran incluidas en la Constitución Federal de Brasil. En 1988 Brasil estaba entre los primeros países latinoamericanos en los que las mujeres podrían ser potencialmente beneficiarias y, junto a Colombia, en introducir la posibilidad de la titulación conjunta para parejas de tierras de la reforma agraria. A pesar de ello, esas medidas fueron escasamente implementadas en Brasil (Deere, 2004:175).

Fue en la década de los noventa cuando comenzó el debate sobre las relaciones de género, tanto en la sociedad brasileña en general como dentro del Movimiento. En 1993 el Documento Básico del MST reafirma la posición de la organización de las mujeres como clase al incluir un artículo en el que lo explicitan directamente⁶³¹. Además, en otro artículo, hacen referencia a la necesidad de garantizar la participación de las mujeres en el trabajo productivo, a la vez que los militantes del MST deben combatir las desigualdades existentes en el campo⁶³².

En 1994 fue cuando la cuestión de género es presentada y debatida como tema en todos los cursos de la Coordinación Nacional, y de allí en el resto de las *instancias* del MST. El impulso fue un documento elaborado por el Sector de Proyectos provocado por la tendencia internacional de los organismos oficiales y de las ONGs destacando la importancia socio-política de la dimensión de género:

O propósito era fazer uma análise da participação das mulheres no Movimento, participação nas instancias, prejuízo da não participação das mulheres no MST⁶³³, pesquisar o que é o machismo camponês (Setor Nacional de Gênero MST, 2004a:2).

Según Deere y León (2002:31), la crisis económica de la década de los ochenta en América Latina, tuvo una serie de consecuencias inesperadas, concretamente:

... contribuiu para a expansão do movimento das mulheres para além de sua base social original na classe média incluindo um movimento popular das mulheres. O último foi em grande parte produto das estratégias de sobrevivência e ação coletiva de mulheres pobres apoiadas por uma rede crescente de organizações não-governamentais.

En la elaboración de objetivos generales del 3º Congreso Nacional del MST en 1995, de nuevo se hace referencia a la necesidad de “*combatir todas las formas de discriminación social y buscar la participación igualitaria de la mujer*” (MST,

⁶³¹ Artículo 45: “Considerar las cuestiones específicas de las mujeres y su participación como parte integrante de las reivindicaciones de la organización, tratando como clase y no como género” (Coletivo Nacional de Mulheres do MST, 1996:5).

⁶³² Artículo 152: “Tenemos que garantizar la participación de las mujeres en todos los niveles de la cooperación agrícola y sobretodo estimular su participación en el trabajo productivo, como también combatir las desigualdades y el tradicionalismo que existe en el medio campesino” (Coletivo Nacional de Mulheres do MST, 1996:5-6).

⁶³³ *A abertura do MST às questões de gênero, no final da década de 1990, está relacionada com a crescente aceitação do argumento produtivista, ou seja, que o não-reconhecimento dos direitos da mulher à terra é prejudicial ao desenvolvimento e à consolidação dos assentamentos e, portanto, ao movimento. Agora se reconhece que a distribuição e a titulação conjuntas da terra para casais são uma pré-condição para a participação das mulheres nas assembleias dos assentamentos, nas associações e cooperativas, e que sua participação leva a melhores resultados tanto para a comunidade como para as mulheres (Deere, 2004:195).*

1995:29). En ese mismo año, el Programa Agrario del MST reconoce la doble jornada de trabajo de las mujeres y que son las mujeres quienes más sufren las pésimas condiciones de vida. Además, se señala, las mujeres deben soportar una “*condición generalizada de prejuicios y discriminaciones por el machismo prevaleciente en el medio rural, que somete a la mujer a una condición inferior*” (MST, 1995:16).

Una militante del MST que en 1999 formaba parte del Colectivo Nacional de Género en Brasilia, Selene, explicaba:

Y ahí en la reunión de la Coordinación Nacional del 95 para el 96, fue colocado el tema de género en la pauta de la reunión de la Coordinación Nacional (...) A partir de ahí se comienza a dar una nueva dimensión, ¿por qué? Las personas que estaban ahí aceptaron la discusión, en el sentido de que comenzó el debate interno, no sólo por el grupo de mujeres sino también en el conjunto de la organización (Selene, entrevista 1999).

Durante 1996 se producen algunas reuniones de mujeres de la Dirección y de la Coordinación Nacional⁶³⁴. Las propias mujeres del Movimiento sienten la necesidad de articularse para discutir su condición de militantes. En mayo 1996 estas mujeres organizaron el I Encuentro Nacional de las Mujeres Militantes del MST, en São Paulo, bajo el lema “... ¡participando sin miedo de ser mujer!”. La gran aportación de ese encuentro fue la decisión de no diferenciar entre clase y género, pues las dos luchas debían ir juntas en lo que se refiere a principios⁶³⁵. Las asistentes al encuentro decidieron también crear un Colectivo Nacional de Género en el MST para producir material y realizar una reflexión teórica sobre la cuestión de género⁶³⁶.

El II Encuentro de Mujeres Militantes del MST se celebró en Brasilia en 1997, donde se discutieron algunas de las líneas políticas del Movimiento para avanzar en la participación como militantes de las mujeres en el MST. Las más destacadas son, según Masioli y Vicente (2004): la participación de las mujeres debe de producirse antes, durante y después del proceso de la conquista de la tierra; las mujeres se deben fortalecer y ocupar espacios públicos dentro del Movimiento, al mismo tiempo que necesitan de espacios específicos de reflexión, auto-afirmación y valorización como

⁶³⁴ Entre ellas estaba Federica.

⁶³⁵ En el encuentro de mujeres del MST de 1996 acordaron como objetivos estratégicos: construir nuevos valores en lo cotidiano; tratar la cuestión de clase y género como un principio; masificar y calificar la participación de las mujeres; dar *organicidad* a la participación de las mujeres (Colectivo Nacional de Mulheres do MST, 1996:7).

⁶³⁶ Deere (2004:191) destaca que fue en 1996, cuando se constituyó el Colectivo Nacional de Mujeres del MST, cuando el Movimiento “*asumió el derecho de la mujer a la tierra*”.

mujeres; la reflexión sobre género parte del presupuesto de que la sociedad nos construye como hombres y mujeres, aunque las mujeres históricamente son más oprimidas, formamos parte de un movimiento mixto y queremos continuar construyendo la lucha juntos. El hombre no podrá ser plenamente libre sin la liberación de la mujer (Masioli y Vicente, 2004, citadas en ENFF, 2005:16)⁶³⁷.

A partir de 1998 aumenta la participación de mujeres en las diferentes *instancias* del Movimiento. Fue en este mismo año cuando en las *instancias* del MST se discute y se acuerda que cada grupo de 10 familias (Núcleos de Base) tengan dos coordinadores, un hombre y una mujer, “*como forma de incentivar la participación de las mujeres en las instancias a partir de la base*” (Setor Nacional de Gênero, 2004:3).

Posiblemente fue gracias al trabajo y a la implicación de numerosas mujeres en la lucha en torno a la desigualdad de género durante la segunda mitad de la década de los noventa⁶³⁸, que en el año 2000 se logra el número más alto en la historia del MST de mujeres integrantes de la Dirección Nacional del Movimiento, diez de veinticuatro. Este fue el año en que el Movimiento celebró su 4º Congreso en Brasilia. Entre las conclusiones figura la decisión de rescatar e implementar en las líneas políticas, en todas las actividades del MST y en la sociedad, la cuestión de género, entendida como referente a las desigualdades entre hombres y mujeres (Morissawa, 2001:166).

Fue a finales del año 2000 cuando el Colectivo Nacional de Género pasa a convertirse en el Sector de Género, con el objetivo de asegurar un espacio de debate permanente respecto a las acciones de las mujeres en la lucha por la tierra y de las relaciones sociales en sus diferentes dimensiones⁶³⁹.

En julio de 2001 el MST publica el libro *Construindo o Caminho* donde recogen documentos, análisis y evaluaciones sobre la experiencia del Movimiento en los diversos aspectos durante los últimos años. En la Parte III, líneas políticas de los sectores del MST, incluyen el Sector de Género (MST, 2001).

⁶³⁷ El III Encuentro de Mujeres Militantes del MST no se celebró hasta el año 2004. Durante este intervalo de tiempo se celebraron encuentros regionales y estatales de género.

⁶³⁸ Según Campos y Tonin (citadas en ENFF, 2005: 19) “*A decisão de incluir a mulher nas instâncias de coordenação e direção dos núcleos, fez com que o conjunto do Movimento pudesse refletir sobre a importância da participação da mulher*”.

⁶³⁹ La existencia de un Sector en el MST significa disponer de recursos económicos y humanos para sus actividades. La importancia reside en la necesidad de que haya un grupo de personas específicas para trabajar en el seguimiento de los objetivos y las líneas políticas propuestas y aceptadas por las instancias del MST en el ámbito nacional.

Los objetivos específicos del Sector de Género están formulados alrededor de la participación de las mujeres en las *instancias* y sectores, así como en la lucha del MST en las ocupaciones, campamentos y asentamientos. Además, incluyen aspectos como la construcción de nuevas relaciones de género y de una nueva forma de ser familia, donde las decisiones sean debatidas y consensuadas por todos los miembros. En relación a las cuestiones más relacionadas con el trabajo productivo, destacan la participación de las mujeres en las decisiones políticas y económicas, que asuman tareas productivas y administrativas, beneficiándose de los proyectos y recursos. Por último, resaltar dos aspectos más relacionados en tanto que mujeres, que son las actividades formación específica de “*auto-estima*” (empoderamiento) y la inclusión de las reivindicaciones femeninas en la pauta del MST (MST, 2001:146-147).

Tanto en los objetivos generales como en los objetivos específicos del Sector de Género encontramos tres grandes núcleos: la participación de las mujeres como militantes/dirigentes del MST, las nuevas relaciones de género y la implicación de las mujeres en la producción (cooperativas, asociaciones, asentamientos).

Para poder avanzar y lograr objetivos, el MST define las líneas políticas de género. Con relación a los aspectos de la titulación de la tierra y de trabajo productivo, desde el Sector de Género inciden en la necesidad de garantizar que los títulos de *concessão de uso* de la tierra sean a nombre del hombre y de la mujer; que los recursos y proyectos de organización en los asentamientos sean discutidos por toda la familia y la efectiva participación de las mujeres en el proceso productivo; y garantizar que las mujeres sean socias de cooperativas y asociaciones con igualdad en la remuneración de las horas trabajadas, en la administración, la planificación y en la discusión política y económica⁶⁴⁰.

Respecto a la implicación y oportunidades de las mujeres en la organización del MST, el Sector de Género considera necesario que en las actividades de formación y capacitación del MST se asegure un 50% de participación femenina; garantizar que en

⁶⁴⁰ Para que las mujeres se impliquen en el proceso productivo en los asentamientos, es importante que formen parte de las decisiones de las cooperativas y/o asociaciones, así como también que sean beneficiarias de créditos/subsidios y reciban formación técnica. Según Deere (2004:191): *Havia um crescente reconhecimento dentro da liderança de uma tendência das mulheres em se afastarem da participação ativa assim que os assentamentos eram constituídos. A exclusão da maioria de mulheres dos direitos à terra significou sua exclusão da participação em associações e cooperativas que tomam decisões importantes, administrando planos de produção e infra-estrutura bem como investimentos sociais, etc. nos assentamentos.*

todos los núcleos de campamentos y asentamientos haya un coordinador y una coordinadora; que en todas las actividades del MST haya una *Ciranda Infantil* (guardería); e incentivar que las mujeres vayan al campamento, participen de las actividades en el proceso de lucha y sean activas políticamente en los asentamientos.

Las líneas políticas del Sector de Género más relacionadas con las nuevas relaciones de género, hacen referencia a la discusión de cooperación de forma amplia, procurando estimular mecanismos que liberen la familia de penosos trabajos domésticos cotidianos, como construir en los asentamientos comedores comunitarios, lavanderías, guarderías infantiles, etc.⁶⁴¹; asegurar la realización de actividades de formación sobre el tema género y clase; y el combate de todas las formas de violencia, particularmente contra las mujeres y niños que son las mayores víctimas de violencia en el capitalismo (MST, 2001:152-153).

En *Construindo o caminho*, que recoge los objetivos y las líneas políticas de los diferentes Sectores del MST, las mujeres del MST de nuevo enfatizan y dejan escrito que la lucha de género es una dimensión de la lucha de clases:

E é importante esclarecer que ao incentivar essa discussão dentro do MST, o setor de Género não pretende que o Movimento priorize essa luta pela igualdade de gêneros em detrimento da luta de classes. Em nossa concepção, essas lutas não podem acontecer separadamente (MST, 2001: 149).

Pero el aumento de mujeres en las *instancias* del MST no se mantiene durante los primeros años del siglo XXI. El número de mujeres en la Dirección Nacional en 2002 se reduce a ocho; en 2004 ya había sólo siete mujeres entre los 28 miembros.

En enero de 2004 el MST celebró los 20 años desde su fundación en Paraná. En una reunión de mujeres se decide realizar el III Encuentro Nacional de Mujeres del MST en agosto de ese mismo año⁶⁴². Este encuentro fue un nuevo intento de reorganizarse como mujeres militantes Sin Tierra. El Sector de Género del MST fomentó la participación de mujeres de diferentes *instancias* del Movimiento que actuaban en los distintos Sectores

⁶⁴¹ Destacar que los comedores comunitarios y guarderías estaban gestionadas por mujeres en las cooperativas que visité y constan de estos servicios. Con relación a los espacios de reunión, encuentros y formación de militantes, en las *cirandas infantiles* (guarderías) cada vez hay más hombres, pues están gestionadas y trabajan los militantes que estudian o han finalizado los estudios académicos de Pedagogía da Terra, pero en el caso de los comedores comunitarios muy excepcionalmente trabajan hombres (salvo en las tareas de limpieza, obligatorias para todos los participantes).

⁶⁴² Pude asistir al III Encuentro de Nacional de Mujeres del MST acompañando a la delegación de Rio Grande do Norte.

(Frente de Masas; Educación; Salud; Formación; Producción; Comunicación; Finanzas, Proyectos y Secretarías)⁶⁴³.

En el III Encuentro Nacional de Mujeres del MST las mujeres militantes del Movimiento debatieron sobre la participación de las mujeres en el MST desde su fundación; sobre la cuestión de género en el MST, y por último discutieron sobre cómo avanzar en la participación de las mujeres y en la construcción de nuevas relaciones de género en el Movimiento.

Las mujeres del MST consideraron en este Encuentro la importancia de escribir la historia del protagonismo y la participación de las mujeres en el Movimiento; hacer una elaboración teórica; trabajar la identidad de la Mujer Sin Tierra; tener un espacio de reflexión y de debate; formación y cualificación; buscar aliados y apoyos; crear y desarrollar tácticas y estrategias; y garantizar los mecanismos de participación.

Desde el año 2006, todas las *instancias* representativas y deliberativas, así como los coordinadores de los sectores del MST, están formadas por un representante hombre y una representante mujer de cada estado, región y/o asentamiento y campamento. Por tanto, al menos formalmente, existe la paridad de sexos. Pero, lo que falta por mostrar es si los números en los puestos de decisión de las *instancias* se corresponden con una igualdad real en la toma de decisiones finales⁶⁴⁴. Como indiqué en *Mulheres com coragem*, más centrado en la cuestión de género:

La existencia de un proyecto teórico y estratégico de la igualdad entre los dos sexos en el MST, no significa necesariamente que en la práctica existan unas relaciones igualitarias entre hombres y mujeres en los campamentos y asentamientos del Movimiento, aunque sí que hay una intención de cambio y de incidir en la cuestión por parte de militantes y dirigentes del MST (Carballo, 2002:2)⁶⁴⁵.

Es importante destacar que la paridad entre los sexos el MST la consigue añadiendo una mujer (o en algún caso un hombre, por ejemplo en el Sector de Género) a la responsabilidad correspondiente: dos representantes por cada instancia, desde los

⁶⁴³ Los sectores con un mayor número de mujeres militantes actuando en ellos eran Educación, Género y Salud. Los sectores donde los hombres eran mayoría eran el Frente de Masas y Producción.

⁶⁴⁴ De hecho, en más de una ocasión a los cursos y seminarios, así como a reuniones, acuden más hombres que mujeres. En los casos que he presenciado, el argumento expuesto en la evaluación del evento es que no hay mujeres disponibles para cubrir esas plazas y no quieren dejarlas vacantes.

⁶⁴⁵ En este punto, se podría añadir a los campamentos y asentamientos, la estructura organizativa del MST, es decir, la Dirección Nacional, la Coordinación Nacional, las direcciones estatales y los diferentes sectores de actuación.

núcleos de base hasta la coordinación nacional. Esto hace pensar si esta es una solución para evitar o disfrazar las posibles luchas de poder entre los sexos⁶⁴⁶.

Parece existir un consenso de que es una buena decisión, ya que también debemos tener en cuenta que en el MST siempre se ha valorado como positivo el aumento de dirigentes y la dirección colectiva⁶⁴⁷. De hecho, el colectivo de mujeres líderes es parte activa de este logro conseguido a través de sus diferentes demandas⁶⁴⁸. Como me explicó Nahia, cuando ya se había establecido la paridad en casi todas *instancias* del MST⁶⁴⁹:

E todos os estados tem a participação da mulher nas instâncias do MST. Ainda não é o que nós queremos. Nós gostaria se tivesse mais mulheres participando nas instâncias. Não que o homem tenha que sair, não, que seja mais ou menos. Sempre foi que os homens participaram mais. Mas o futuro é esse (entrevista 2005).

En resumen, durante los más de 25 años de existencia del MST las mujeres han ido trabajando, demandando, conquistando un lugar dentro de las *instancias* del Movimiento, como líderes y como mujeres. Después de varias etapas, que coinciden con las décadas de los ochenta, los noventa y el inicio del siglo XXI, han conseguido la paridad formal en la organización. El género, el feminismo y la participación de las mujeres son cuestiones claves a lo largo de todos estos años, pero también lo fueron las demandas específicas como mujeres generadas por la desigualdad de género en la sociedad brasileña. Y todo ello forma parte de las relaciones entre hombres y mujeres.

Fátima Ribeiro⁶⁵⁰ indicaba cuando le preguntaron en una entrevista sobre la participación de las mujeres durante los 25 años del MST:

⁶⁴⁶ Añadir mujeres en las instancias de la organización no resuelve la desigualdad. La pregunta que personalmente me hago es: ¿comparten realmente los hombres el poder en la organización con las mujeres, o simplemente las incluyen para evitar posibles conflictos de poder entre hombres y mujeres? En varias ocasiones, diferentes líderes mujeres del MST se han quejado en mi presencia de la sensación que tienen que no se las trata igual que a un líder hombre. Según me indicaba una de las líderes del sur en una conversación en 2008, a ellas en numerosas ocasiones se las ignora a la hora de actuar o tomar decisiones. O como indicaban varias líderes nordestinas, se les exige mucho más a las mujeres que a los hombres como dirigentes.

⁶⁴⁷ Ver 1ª parte: 3.4.2 Los *principios* organizativos.

⁶⁴⁸ Demandas como la igualdad entre los dos géneros, facilitar la formación y participación de las mujeres en las instancias teniendo en cuenta sus especificidades de género, la paridad en las responsabilidades, etc.

⁶⁴⁹ En la Dirección Nacional aún no estaba establecida la paridad en el 2005. Sí lo estaba en las direcciones locales, regionales y en los sectores.

⁶⁵⁰ La Revista Sem Terra editó un número especial sobre los 25 años del MST, donde entrevistan a cuatro dirigentes nacionales del Movimiento: tres mujeres (Marina dos Santos, Fátima Ribeiro y Nina Tonin) y un hombre (Jaime Amorin).

Hoje posso dizer que tem crescido a participação das mulheres, que estão cada vez mais presentes nessa luta, na construção do Movimento. As ações organizadas, dirigidas e executadas pelas camponesas, têm cumprido um papel de pautar a emancipação das mulheres no seu sentido completo. Não apenas teórico, mas no sentido de criar condições para que elas sejam de fato sujeitos dessa sociedade nova que nós, por meio da Reforma Agrária, projetamos (Biondi, 2005: 6)

9.3 MUJERES DEL MST: VAMOS À LUTA, COMPANHEIRAS!

Seguidamente veremos cómo las mujeres del movimiento se van implicando como militantes y posteriormente, algunas de ellas, como dirigentes. Hay cuestiones claves que van surgiendo a lo largo de todo este proceso y que se van repitiendo en todos los temas abordados: la participación, el número de mujeres, la división sexual de tareas, las desigualdades sociales de género, etc.

No es suficiente examinar cómo se plantea la participación de las mujeres en documentos y en la organización del MST. Para apreciar la influencia que han ejercido las mujeres es preciso acercarnos a los problemas y las dificultades de las mujeres Sin Tierra, teniendo en cuenta cómo ellas perciben, viven y analizan su situación. Sus palabras serán las que nos guíen para intentar comprender lo que significa para las mujeres del MST de Ceará ser militantes y dirigentes en un movimiento social.

9.3.1 MUJERES MILITANTES: A NECESSIDADE VEM OBRIGANDO

As mulheres Sem Terra no Brasil, elas têm se envolvido, se engajado na luta porque a necessidade vem obrigando fazer com que as pessoas... A necessidade da participação da mulher de assumir a luta, de buscar conquistas, se torna uma coisa que envolve toda à família, à mulher principalmente (Laia, entrevista 2004).

Tal y como indica Laia, es principalmente la necesidad de luchar por sus derechos la que lleva a las mujeres sin tierra a implicarse en la lucha por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa. Por tanto, es la que las conduce en primer lugar a entrar en el MST. Vimos como las mujeres comenzaron la lucha por la tierra a partir de conflictos directos con los latifundistas y/o porque ideológicamente consideraban que era una opción de vida para ellas y sus familias. Debemos tener en cuenta que, si una mujer vive en pareja y/o tiene hijos, la decisión de luchar por la tierra afecta a toda la familia nuclear. En este caso, es indiferente que la decisión final sea tomada por el hombre o por la mujer. En el momento en que deciden ocupar y acampar en un latifundio con el MST, toda la familia pasa a formar parte del Movimiento. Es por ello

que Laia destacaba la necesidad de que las mujeres participen en la lucha del MST, pues es ella la que suele aglutinar a toda la familia.

Así, según Miretxu, una de las fundadoras del MST de Ceará,

As mulheres têm sido muito fortes nessa luta. Têm ajudado bastante. O papel das mulheres é se organizar para ajudar nessa caminhada. Não ficar só na cozinha, só na sua luta de casa. Mas fazer parte das reuniões, das organizações, das reivindicações e da política também (entrevista 2004).

Miretxu es una de las líderes histórica, una mujer mayor. A pesar de que ella se refería a la implicación de las mujeres como “ayuda”, insistía en que era imprescindible que las mujeres saliesen del hogar y participasen en la organización, en el sindicato y en la política. Miretxu destacaba que las mujeres “*tienen la cabeza más fría, (...) saben colocar las cosas en su lugar*” (entrevista 2004).

En el asentamiento donde vive Miretxu, han montado una asociación de mujeres, porque, “*los hombres se esforzaban en aquel proyectito viejo del gobierno, ¿sabes? Aquella cosa fijada allí. Ahí nosotras queremos reaccionar más*” (entrevista 2004).

Pero según Maritxu, el objetivo de la asociación no es únicamente la producción, el trabajo, sino que ellas desean una asociación que también “*remueva la estrutura política*” (entrevista 2004). El principal problema con el que se encontraron las mujeres de este asentamiento fue que:

Eles tomavam à frente, a gente ficava sempre sem voz e sem vez. Querem formar a sua associaçãozinha das mulheres? Aí está registrada, nós vamos qualquer dia (...) reunir novamente, nós fabricando também o sabão caseiro, nesses dias nós vamos fazer (Maritxu, entrevista 2004).

En cambio, Kistiñe consideraba que los hombres participan más en la lucha por la tierra del MST. Según esta militante Sin Tierra:

As mulheres estão mais ali preocupadas em fazer uma bolsa, em cuidar do menino. (...) Têm a reunião das mulheres, tem muitas que nem vai porque não querem saber. Agora quando se tem uma fofoca, falar... Se eu estou falando, duas aí juntas, ah! vamos falar também. Isso aí elas interessam. Mas para saber do Movimento. As mulheres são muito desinteressadas. As mulheres de aqui do acampamento (Kistiñe, entrevista 2003).

En el año 2003 estuve una semana en el campamento donde Kistiñe estaba acampada con dos amigas y un amigo. Pudimos observar que las mujeres estaban generalmente más dedicadas a los hijos, a hacer las comidas y a lavar la ropa. De hecho, se produjeron algunos fenómenos curiosos, porque contradecían la igualdad de sexos de la que hablaban los coordinadores con lo que veíamos en el cotidiano del campamento.

En el campamento, la organización estaba conformada por el 50% de hombres y el 50% de mujeres⁶⁵¹. Había un coordinador hombre y una coordinadora mujer del campamento, que eran pareja. El hombre era quien coordinaba la asamblea diaria, todas las reuniones y era el representante del campamento. Uno de los días, nosotras tres y nuestro amigo fuimos a lavar nuestra ropa. En el río, también lavando, estaba la coordinadora del campamento, mientras el coordinador se paseaba en bicicleta. Una de mis amigas le preguntó a este militante Sin Tierra si venía a ayudar a su compañera a lavar su ropa, a lo que contestó rápidamente que él no lavaba la ropa porque ella no quería su ayuda, además que él se encargaba de otras cuestiones. Su compañera no dijo absolutamente nada, simplemente lo miró de refilón.

Las mujeres del campamento se levantaban cada mañana a las cinco de la mañana para encender el fuego de la cocina y comenzar a preparar las comidas del día. Cuando la asamblea diaria del campamento finalizaba, cada militante varón se iba a desayunar a su barraca correspondiente, donde sus mujeres ya tenían el desayuno preparado.

También existía un grupo de mujeres, que se reunían una vez a la semana. El objetivo era diseñar algún proyecto de producción para cuando estuviesen asentadas. Según la coordinadora, todavía no tenían actividades porque no disponían de un pedazo de tierra para plantar y/o tener gallinas. Una de mis amigas les preguntó si mientras estaban acampadas no hacían otro tipo de actividades, como puede ser hacer ganchillo o discutir temas que les preocupaban a todas o incluso hacer actividades de ocio. La respuesta fue que no se les había ocurrido esa posibilidad, pues sólo se habían planteado la cuestión de la producción con la intención de obtener algún beneficio.

Por tanto, el comentario de Kistiñe estaba situado en este contexto concreto, donde las condiciones de participación de las mujeres no eran potenciadas especialmente, aunque sí marcadas, como línea política del MST. De hecho, nos enteramos posteriormente que en el campamento al principio sólo había una mujer (Kistiñe), el resto eran hombres. Fueron militantes de la dirección estatal del MST para hablar con ellos y convencerles de que llevasen allí a sus familias.

Este campamento es simplemente un ejemplo, que sirve para contextualizar el juicio de Kistiñe. En realidad, las dirigentes del MST insisten en que los campamentos que tienen

⁶⁵¹ La coordinación del campamento Nova Canaa y los grupos de familia, tenían formalmente una mujer y un hombre como coordinadores. En total eran 11 coordinadores/as y 11 vice-coordinadores/as. El campamento estaba formado por 120 familias.

como responsables reales una mujer y un hombre, trabajan mucho mejor las cuestiones de género.

Joseba destacaba que Brasil es una sociedad altamente machista. Este militante Sin Tierra consideraba que en el MST la cuestión de género ha evolucionado a partir del momento en que las mujeres también comenzaron a participar en las discusiones, aunque las dificultades para la participación en la militancia del Movimiento de las mujeres siguen existiendo.

Nós temos um trabalho, um trabalho grande, que é no sentir da gente envolver também a questão, as mulheres. Então, eu particularmente entendo que as mulheres realmente têm que participar. Nós temos que ver uma forma... (Joseba, entrevista 2003).

Helena destacaba que “*el militante de base de dentro mismo del asentamiento, que es aquel que garantiza la discusión allí, en el día a día, en la vivencia con la militancia*” (entrevista 2003). En realidad, las militantes de base del MST son aquellas mujeres que están en los campamentos y asentamientos⁶⁵². En definitiva, son las que están en contacto directo con el día a día de la lucha por la tierra. Según Helena, existen diversos niveles de militantes: el del asentamiento, el de la regional, el del estado y el nacional. Y todos son igualmente importantes. Sobre todo si además tenemos en cuenta que el MST de Ceará tiene “*muchas dificultades para acompañar todos los asentamientos*” (Helena, entrevista 2003)⁶⁵³.

Aunque pueda parecer que las mujeres se limitan al hogar y al cuidado de los hijos, en los ámbitos más de base la actuación e implicación de las mujeres en la lucha por la tierra es fundamental.

Uma mulher militante de base é aquela que organiza tanto homens, mulheres, crianças, né? Em fim, organiza a família Sem Terra para lutar pela terra, para lutar pela educação, para lutar pela formação, para lutar pela produção... E essa é a organização de base do MST (Federica, entrevista 2003).

⁶⁵² Forman parte de los núcleos de familia, de los grupos de mujeres, de los grupos de jóvenes y/o de los colectivos/sectores en los campamentos y asentamientos.

⁶⁵³ Helena se refiere concretamente a la Dirección Estatal y las regionales del MST. La falta de infraestructuras, de recursos económicos y de militantes en el MST de Ceará dificulta el acompañamiento de todos los campamentos y asentamientos del Estado, teniendo en cuenta que no siempre constan de transporte público ni carreteras asfaltadas. Para llegar a la mayoría de los asentamientos y campamentos es necesario ir en coche o en moto. Habitualmente para poder desplazarnos de la ciudad principal donde nos dejaba el autobús hasta el asentamiento, pagábamos por viajar de “*Pau-de-arara*” (en la parte trasera de un camión de transporte que están adaptados con maderas colocadas en forma de bancos, para que los pasajeros puedan sentarse). En ocasiones, para llegar a los asentamientos y campamentos, aprovechábamos también los Encuentros, Seminarios y actividades del MST Estatal para volver con los militantes del lugar.

Y es que las militantes de base forman parte de la lucha cotidiana por la tierra al sufrir directamente las dificultades de los Sin Tierra que acaban de ocupar, que viven en un campamento o que intentan salir adelante en un asentamiento. A la vez, son las que transmiten y trabajan con el resto de acampadas y asentadas las líneas políticas del MST. Es principalmente por esos motivos que,

A militante de base (...) é uma figura muito importante dentro do Movimento. Hoje a militante de base que tem as condições, pelo menos de inserir no processo das discussões políticas lá do assentamento, lá da regional; diria que estaria contribuindo com todo (Bidane, entrevista 2003).

Por todo ello es tan importante que el resto de militantes del MST (direcciones regionales, estatales y nacionales), mantengan el contacto con la base (campamentos y asentamientos). Federica explicaba que estaban realizando *mutirões* (trabajo comunitario) de “*trabajo de base*”, que consistían en hacer:

... uma pesquisa geral dentro dos assentamentos para sentir o que quer os assentamentos, estilo de avaliação crítica em relação à Direção Estadual, à Direção Nacional, em relação aos dirigentes, para a gente poder então concertar alguns desvios que a gente está cometendo. E agora nós íamos fazer um outro segundo mutirão, que é um levantamento geral em relação à Reforma Agrária que nós queremos (entrevista 2003).

Este trabajo de base es fundamental para todos los militantes y dirigentes de las *instancias* del MST, pues como indicaba Helena:

... na hora que o MST define: vamos fazer um mutirão⁶⁵⁴, então vai todo o mundo. Tipo mutirão (...) na base em novembro de 2002: a Secretaria Estadual fechou, todos os militantes passaram um mês na base (entrevista 2003).

Aunque no debemos olvidar que, según Federica, lo más destacable del trabajo de base es su principal objetivo:

... aumentar a formação crítica das pessoas. Para que as pessoas então progridem politicamente, ideologicamente, então esse é... (...) Que o povo esteja organizado para na hora duma mobilização nacional o estadual, estão então à disposição (entrevista 2003)⁶⁵⁵.

En resumen, los militantes de base del MST son aquellos que participan en las ocupaciones y viven permanente en los campamentos y asentamientos. Desde allí mantienen la lucha por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa. Son los

⁶⁵⁴ Trabajo comunitario en el que participan por igual todos los militantes del MST.

⁶⁵⁵ Este es un ejemplo de formación política para “concienciar” a los Sin Tierra de base. A la vez asegura al MST un contingente importante de personas a la hora de las movilizaciones (manifestaciones, marchas, acampadas), teniendo en cuenta que, como hemos visto, la masificación es importante para llamar la atención de los políticos y de la sociedad brasileña.

que mantienen el contacto de los dirigentes del MST con la realidad cotidiana de los Sin Tierra y ponen en práctica la política agraria del Movimiento. Además, son aquellos trabajadores Sin Tierra que acuden a las movilizaciones masivas del MST: marchas, campamentos en la ciudad, manifestaciones, etc.

Pero todo ello, como hemos visto, no está libre de dificultades. Sobre todo cuando hablamos de la participación de las mujeres en la militancia del MST. Parece ser que el problema no sólo reside en que las mujeres terminen optando por cuidar del hogar y los hijos. Klodin destacaba que una mujer ha de ser “osada” y “tener amor a la causa” para conseguir ser una militante de base del MST.

... porque no início da militância do MST você como mulher é muito difícil, porque as vezes tem pessoas de assentamentos que preferem acreditar mais nos homens militantes do que nas próprias mulheres e você tem que ser ousada e você tem que conquistar a consciência daquele povo para que eles possam confiar em você e possam acreditar que você também é capaz, que você sabe tanto quanto um militante homem, que o mesmo conhecimento que ele sabe, que ele tem, você tem também e a mesma capacidade de transmitir (Klodin, entrevista 2004)

9.3.2 DE MILITANTE A DIRIGENTE: DEVAGARZINHO

Aí é... devagarzinho. Assumindo pequenas tarefas no acampamento. Aí pelo seu comportamento, pela sua interação, pela sua forma de agir com o povo, pela sua disponibilidade de luta. Devagarzinho o Movimento vai dando outras tarefas, de aqui ao pouco assume uma tarefa maior, até se tornar então uma dirigente estadual ou nacional (Federica, entrevista 2003).

Federica explicaba así como poco a poco la militante de base va asumiendo tareas que le son asignadas por dirigentes del MST. En la historia de la militancia de las mujeres del MST de Ceará, vemos como poco a poco se fueron implicando como líderes en el Movimiento según iban formándose políticamente y asumiendo responsabilidades dentro de la organización⁶⁵⁶. Es así como los militantes de base también llegan a ser dirigentes estatales y nacionales.

Durante una conversación en 2006, un militante del MST destacaba que es importante saber observar y valorar la valía de las personas. Según este Sin Tierra, hay militantes del MST que saben percibir las cualidades en las otras personas e indicarlas para responsabilidades, tareas y estudios dentro del Movimiento:

⁶⁵⁶ Como hemos visto en los principios organizativos del MST (1ª parte, 3.4.2), los dirigentes Sin Tierra deben realizar sus funciones y tareas dentro de la organización teniendo en cuenta el conjunto de la *organicidade* del MST. Además, la realización de las diferentes tareas está formando a los dirigentes mediante la práctica.

Cada acampamento, cada curso de formação, que a gente faz, a gente observa as pessoas. Pelo jeito, a forma das anotações, né? O jeito de conversar com as outras pessoas, de se relacionar. (...) dessa forma, para a militância como também para os assentados, acampados, que você quer... que aquele dá para ser um dirigente da associação; aquele dá para ser um dirigente do grupo (Bidane, entrevista 2004).

Bidane también destacaba que las dirigentes del MST utilizan criterios de valoración como pueden ser la habilidad de expresarse, su historia de militancia, la facilidad para hablar en público, etc.

Por tanto, la gran mayoría de las dirigentes del MST de Ceará comenzaron la militancia ocupando, asumiendo tareas en el campamento y participando en cursos de formación, para pasar entonces a realizar trabajo de base para preparar nuevas ocupaciones y campamentos⁶⁵⁷. Según Federica:

Então é todo um processo assim de distribuição (...) de tarefas, que vai assumindo nesse primeiro dia, vai dando conta dum recado, depois a segunda, a terceira... E assim logra ter um entendimento do Movimento estadual, né? Começam no município, uma ocupação, depois vai para outras duas, três ocupações, depois está na regional como um todo, depois consegue chegar ao Movimento estadual, até analise a nível estadual, até então de ali a um pouco a nível nacional (entrevista 2003)⁶⁵⁸.

Bidane recordaba como Federica “*de repente, en la asamblea del campamento (...) dijo: estos cuatro son los militantes que harán el curso de formación en Paraíba*” (entrevista 2004).

Eran una mujer y tres hombres. Claro que no todas las personas que participan en una ocupación de tierra terminan siendo dirigentes y/o líderes del MST, pues como señalaba Bidane, cuando regresaron de Paraíba sólo dos (una mujer y un hombre) de cuatro permanecieron en el Movimiento.

Por tanto, las dirigentes del MST suelen escoger y potenciar a los militantes de los campamentos y asentamientos a partir de la observación. Además, observan como se desenvuelven en sus primeras tareas y como se van implicando en la lucha por la tierra. Según Kistiñe:

... se eu quero ser dirigente eu tenho que me engajar assim bastante. (...) Se me botar para ir fazer um trabalho de base no Rio Grande do Norte, eu tenho que ir. Todo o que se botar para fazer, tem que fazer, e tem que fazer bem feito.

⁶⁵⁷ Las excepciones son aquellas que comenzaron trabajando en las secretarías regionales o estatal, o en algún sector concreto, como por ejemplo Dolores. Pero todas han recibido formación política del MST.

⁶⁵⁸ Recordemos que la división de tareas es otro de los principios organizativos fundamentales del MST.

Porque só assim você vai conseguir (...) É um prêmio ser um dirigente regional. Com muitas preocupações, mas com certeza é um prêmio. E se consegue com muita luta, né? (entrevista 2003).

Claro que las tareas y las diferentes responsabilidades se van asignando poco a poco, según la formación y la experiencia de cada militante. Bidane explicaba que:

... eu já ponho uma tarefa para você; viu se você cumpriu bem a tarefa e tal. Então, puxa aqui no campo faz uma reuniãozinha e pergunta: queremos que vai fazer um trabalho de base. (...) Se tu vai para município, lá você soube se virar, soube fazer os contatos (...) e fazer o trabalho, então esse aqui é poder de investir. Aquele que vai e chega e fica dormindo no sindicato, aquele que fica numa casa na comunidade, não se movimenta para nada, então esse não... (...) Aí se queremos investir na pessoa vai procurando outra tarefa para ele (entrevista 2004).

Es importante señalar como Kistiñe y Bidane destacaron la importancia del trabajo bien hecho.

Las líderes del MST de Ceará consideraban que las dos principales diferencias que existen entre una militante de base y una dirigente del Movimiento son la responsabilidad y la disponibilidad, pues un dirigente debe comprometerse a llevar a cabo correctamente todas aquellas tareas para las que ha sido asignada⁶⁵⁹.

Dolores insistía en que no existe ninguna diferencia en la relación entre militantes y dirigentes del MST, simplemente varía la responsabilidad.

Porque às vezes quando você está na militância, você está numa especificidade da militância, né? Quando você está numa direção regional, estadual, isso requer maior responsabilidade (Dolores, entrevista 2004).

Prácticamente todas las militantes del MST de Ceará coincidían con ella, aunque con pequeños matices.

Laia destacaba que las militantes de base están más centradas en su propio asentamiento y en la familia, mientras que las dirigentes del MST actúan en todos los campamentos y asentamientos, “no sólo en un campamento o dos, es en todo a nivel de Estado, a nivel de la región. Nos preocupa ir a discutir” (Laia, entrevista 2004).

Y es que las dirigentes del MST se preocupan y asumen el trabajo en el Movimiento como un todo, incluso en el ámbito personal. Según Laia:

⁶⁵⁹ Por ejemplo, cuando convocan una reunión tienen la obligación de asistir y llegar al punto de encuentro antes que nadie para preparar la sala y recibir a los asistentes. La realización de tareas y la actitud de los dirigentes son evaluadas por todos sus compañeros en todas las reuniones de la Dirección Estatal del MST.

Temos pensada a minha relação pessoal, a minha relação com a família, mas a relação como é que ela vai estar trabalhando essa questão com o acampamento para que se torne relação com todo o mundo, essa questão do gênero, essa questão da participação das mulheres se torne coisa de todo o mundo. Uma coisa do Movimento como um todo. E também nas distancias como é que se dá essa relação entre a militância, as relações interpessoais, e também as relações individual da vivencia da subjetividade, do individuo quanto militante, como é que se vai dar (entrevista 2004).

Si tenemos en cuenta que las líderes del MST asumen la militancia como un todo, incluyendo sus relaciones personales y su vida privada, la disponibilidad de las mujeres dirigentes es un punto importante. Bidane señalaba que la principal diferencia entre una militante de base y una dirigente estatal es esa, puesto que:

Você tem muitas coisas na sua vida que você tem que largar. E o dirigente de base ele divide o seu tempo entre o seu lar, familiar, com as atividades. Então, ele tem limitações. Quando você torna dirigente estadual, você tem que estar vinte e quatro horas disponível. Você não pode ser meio termo. Ou você vai para assumir aquilo que é do geral, ou você vai assumir uma coisa específica (entrevista 2004).

Por supuesto, esta dedicación exclusiva significa también una mayor responsabilidad. Incluso, según Bidane, no se exige lo mismo a una militante de base que a una dirigente estatal del MST, pues las responsabilidades no son las mismas. De hecho, Kistiñe consideraba que:

... os dirigentes têm que ser assim, têm que falar certo na hora certa. (...) Nós temos que ser simpáticos. Nós temos que ser melhores no comportamento, em todo mais. Mas, mais simples ainda de que uma pessoa normal. E os dirigentes têm que ser sempre sérios. Durões. Para poder conseguir o respeito (entrevista 2004).

En realidad Bidane insistía en lo mismo que Laia, que la dirigente estatal debe pensar en el todo, mientras que la militante de base se limita a lo que la rodea:

... estuda ali a conjuntura local ali; o assentamento, o condado que você está vivendo. E o dirigente estadual, ele tem que pensar o Estado. Ele tem que pensar o mundo (entrevista 2004).

Bidane señalaba que en las ocupaciones y en las movilizaciones las militantes de base están en su espacio acordado, mientras que las dirigentes estatales deben pensar en las estrategias, las tácticas, los cambios, que deben acometer ante la represión de los policías y las negociaciones con los organismos oficiales.

En definitiva, las responsabilidades y las exigencias no son las mismas para una militante de base que para una dirigente del MST. Siguiendo este mismo razonamiento, Deïne también consideraba que la única diferencia reside en la responsabilidad que la

militante Sin Tierra, de base o dirigente, asume. Por tanto, es una cuestión de instancia organizativa del MST.

Aí você define, tem a militância de base que é aquela está mais a nível de acampamento e assentamento, tem uma militância regional que está mais ali atuando e tem os dirigentes que é aqueles que, por exemplo, dirige o estado, dirige um setor, politicamente representa politicamente aquele setor naquele estado. Então ela passa a ser dirigente. Essa é a diferença (Deiñe, entrevista 2004).

Por supuesto, tal y como indicaba Deiñe, asumir responsabilidades hasta pasar a formar parte de las *instancias* del MST como dirigente estatal y nacional, significa a su vez, tener una formación política-ideológica más amplia que la militante de base.

Helena consideraba que la primera característica fundamental de una dirigente del MST es “*que le guste la gente*” (entrevista 2003). A partir de aquí, esta militante Sin Tierra destacaba que es necesario aumentar el nivel de formación. Aunque no lo especifica, Helena se refería, como Deiñe, a la formación política-ideológica. Según Helena:

... nós estamos traspassando aquele discurso de que íamos lá explicar o que era o Movimento. (...) Mesmo a sociedade não sabe o que é o Movimento, mas nós já conseguimos atingir um grande passo. Hoje a sociedade quer saber o que é a Reforma Agrária. Então não se trata mais dum Movimento só, se trata dum conjunto da Reforma Agrária. A discussão já está à maior. Com isso quer dizer que nós precisamos cada vez mais formação e mais conhecimento (entrevista 2004).

Por tanto, las dirigentes del Movimiento necesitan una formación más amplia, que van adquiriendo a la vez que asumen tareas y las realizan. Tal y como señalaba Markele a partir de su propia experiencia:

A formação que eu tive depois que entrei como militante no Movimento Sem Terra, onde delegaram a tarefa foi de assumir por dez meses a fase de trabalho de base com o FM⁶⁶⁰. Então foi aí que eu comecei a suprimir as necessidades. Que a partir do momento que você sente falta de pessoas que estão sempre ao seu lado, você aprende a dar valor ao que está fazendo (entrevista 2004).

La mayoría de las dirigentes jóvenes del MST en Ceará, recibieron su formación política-ideológica en el Frente de Masas. Suelen comenzar a militar en el Movimiento

⁶⁶⁰ Frente de Masas. Como hemos visto, es el sector que realiza el trabajo de base, convocando a las personas y haciendo asambleas para preparar las ocupaciones de tierra. También son los que acuden a aquellas *fazendas* o lugares donde solicitan el asesoramiento y la ayuda del MST.

en sectores afines a lo que ellas desean (educación, salud, relaciones públicas...), pero a la vez participan en el Frente de Masas y en las ocupaciones⁶⁶¹.

Klodin pensaba que en realidad no existían diferencias en la relación entre militantes de base y dirigentes del MST:

... assim como a militância do MST ela tem muita formação para passar para base, mas é uma troca de experiência porque a base também tem muito para repassar para militância do MST. Porque também são pessoas que têm experiência, pessoas que podem transmitir conhecimento tanto quanto a gente que é militante para eles (entrevista 2004).

Aunque el resto de mujeres dirigentes del MST de Ceará no especificaron este intercambio de conocimiento entre la base y las militantes, sí que existe en general la idea dentro del Movimiento de que el aprendizaje es mutuo. Es por eso que una de las normas del MST es el contacto permanente de los dirigentes con la base del Movimiento.

Claro que una cosa es el conocimiento de la lucha, de la situación y la realidad en el campo por las personas que las sufren, y otra es la formación política-ideológica.

Con respecto a las mujeres Sin Tierra y a la cuestión de género, la mayoría de dirigentes del MST de Ceará consideraban que se debía aumentar la formación en la base. Dolores opinaba que uno de los mayores desafíos del MST de Ceará es trabajar la formación de las mujeres que están en la base de la lucha por la tierra. Según esta dirigente del MST:

Porque às vezes quando você está (...) nas instâncias, você tem mais espaços de formação. E as mulheres que estão no assentamento, no acampamento, elas têm menos espaço de formação. Acho que essa é uma diferença. Claro que como nós estamos num processo de transformação, de conjuntura, né? Então é importante esse espaço de estudo da mulher. Da formação política, da formação ideológica, da formação de identidade (entrevista 2004).

Dolores sí que especificaba de qué tipo de formación se trataba: la política, ideológica y de identidad. Laia consideraba que la participación de las mujeres en la militancia del MST es una realidad, pero en los asentamientos el Movimiento todavía estaba teniendo dificultades para implicar a las mujeres. Para esta Sin Tierra, aún existía con relación a las mujeres mucha discriminación y prejuicios, que se reflejan en la falta de valorización y la concienciación de género. Por tanto, una participación igualitaria de mujeres y hombres aún es un ideal para el MST, pues las familias que ocupan las tierras

⁶⁶¹ Por lo general, las dirigentes regionales y estatales del MST suelen participar en todas las ocupaciones. En algunas de estas, son las únicas mujeres que participan a la hora de entrar en la tierra, por lo que desde el MST están trabajando para que acudan a la ocupación toda la familia, no sólo los hombres.

con el Movimiento, mantenían los valores culturales del capitalismo. Por ello era imprescindible un proceso de formación de conciencia para que se produzca una transformación. Según Laia:

... nós ainda temos dificuldades de trabalhar a formação, porque elas formam-nos muito pouco para entrar nas áreas de assentamento. Agora que a gente consegue trabalhar, a gente sente a diferença, (...) E aquelas áreas que a gente ainda pouco tem trabalhado, também nós militantes ainda temos dificuldades de estar trabalhando as questões das relações de gênero. E há certas áreas que a gente tem dificuldade de trabalhar, a gente sente que ainda falta muito (entrevista 2004).

Pero, ¿por qué es tan importante la formación? Pues porque, como indicaba Laia, las familias no se convierten en militantes del MST de repente, sino que:

Elas vão começando a se dar conta do seu papel no processo histórico, num engajamento. E para isso necessitam duma motivação, né? A gente esteja junto se motiva refletindo, né? (...) E essa reflexão tem que se dar das experiências distintas das pessoas que já conviveram com isso, e para que essas outras famílias que vêm engajando também passem a começar a refletir isso, e conviver com isso. Um processo em movimento, construindo, aprendendo coletivamente e socializando o que sabemos (entrevista 2004).

Es el intercambio de conocimiento del que hablaba Klodin, pero que va formando a las personas política e ideológicamente, a la vez que se van implicando en la lucha por la tierra y en la militancia del MST.

Pero esta tarea de formación, de grupos de discusión, es difícil de organizar y de llevar a todos los campamentos y asentamientos del MST del Estado por parte de los dirigentes del Movimiento. El mayor problema que suelen destacar todas las dirigentes del MST, es el fuerte crecimiento del Movimiento a través de las nuevas ocupaciones⁶⁶² y la falta de recursos humanos y económicos para abarcar todo el territorio. Además, no olvidemos que muchos campamentos y asentamientos están mal comunicados, con infraestructuras inexistentes o deficitarias. Entonces, según Laia:

... o número de militantes também que vai se multiplicando junto com isso, né? Muita gente nova que vai surgindo. Nos encontros de jovens, por exemplo, que a gente faz esses encontros grandes, se discute gênero. E toda essa juventude com certeza já volta com ideais, com coisas que vão ajudar refletir isso. Mas que claro, só um encontro não basta. Tem que continuar essa motivação, criar os coletivos regionais, que esteja pensando, reproduzindo isso (entrevista 2004).

⁶⁶² Incremento que aumentó sobre todo a partir de que Luis Inácio da Silva, Lula, ganó las elecciones, producido por la expectativa de que llevaría a cabo la Reforma Agraria en Brasil.

En resumen, las principales diferencias entre los militantes de base y los dirigentes del MST es la responsabilidad, la disponibilidad y la formación político-ideológica. Estas diferencias no se reflejan en la relación entre los Sin Tierra, sino que se muestran en la forma de vivir, en la vida personal.

Las dirigentes del MST son aquellas personas que sobresalen en los campamentos y asentamientos (base del Movimiento), por lo que se les comienza a dar tareas específicas que asumen y realizan bien. Además, estas mujeres militantes van formándose políticamente, ideológicamente y construyendo su identidad como Sin Tierra.

En realidad, en el MST el estudio es fundamental y todos los dirigentes tienen la obligación de estudiar continuamente, de prepararse y de superarse. Según las pautas del MST, los dirigentes tienen que conocerse a sí mismos, conocer la realidad (coyuntura) y conocer la sociedad.

Claro, que el paso de militante de base a militante dirigente del MST es un proceso y no está libre de dificultades.

Porque a militância ela tem todo formação política, e a base está surgindo e vai se envolvendo com o tempo (...) Porque a militância não se dá a nível de Estado, se dá na base, se dá lá no assentamento, se dá na vida cotidiana, né? Mas que isso é um processo que nós temos dificuldade de consolidar (...) Que é um processo lento que a gente está tentando construir. E que vamos puxando a cada dia para trabalhar para ver se a gente consegue avançar (Laia, entrevista 2004).

En definitiva, no todos los militantes de base del MST terminarán como dirigentes del Movimiento. Como indicaba Helena anteriormente, es importante gustar del trato y trabajo con las personas. Y es que además, algunas dirigentes del MST destacan por su capacidad de liderazgo. Según indicaba Federica:

Aí não importa se é homem ou se é mulher. Se você tem exemplo, você tem seguidores. Se você tem carisma, você tem seguidores. Se você consegue intervir, se você consegue orientar, se você consegue organizar as pessoas que estão, os acampamentos, as famílias (...) isso todo vai influenciando para que os dirigentes, né? As massas vão indicando, devagarzinho, mas vão indicando. E eu vejo é por essas aptitudes, por esses comportamentos, por esse exemplo de vida que você dá (entrevista 2003).

9.3.3 MUJERES DIRIGENTES: *FORMAÇÃO E LIDERAZGO*

Toda mulher dirigente ela é militante, mas nem todo militante é um dirigente (...) Um dirigente ele é definido pela sua capacidade de formação política-ideológica; pela tua forma de interpretar a realidade; pelas tarefas que tu assumes (Deiñe, entrevista 2004).

Estas palabras de Deiñe indican claramente que los militantes del MST de Ceará son aquellas mujeres y hombres de base, así como los dirigentes del Movimiento. Ser dirigente significa tener más formación política-ideológica que el resto de militantes, lo que permite a estas personas interpretar la realidad en la que viven; por tanto, las capacita para ir asumiendo las distintas tareas del MST en su lucha por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa.

Pero Federica añadía que las mujeres dirigentes además son líderes. Esta líder Sin Tierra se refería concretamente a todas aquellas mujeres que ocupaban el cargo de representación de sus estados en la Dirección Nacional de 2003⁶⁶³. Por tanto, para Federica estas militantes Sin Tierra son dirigentes porque dirigen una organización y al mismo tiempo son líderes porque:

... têm carisma com o povo, né? E sabem conduzir todo um Movimento. Que de qualquer modo o Movimento é bastante complexo no Estado. Todos os setores para conduzir, para orientar, para refletir, para conduzir, para distribuir tarefa (entrevista 2003).

Por supuesto que el objetivo principal en el Movimiento Sin Tierra es que las *instancias* de la organización sean colectivas, pues como bien indicaba Federica, un grupo es capaz de percibir lo que una dirigente sola no puede.

... todo o que o Movimento está fazendo é que tenha direções coletivas. E essa dirigente está no contexto da construção desses coletivos de dirigentes, né? Então a idéia é sempre trabalhar coletivos colegiados, que definem coletivamente, decidem coletivamente, assumem o erro, os acertos juntos (Federica, entrevista 2003).

Y es que lo importante es el Movimiento, el colectivo, tal y como señalaba Federica. Bidane explicaba que aquellas personas que sólo piensan en sí mismas, pueden estar un tiempo en la organización, pero tarde o temprano, ante la primera dificultad, buscan una disculpa para alejarse de la dirección. Por el contrario, aquellas dirigentes Sin Tierra que “*nació ya, que ese es su perfil*” (Bidane, entrevista 2003), van superando todos los

⁶⁶³ Los estados que ella menciona concretamente son Ceará, Rio Grande do Norte, Mato Grosso do Sul, Maranhão, Pará. Añade Rio Grande do Sul y Rio de Janeiro, aunque acababan de ser sustituidas por un dirigente hombre. Recordemos que la paridad no se impuso en la Dirección Nacional hasta 2006.

obstáculos que se les presentan. Este último tipo de persona es “*el dirigente de hecho*” (Bidane, entrevista 2003).

Por tanto, las dirigentes del MST son además líderes que trabajan en colectivo. Y deben actuar y pensar como tal, lo que significa que se deben preparar, formar para ello. Es por todo eso que, según Bidane:

... toda hora você tem que estar aqui no coletivo, sai dois, sai três, você tem que começar formando outras pessoas para que possam conduzir o processo. E por isso que nós temos que estar em constante formação, que se você não tiver, os quadros velhos vão, chega a hora que não consegue mais, não tem gente nova. (...) Então, a gente tem que estar vindo trazendo a juventude formando e todo para poder ser estar construindo novas lideranças, né? Porque ninguém nasce com a estrela na testa. Uns vai até a última estação, um desce na primeira, outro na terceira, né? E é assim que é o movimento de massa, né? (entrevista 2003)

En toda esta dinámica de la que hablaban Federica y Bidane, las características personales, la formación, el trabajo en equipo, dirigir una organización, etc., nos encontramos mujeres y hombres.

Por tanto, una organización que basa su trabajo y su dirección en el colectivo, como hace el MST, tiene que abrir espacios a la participación de mujeres en igualdad con los hombres. Lo que no siempre es fácil.

É importante que a mulher também dê a sua contribuição dentro do Movimento Sem Terra, ganhando seu espaço (...) a participação é importante, tanto do homem como da mulher em qualquer instância. Tanto Direção Estadual como Direção Nacional, acho que aí o Movimento vai cada vez mais crescer a participação dos dois. (...) Mas quando a mulher participa também, acho que o Movimento cresce cada vez mais. Acho que a mulher dá a sua contribuição no mesmo jeito que o homem dá (Irakus, entrevista 2004).

No olvidemos, tal y como indicaba anteriormente Federica, que las mujeres dirigentes Sin Tierra si tienen carisma tienen seguidores. Da igual que sean mujeres o hombres, son líderes.

De hecho, este espacio como mujeres líderes se lo van construyendo poco a poco. Como explicaba Klodin, durante las discusiones internas del MST, las mujeres tienen el mismo derecho a opinar y hablar que los hombres, por tanto, dentro de la propia organización se posicionan con autoridad. Pero,

No início os homens, porque sempre quando vêm militantes novos que não estão dentro da discussão, que ainda não tem pegado àquela formação política que o Movimento Sem Terra tem, aí acaba eles achando que a mulher... a mulher ela por ser uma mulher, não poderia estar com aquele tom de decisão que ele, só

ele poderia ter. Mas com a continuação, quando ele for pegando formação, ele acaba aceitando e dizendo que da mesma forma que ele é militante ela, a mulher também é, que ela também tem o mesmo direito que ele tem (Klodin, entrevista 2004).

Las mujeres dirigentes y líderes del MST se han ido ganando poco a poco, el respeto de sus compañeros, de la base del Movimiento y del resto de la sociedad, tanto dentro como fuera de la organización. Pero ya hemos visto que a su vez estas mujeres Sin Tierra tienen un trabajo añadido, que no tienen los hombres.

A lo largo de los 27 años de existencia del Movimiento, las primeras mujeres líderes del MST han ido abriendo caminos, cambiando cosas. Algunas de estas mujeres estaban en las *instancias* organizativas más altas del MST en total minoría, como por ejemplo en la Dirección Nacional.

Durante los primeros años del MST (finales de la década de los ochenta, principios de los noventa) las *instancias* del Movimiento estaban totalmente masculinizadas, como bien señalaba Deñe,

Infelizmente a nossa organização eu acho, como ela teve um início muito grande por homens, por machos em se e dos mais machistas que foi do sul (entrevista 2004).

Es interesante destacar que en estos primeros tiempos del Movimiento, los hombres no tenían todavía la conciencia de que tenían que producirse cambios en la cuestión de género, tanto en su conducta personal como en el MST. Federica y Bidane en más de una ocasión me explicaron como las mujeres líderes de las *instancias* de la organización tenían que vestirse con pantalones largos y camisas o camisetas de manga corta o larga, lo que siempre les dio una imagen “masculina”⁶⁶⁴, pues vestían como el resto de sus compañeros hombres. En el caso específico de Federica, fue la primera mujer en conducir una moto en el Estado de Ceará, lo que llamaba la atención⁶⁶⁵.

Durante la celebración del Encuentro de Género del MST de Ceará y Rio Grande do Norte, en Fortaleza en julio de 2003, Bidane explicó al grupo la “masculinización” de las primeras mujeres en la dirección, pues tenían prohibido utilizar camisetas de tirantes,

⁶⁶⁴ Bidane me explicó en una ocasión que esta forma de vestir también era útil a las mujeres. En las épocas de mayor represión, como por ejemplo durante el Gobierno de Collor, si eran detenidas siempre era más cómodo llevar pantalones y camisetas, como también lo era en el caso de que tuvieran que huir de la policía o de los pistoleros de los *fazendeiros*.

⁶⁶⁵ Recordemos como en la historia de la fundación del MST en Ceará, Federica hacía referencia en como los policías le pedían que se quitase el casco para poder comprobar que llevaba una larga melena y era una mujer. Era una forma de identificarla.

bermudas, faldas⁶⁶⁶. Ella también comentó las dificultades que sufrieron los primeros grupos de mujeres para reunirse, ya que estas reuniones no siempre eran bien vistas ni aceptadas por sus compañeros y recordó el caso de un grupo de mujeres que se reunían clandestinamente.

En realidad, a lo largo de todos estos años varios militantes del MST me hablaron en diversas ocasiones de la masculinización de algunas de sus líderes más conocidas. Prácticamente todas las personas que conversaron conmigo identificaban a las mismas líderes. Algunas veces las Sin Tierra hacían referencia a las formas de actuar, de dirigir, que son masculinas⁶⁶⁷. En otras, destacaban otros aspectos, como por ejemplo su soltería. También el aspecto físico, como vestían, surgía a veces. Pero en ningún momento, salvo en los relatos sobre las experiencias personales en las *instancias* del MST de algunas mujeres como Federica o Bidane, hallé algún tipo de explicación de los posibles motivos, por qué concretamente estas mujeres eran vistas así. De todas formas, en todas las conversaciones había un punto de reconocimiento a esas mujeres como líderes destacadas y otro de crítica.

Seguramente durante los primeros años del MST, la igualdad entre los dos sexos era concebida como una adaptación de las mujeres a los comportamientos y usos de sus compañeros hombres. El Movimiento Sin Tierra en general está concebido desde una perspectiva masculina:

Na maior parte da sua história o MST obteve Conquistas, na luta pela terra e recursos para produzir, a partir dos conflitos. Isso criou uma cultura que o MST precisava lideranças fortes capazes de dirigir ações conflitivas. Por isso as lideranças eram pessoas capazes de fazer bons discursos e de manter as famílias reunidas. A maioria das pessoas que se enquadravam neste perfil eram homens (MST, 2004c:18).

Las mujeres líderes del MST, hasta finales de la década de los noventa cuando el Movimiento comenzó a incorporar la cuestión de género, debían adaptarse a una imagen masculina.

En el año 2006 un militante del MST me explicó una anécdota sobre una de las mujeres líderes considerada “masculinizada”. Al finalizar la Marcha Nacional realizada en mayo de 2005 a Brasilia, varios dirigentes del MST se reunieron con el Presidente de Brasil,

⁶⁶⁶ Posiblemente también era una forma de “asexuar” a las mujeres compañeras en las instancias organizativas del MST.

⁶⁶⁷ Las formas autoritarias de mando o las decisiones unilaterales son identificadas como masculinas.

Luis Inácio da Silva (Lula). La recepción acabó sin que los líderes del Movimiento consiguieran respuesta o compromiso alguno del Presidente a sus reivindicaciones. Cuando estaban listos para despedirse, una dirigente del MST se dirigió a Lula y le dijo que se conocían desde hace tiempo, que él se relacionó con la gente del Movimiento, y ahora les estaba dando largas. Que ella no se sentía con fuerzas de salir y decir a todos los Sin Tierra que no tenían nada que comunicarles, que no habían negociado nada. ¿Con qué cara podía presentarse ante sus compañeros y decirles que el Presidente no le había dado ninguna respuesta? Todos los hombres allí presentes quedaron asombrados del atrevimiento de esta mujer líder Sin Tierra, que finalmente fue la que consiguió que Lula se avergonzase y pidiese que una delegación más reducida se quedase para negociar las reivindicaciones que llevaban⁶⁶⁸.

Dolores explicaba que al ser mujer en este tipo de ámbitos (*instancias* del MST), hay mucha “*mutilación*”. Para esta dirigente Sin Tierra, existen compañeras en el MST que se “*masculinizaron*”, que “*perdieron su ternura*”⁶⁶⁹, que no “*utilizan lápiz de labios*”.

Acho que tem que ser mulher. Eu faço questão quando vou para as ocupações de arrumar, de botar batom, de ir como mulher. Eu sou mulher. E ninguém queira me exigir que eu seja homem, que eu não sou. Então eu acho que a gente tem que ter essa identidade de mulher mais presente, mais fina. E a gente saber que esse jeito de mulher da gente tem muito a contribuir com essa luta (...) Mas essa é uma questão que a gente tinha que aprofundar porque às vezes também as mulheres têm as mesmas atitudes de poder dos homens. Copiam os homens. Eu acho que isso é um equívoco (Dolores, entrevista 2003).

Dolores, con estas palabras, hacía referencia al aspecto (arreglarse, utilizar lápiz de labios, estilizarse como mujer), al comportamiento (conducta de mujer, más fina) y al ejercicio del poder, comportándose como hombres.

A partir de los años setenta se produjo un cierto enfrentamiento en los planteamientos entre el feminismo de la igualdad, que enfatiza la necesidad de superar los estereotipos de sexo acercándose a los derechos y conductas de los hombres para poder participar en igualdad en todas las estructuras sociales, y el feminismo de la diferencia, que resalta el reconocimiento de los valores tradicionalmente femeninos dándoles autoridad y poder social. Hemos visto como la igualdad puede llevar a la reproducción del modelo

⁶⁶⁸ Es una anécdota que no está contrastada, pero decidí incluirla porque muestra el reconocimiento de liderazgo que tienen las mujeres dirigentes del MST.

⁶⁶⁹ Curiosamente, cuando en el MST hacen referencia a la importancia de la “*ternura*” en la lucha de clases, lo hacen a partir de una frase de Che Guevara: “*hay que endurecerse sin perder la ternura jamás*”.

masculino de liderazgo. Por otro lado, la diferencia puede naturalizar las desigualdades y justificarlas. Este es el planteamiento extremo de las dos posturas, pues ninguna de estas dos corrientes es homogénea⁶⁷⁰.

El feminismo que podemos destacar entre las militantes del MST es aquel que demanda la igualdad de derechos para mujeres y hombres y el reconocimiento de las diferencias entre los sexos sin que generen desigualdades.

En definitiva, la “masculinización” de algunas mujeres líderes del MST está sujeta a espacios simbólicos e históricos, de género. Siguiendo a Stolcke (2003:91):

La pregunta clave no se circunscribe a cómo se relacionan el sexo con el género y la sexualidad, sino en qué circunstancias históricas y en qué sentido las diferencias de sexo engendran desigualdades de valor y poder entre los seres humanos.

Como hemos visto, Federica fue la primera mujer en formar parte de la Dirección Nacional (en el año 89 era la llamada Ejecutiva Nacional) como representante del estado de Ceará. Realmente eran muy pocas las mujeres conocidas que en la década de los ochenta estaban en las *instancias* de representación del MST y aún hoy en día se mantienen como líderes: en Santa Catarina, en Rio Grande do Sul, en Mato Grosso, en Paraná, en Ceará⁶⁷¹. Con el tiempo fue aumentando el número, sobre todo en los años noventa, pero existen unas pocas pioneras.

Federica explicaba algunos de los obstáculos a los que tuvo que enfrentar en aquellos tiempos, que muestran como el reconocimiento de la presencia y actuación de las mujeres fue un proceso lento, pero constante, en que ellas fueron las protagonistas⁶⁷².

Según Federica, las mujeres en las *instancias* de representación del MST comenzaron casi a escondidas, “*por debaixo dos panos*” (“bajo cuerda”) (entrevista 2003). Organizarse como tales fue una necesidad de las mujeres Sin Tierra. Fue a partir de

⁶⁷⁰ Por ejemplo, dentro del feminismo de la igualdad estaría el feminismo socialista materialista y el liberal, y en el feminismo de la diferencia el feminismo cultural y el más psicoanalítico. No pretendo entrar en la discusión de las diferentes teorías feministas, simplemente indicarlas para intentar contextualizar las perspectivas de las militantes Sin Tierra.

⁶⁷¹ Concretamente me refiero a aquellas mujeres líderes fundadoras del MST, reconocidas públicamente por su militancia y miembros de las instancias del Movimiento durante todos estos años. Por supuesto, hay muchas más mujeres en los asentamientos que también participaron en los inicios del MST y continúan militando, como hemos visto en el caso de Ceará. Además, están aquellas que se fueron añadiendo a lo largo de los años.

⁶⁷² Parte de esta historia está explicada en 9.2 Es ya historia: *mulheres nas instâncias do MST*. Lo incluyo aquí porque forma parte de la experiencia de vida de Federica, que además lo cuenta en primera persona, añadiendo algunos detalles personales. Este relato se basa totalmente en su entrevista.

aquí, como explicaba Federica, que estas mujeres comenzaron redactando un documento para presentarlo a la Dirección Nacional, planteando la necesidad de discutir la cuestión de género. Esto fue en la década de los noventa, y según explicitaba Federica, “*a todo el mundo le dio escalofríos. Los hombres tuvieron escalofríos*” (entrevista 2003). Fue en ese momento cuando salió un Documento Nacional del Movimiento sobre la participación de las mujeres en cuanto clase, no en cuanto género, pues como indicaba Federica, en realidad ni las mujeres ni los hombres tenían muy claro cómo debía ser el planteamiento de la cuestión de género, por lo tanto, lo dejaron así.

A partir de ahí, las mujeres Sin Tierra fueron buscando documentación y materiales para informarse y estudiar sobre género⁶⁷³. Fue así como, según Federica:

... a gente descobriu (...) que gênero inclusive era uma questão bem maior que até ultrapassava a questão de classe em si. Que era no sentido: se a gente estava querendo uma sociedade nova, também nós tínhamos que mudar as novas relações entre homens e mulheres, mulheres com mulheres, né? As mulheres com os filhos, pais com os filhos. Então a gente foi entendendo que gênero não tinha (...) nenhum problema de discutir de novo a questão da luta de classe, só somava, só aumentava (entrevista 2003).

Por tanto, las mujeres líderes del Movimiento Sin Tierra, lentamente fueron buscando espacios propios. Federica explicaba que:

As mulheres que eram da Direção, da Coordenação discutindo, e a gente finalmente conseguiu incluir em toda Coordenação Nacional e aí foi aprovado que realmente as mulheres tinham que participar enquanto gênero no modo geral das novas relações que teriam que ser mudadas dentro do Movimento (entrevista 2003)

Luego, el MST introdujo en el Programa Nacional de Reforma Agraria la discusión de las nuevas relaciones entre mujeres y hombres.

Fueron todo este trabajo, estas discusiones y logros lo que hicieron avanzar la cuestión de género en el MST y, con ello, a aumentar la participación femenina en las *instancias*

⁶⁷³ Recordemos que las mujeres del MST actuaban en las cuestiones de género con los movimientos específicos de mujeres, como era la Articulación de Movimientos de Trabajadoras Rurales. Era en los movimientos de mujeres rurales que estudiaban sobre los conceptos de género y clase, a la vez que reivindicaban los derechos de las trabajadoras rurales y realizaban campañas, como por ejemplo la de “*ninguna trabajadora rural sin documentos*” o la celebración de la jornada del 8 de marzo. A partir de finales de los años noventa, forman parte de la lectura recomendada por el Sector de Género las mujeres socialistas de finales de finales de siglo XIX y de principio del siglo XX, como Alexandra Kollontai, Rosa de Luxemburgo y Clara Zetkin, junto a Rosemarie Muraro, Heleieth Saffioti, Zuleika Alambert. El Sector de Género también destaca las publicaciones periódicas como *Cadernos Pagu*, *Cadernos Sempreviva* y la revista *Estudos Feministas* (Setor Nacional de Género, 2003:99-100).

de la organización. Según indicaba Federica, fue “*un proceso que venimos construyendo en el Movimiento, ya hubo un gran avance*” (entrevista 2003).

En resumen, la cuestión de género y los espacios de las mujeres en el MST se lleva trabajando y discutiendo desde prácticamente los inicios del Movimiento, o al menos, desde finales de la década de los ochenta.

Pero como hemos visto, mujeres líderes en la lucha por la tierra han existido y existen desde antes de la fundación del MST en Ceará. Y mujeres dirigentes ha habido desde el nacimiento del Movimiento. Fueron las pioneras las que comenzaron la discusión con sus compañeros sobre las relaciones entre mujeres y hombres, las que introdujeron la cuestión de género en el Movimiento y las que consiguieron que se abrieran los espacios pertinentes para conseguir que un mayor número de mujeres participase como militantes del MST, y después de formarse, como dirigentes de la organización.

Las mujeres dirigentes y líderes del MST, son personas formadas políticamente e ideológicamente, que asumen y se responsabilizan de las tareas de la organización como un todo y trabajan en colectivo.

A lo largo de los 27 años del MST, el número de mujeres militantes dirigentes en la organización ha aumentado significativamente. Pero como indicaba Federica, este avance no significa que se hayan superado todas las barreras culturales, las desigualdades sexuales dentro del Movimiento, pues se trata de un proceso que todavía está en desarrollo. Parece ser que con la reestructuración de la organización del Movimiento se consiguió la paridad formal, aunque según Federica:

Se têm dez famílias organizadas tem que ter um homem e tem que ter uma mulher representando, né? E assim vai indo, né? Da mesma forma também, nos cursos de formação teria que ter 50% e 50%, embora a gente sabe que na prática isso ainda não funciona, né? Que ainda é um processo em construção, mas a gente acredita ainda que já é um avanço (entrevista 2003)

9.3.4 ¿CUESTIÓN DE NÚMERO? ÀS VEZES NÃO FAZ A DIFERENÇA

... nós percebemos também que o número não faz nunca, às vezes não faz a diferença. (...) O estado de Ceará é um dos estados que, eu coloco assim, nós estamos avançando não nessa questão do número, né? Mas na questão do próprio entendimento, mas é difícil ainda (Andoni, entrevista 2003).

Uno de los aspectos más destacados que generalmente surgen cuando se habla de la participación de las mujeres en la lucha del MST es el número de militantes mujeres. Ya vimos como Federica indicaba que a pesar de que está establecida la paridad, marcando

el porcentaje del 50% de mujeres en los cursos del MST, en la realidad no se cumple la norma. Andoni sostenía que el problema no consistía en el número de mujeres que participan en el MST, sino que hay otros problemas más profundos a ser analizados.

Selene, una militante del MST que en el año 1999 estaba en el Colectivo de Género del MST en Brasilia, explicaba que el establecimiento de cuotas no es concebido como ideal por las mujeres y los hombres del MST, aunque consideran que son necesarias en algunas ocasiones para conseguir la participación de mujeres en cursos y en seminarios. Para que las mujeres del MST puedan participar en las actividades del Movimiento, se tienen en cuenta diversos factores que actúan sobre las posibles causas de discriminación observadas por las militantes Sin Tierra. Se destacan cuestiones de responsabilidades o de machismo, intentando que las convocatorias sean realizadas con suficiente antelación para que las mujeres puedan dejar listo el reparto de tareas domésticas en casa, ya que ellas suelen ser las responsables de las tareas del hogar, y generalmente necesitan más tiempo para preparar un desplazamiento o una ausencia durante unas horas (Selene, entrevista 1999).

Como hemos visto antes, a pesar de que las cuotas femeninas generalmente han sido rechazadas por las y los militantes del MST, finalmente se optó por la paridad de sexo en el sistema organizativo, las *instancias* representativas, del MST. Markele indicaba que:

Como você já fez aquele debate sobre gênero, a gente discute gênero dentro do Movimento Sem Terra. Digamos que tem uma atividade limitada a fazer, a gente envolve homens e mulheres. Digamos que essa atividade que precisa de dez pessoas, a gente tenta envolver cinco homens e cinco mulheres. Então é assim que a gente acostuma trabalhar. Trabalhar o gênero dentro dessa organização (entrevista 2004).

Pero parece ser que las dificultades y desigualdades continúan, tanto respecto al número real de mujeres dirigentes en el MST, como a la participación en igualdad de condiciones. Como hemos visto, según Andoni en la Dirección Estatal de Ceará hubo mayoría de mujeres un año⁶⁷⁴. Esta realidad parece haber cambiado en los últimos

⁶⁷⁴ Andoni no indicó el año ni tampoco las cifras que ratificaran su afirmación. Como he indicado anteriormente, Ceará fue el primer Estado de Brasil que tuvo como representante en la Dirección Nacional del MST una mujer. Además, la Dirección Estatal estaba formada por mayoría femenina, lo que le llevó a ser considerado en el ámbito nacional, como el Estado donde la cuestión de género estaba más avanzada. Cuando planteé al MST mi investigación sobre género en el año 2000, en el MST me dieron a escoger varios estados, destacando esta característica propia de Ceará.

tiempos. Tetxa explicaba que en la dirección hubo una disminución en la participación de las mujeres.

Nós tínhamos a igualdade na direção, né? No ano passado era igualdade. Agora nós estamos com 34, só 14 mulheres o resto é homens (...) Agora mesmo tem a Claudet, tem a Xiara e a Kiara que fazem curso fora, então elas estão fora, diminuí bem menos ainda que são homens e mulheres (Tetxa, entrevista 2004).

En el III Curso de Formación sobre la Realidad Brasileña para Jóvenes del MST (Fortaleza, 2004), los jóvenes que acudieron de la Regional Antonio Conselheiro del Movimiento de Ceará eran todos hombres. Se les comunicó que eso no era correcto, a lo que alegaron que no había ninguna mujer joven disponible para asistir al curso, así que cubrieron las plazas asignadas con aquellas personas que sí lo estaban.

Para Selene, en el caso de los cursos y seminarios del MST es necesario establecer una cuota, porque la tendencia de las mujeres casadas con hijos es quedarse en casa. Es por eso que el Movimiento proporciona *Ciranda Infantil* para los hijos de los militantes que acuden a formarse. Esta militante Sin Tierra consideraba que cuando la mujer:

... descubre, conoce y toma esa decisión, nadie cambia, ella no vuelve atrás. Pero para eso tenemos que hacer todo un trabajo y es bastante lento (Selene, entrevista 1999).

Las cuotas pueden ser una parte de ese de trabajo.

Pero, ¿prevalece realmente una tendencia de las mujeres casadas a quedarse voluntariamente en casa? Si es así, ¿por qué Selene declara que una vez que la mujer “*conoce y toma esa decisión*” no cambia?⁶⁷⁵ La relación entre mujeres y hombres, según Helena, se da en el día a día. Hay muchos hombres que se casan y ya no realizan algunas tareas, y es la mujer la que asume toda la responsabilidad y el trabajo doméstico y por tanto tiene que quedarse más tiempo en casa. Helena en realidad se refería a las mujeres militantes activas en los campamentos del MST, quienes cuando son asentadas pasan a realizar las tareas domésticas y comienzan a estar más tiempo en casa y/o abandonan la militancia.

⁶⁷⁵ *Sair de casa para as mulheres surge como um aprendizado e uma conquista. Quando elas falam que aprenderam a sair de casa, geralmente ressaltam três aspectos. O primeiro é o desvincilhamento dos serviços e das responsabilidades domésticas. O segundo aspecto se refere aos vínculos interpessoais fora da família e da comunidade; além de conhecer pessoas novas, elas são reconhecidas e valorizadas fora do espaço da casa. O terceiro diz respeito à liberdade de forma mais ampla, que inclui andar sozinha e ser livre para sonhar, andar, falar, pensar e viajar (Cordeiro, 2006:159).*

Eu não acredito que uma pessoa que tem sua formação política, aquela pessoa decida: agora vou viver em casa. Eu acho que isso é muito difícil. A pessoa fazer isso por livre espontaneidade, depende também da conjuntura. Claro que tem gente que desiste da luta. Mas acho que nem todas foi desistência. Agora que formalmente eu acho que as próprias condições que facilitar isso (Helena, entrevista 2003).

Parece ser que no todo son renuncias personales de las mujeres. Puede ser que no exista una tendencia de las mujeres casadas de quedarse en el hogar, sino que más bien serían “obligadas” a ello. Desde luego que hay personas que una vez conquistada la tierra dejan de ser dirigentes, e incluso militantes, y pasan a dedicarse al hogar y a la agricultura. Algunas de ellas abandonan definitivamente el MST⁶⁷⁶ y otras mantienen una militancia de base (donando comida, recibiendo visitas en sus casas, acudiendo a manifestaciones y/o campamentos reivindicativos, etc.)⁶⁷⁷.

Las relaciones entre hombres y mujeres afectan de hecho a la militancia activa de las mujeres. A lo largo de mi trabajo de campo, hablé con mujeres en cursos, reuniones, campamentos, etc. que me comentaron espontáneamente algunos de los conflictos generados con su pareja por su participación como militantes del MST. En muchas ocasiones, los problemas tienen que ver más con cuestiones de celos y de burlas de otros hombres que con las tareas domésticas y/o el cuidado de los hijos. Es decir, una de las mayores dificultades que enfrentaban las mujeres a la hora de participar como militantes de base y/o dirigentes, es el control de su sexualidad, la desconfianza de sus parejas de que eran infieles y el deber de mantenerse en el lugar que la sociedad les asigna: el hogar. Según explicaba Joseba:

Hoje, por mais que tenha avançado na consciência da luta pela terra, da luta pela Reforma Agrária e outras lutas, ainda persiste muito a questão do machismo: que o homem é quem tem que estar na direção do assentamento, que o homem quem está na direção do sindicato, é o homem quem está fazendo as negociações, então a gente tem muito isso. (...) E os pais ainda têm muito essa questão de: ah! vou deixar a minha filha ir para o encontro, vou deixar o meu marido de ir para encontro. Então, ainda persiste muito isso (entrevista 2003).

⁶⁷⁶ Hemos visto antes que en ocasiones se producen disidencias dentro del MST a la hora de constituir el asentamiento. Existen personas que una vez conseguido el título de *domínio* o de *concessão de uso* se separan del MST, ya que ese era su único objetivo. En este punto es donde se destaca la importancia de la formación política del MST dirigida a la concienciación de clase.

⁶⁷⁷ En realidad no existe ningún dato estadístico que indique cuantas de estas personas se alejaron del MST después de ser asentados, y entre estas, cuantos son hombres y cuantas son mujeres. El hecho de que haya más hombres dirigentes que mujeres, sí que puede indicar que ellos se mantienen más en la militancia activa que ellas. Lo que yo defiendo en este caso es que no siempre es una opción de la mujer, sino que es presionada familiar y socialmente.

Durante el 5º Congreso Nacional del MST celebrado en Brasilia en el año 2007, estuve hablando con Andoni sobre la participación de las mujeres. Según este líder del MST, la tendencia en Ceará de tener más mujeres que hombres en las *instancias* del MST había cambiado. Andoni me explicó que él había elaborado un análisis que no había expuesto todavía a nadie, por miedo a ser acusado de machista y retrógrado.

El análisis de Andoni se basaba en que durante estos últimos años las actitudes y la forma de vida de los militantes del MST de Ceará había cambiado, alejándose de las costumbres de las bases del Movimiento. Muchos padres no autorizaban a sus hijas a militar activamente por miedo a la “*promiscuidad*” de los jóvenes y que tengan relaciones sexuales⁶⁷⁸. De hecho, Andoni estaba convencido de que esta preocupación se daba también en las parejas de las mujeres, pues desconfían de que salgan fuera del campamento o asentamiento y les sean infieles.

En este punto es importante recordar que Andoni es hijo de Miretxu. Cuando en junio de 2007 le recordé que antes y durante la fundación del MST su madre era una importante militante que acudía a congresos, encuentros y reuniones, su respuesta fue automática: “*¡Ah! ¡Mi madre sufrió mucho! Pero es una mujer muy fuerte*”.

Para que las mujeres puedan participar de las actividades, el MST permite que la Sin Tierra asignada para asistir a un curso, seminario, encuentro o a una reunión, pueda ser acompañada. En el Encuentro de Género de Ceará – Rio Grande do Norte al que asistí en julio de 2003, una de las mujeres iba acompañada de su hermana⁶⁷⁹. Hablando con ellas dos, la mujer militante me explicaba que vivía en la peor parte de una zona de *favelas*, por lo que decidieron ocupar un latifundio para luchar por una casa y su tierra. Llevaba dos meses en el MST y deseaba participar como militante activa y recibir formación. Estaba casada y tenía seis hijos, que se quedaban con el marido en el campamento. El marido veía bien que ella participase como militante en el Movimiento, pero tenía que viajar con la hermana.

⁶⁷⁸ De hecho en *Mulheres com coragem* ya abordé este mismo tema con Laia, que explicaba como su padre no quería que ella se implicase como dirigente en el MST por miedo a que quedara embarazada. Los vecinos del asentamiento donde vive su familia hicieron varios comentarios sobre el mismo tema. Al pasar el tiempo, razonando con todo el mundo del asentamiento y sin quedarse embarazada, la actitud en el asentamiento cambió y según Laia, “*isso facilitou para as outras meninas entrar na organização, que eu saí, elas depositam confiança e quando a gente chega, assim eu acho que conquistei essa confiança delas, demonstrando na prática*” (Carballo, 2002: 127).

⁶⁷⁹ Primero estuve hablando con la hermana acompañante, que me explicó que ella era analfabeta y que estaba en el Encuentro de Género acompañando a su hermana que había sido definida por la coordinación del campamento para acudir.

Además de los problemas con sus parejas, las mujeres Sin Tierra tenían que enfrentarse a los comentarios maliciosos de los vecinos. Varias mujeres comentaron que sus parejas a veces les ponían dificultades a la hora de irse, porque amigos y vecinos les contaban chismes y/o les preguntaban por qué dejaban salir a sus mujeres, acusándolos de “*barriga branca*”⁶⁸⁰. En el año 2004 presencié como una de las mujeres Sin Tierra, en un curso de dirigentes regionales, se quejó de que había oído algunos comentarios maliciosos sobre ella. Esta dirigente argumentaba que eran totalmente falsos y que no iba a permitir que llegasen al campamento donde vivía, pues tendría problemas con su marido, como ya le había pasado antes.

Según Klodin:

A sociedade, como eu falei, ela aí tem um preconceito muito grande, né? Principalmente com as mulheres. E aí quando as mulheres saem, se for casada, aí o pessoal fica falando: ah! deixou a tua mulher sair e tal. Ele entende, mas daí acaba também se frustrando por isso, que o pessoal fica comentando (...) Mesmo que a pessoa seja uma pessoa decidida, uma pessoa que não trai nem nada, mas o pessoal fica comentando. E é muito difícil ainda para a mulher conquistar essa liberdade de poder sair sem ter que enfrentar esse tipo de preconceito ainda. Dentro da própria organização ainda existe isso (entrevista 2004)

Por tanto, uno de los problemas más difíciles para las mujeres militantes Sin Tierra es afrontar las relaciones con los hombres desde la igualdad y libertad de movimiento, ya sean sus padres, sus maridos, incluso sus vecinos⁶⁸¹. Una de las soluciones que las Sin Tierra proponen es fomentar el diálogo con todos y la confianza mutua con la pareja.

Según Federica, aunque hubiese matrimonios en los que ambos son líderes que ya han construido una relación de compañerismo y solidaridad como dirigentes del MST, el Movimiento aún necesita avanzar más. Era importante conseguir que muchas más mujeres alcancen el grado de igualdad y compañerismo con los militantes hombres, que

⁶⁸⁰ Expresión utilizada en Ceará para referirse a los hombres que siempre siguen las órdenes de sus mujeres. En español se podría traducir como “calzonazos”: hombre de carácter débil y condescendiente, según el diccionario de la Real Academia de la Lengua, <http://buscon.rae.es/draeI/SrvltGUIBusUsual?TIPO_HTML=2&TIPO_BUS=3&LEMA=calzonazos> [consulta, 17 de julio de 2010]. El conocido poeta cearense Patativa do Assaré (1909-2002) escribió un poema titulado “*barriga branca*”.

⁶⁸¹ Según Cordeiro (2006:160), uno de los obstáculos para que las mujeres salgan de casa está relacionado con las órdenes morales de género. La familia, los vecinos y la comunidad delimitan y restringen el ir y venir de las mujeres en el área rural. Las mujeres no suelen tener problema al salir de casa para resolver problemas relacionados con la salud, la educación, el trabajo o cualquier cuestión relacionada con la familia.

muchas dirigentes en el Movimiento ya alcanzaron. El objetivo no es un número concreto de mujeres del Movimiento, sino en todo el MST:

Não só a nível de Direção, não só a nível de lideranças intermediárias. Mas ainda a nível aqui, a ideologia de lideranças de base ainda nós temos muitas dificuldades. E eu acho que ainda a gente tem muito a trabalhar nesse sentido (Federica, entrevista 2003).

Avanzar en una relación igualitaria entre mujeres y hombres, donde los dos tengan la misma libertad de movimientos, supone que todos los Sin Tierra terminen interiorizando y considerando normal la igualdad de los dos sexos. Según Federica, a nivel de dirigentes del MST ya se ha conseguido, pero no así en la base, lo que dificulta la militancia de las mujeres.

Tal y como indicaba Dolores, antes la gran mayoría de militantes del MST eran hombres y la gran minoría mujeres:

As mulheres têm aumentado sua participação principalmente nas instâncias. Mas eu creio que isso é bastante. Não basta nós estar em instâncias. Eu acho que nós mulheres dentro do Movimento, dentro da luta pela terra ou dentro da luta por um Brasil diferente, né? Um projeto de país diferente, soberano, livre; eu creio que nós temos um papel muito maior do que estarmos nas instâncias, mas o ser, ser protagonista mesmo, né? E aí temos muitas mulheres com esse papel, né? E desfazendo isso (Dolores, entrevista 2004).

Por tanto, el número de mujeres que participan en las luchas del MST sí que es importante. Hemos visto que las mujeres están más presentes y son reconocidas en las *instancias* del Movimiento (Dirección Nacional y estatales, Coordinación Nacional y Sectores). Es en la base (asentamientos y campamentos) donde se precisa realizar un mayor trabajo de concienciación con respecto a las relaciones de género y la participación de las mujeres en las actividades y luchas del MST.

Cuando en el MST se hace referencia a que el número de mujeres no es importante, lo que destacan es que lo principal es la calidad, la calificación de los líderes, sean mujeres u hombres. Pero parece ser que a este respecto la equidad es más difícil de lograr, pues los hombres suelen estar más formados políticamente que las mujeres (por eso la necesidad de poner cuotas de participación de mujeres en los cursos y seminarios). Por tanto, ¿gozan las mujeres y los hombres de oportunidades iguales como militantes del MST?

9.3.5 OPORTUNIDADES: QUANDO VAI PARA PRÁTICA O NEGÓCIO É DIFÍCIL

... é fácil se você dizer: olha, nós estamos trabalhando oportunidade, tem que ser mais... Quando vai para a prática, o negócio é difícil. Você insistir. Primeiro a questão da própria oportunidade de militar, né? Hoje é militante, digo os homens têm mais militação, têm mais essa liberdade, essa capacidade de militar mais do que a companheira mulher, né? Que é mãe, que muitas vezes é discriminada, né? Então existem essas limitações (Andoni, entrevista 2003).

Con estas palabras Andoni hacía referencia a la distancia que existe entre la teoría y la práctica. Teóricamente no hay duda de que existen las mismas oportunidades, Koldo contestó sin dudar y sin añadir nada más: “*Las oportunidades que se tienen dentro del MST son las mismas*” (entrevista 2003). Markele también fue rotunda, sin más explicaciones, al decir: “*todo depende de la fuerza de voluntad de que ellas quieran participar*” (entrevista 2004).

Sin embargo, cuando las militantes del MST profundizaban en el tema, la respuesta era otra. Una cosa es la teoría y otra muy distinta la práctica, la realidad del día a día. Como con respecto a cualquier problema, las causas que las mujeres Sin Tierra identificaban para señalar que carecían de oportunidades iguales con sus compañeros, solían ser varias.

Federica consideraba que las mujeres no tienen las mismas facilidades y oportunidades que los hombres como militantes y/o dirigentes. Esta líder Sin Tierra argumentaba:

Porque há uma exigência muito maior da mulher do que do homem para ser uma liderança. Quando é mulher, ah! São quinhentas coisinhas. Quando é um homem não, passa tranquilo, né? Então eu não vejo como uma mesma oportunidade. (...) É quinhentos exemplos de vida na questão moral de comportamento, de isto, daquilo, lalalala... O homem, não. O homem tem mais moral, vai embora, fala bonito (entrevista 2003)

Las principales dificultades que encontraban las mujeres dirigentes del MST eran que con ellas las exigencias son mayores y que tienen que demostrar continuamente su valía. Las líderes son además más cuestionadas que sus compañeros, tanto en su vida privada como en su trabajo en las *instancias* de representación del Movimiento. Esto se refleja también a la hora de reconocer y valorar el trabajo de cada responsable o coordinadora.

Según Tetxa, había mujeres en la Dirección Estatal del MST de Ceará que siempre estaban participando en las actividades del Movimiento. Ella se refería concretamente a

las dirigentes más “novatas” que estaban también en proceso de formación⁶⁸², por lo que pasaban mucho tiempo fuera del estado alejadas de la Dirección. Esto daba la impresión de que la Dirección estaba formada por más hombres que mujeres.

Tetxa también destacaba que existían actitudes de sus compañeros dirigentes hacia ellas que mostraban que no eran valoradas en igualdad de condiciones. Durante las reuniones de la Dirección Estatal, cada responsable tenía un tiempo establecido para hablar y presentar los informes de cada uno de los sectores y el trabajo que estaban realizando. En realidad no todos los sectores tenían la misma categoría, ya que el de Producción, el de Salud y el de Educación (en este último caso por ser “grande”)⁶⁸³ contaban con tiempo indeterminado para exponer sus informes.

... para nós é estabelecido um tempo para tu falar e para eles, acho que até por ser acompanhados por homens, [risas] tem essa questão, vai falando ele o informe desse setor tem que ser passado, vamos levar o tempo que levar, se levar um dia vai levar um dia (Tetxa, entrevista 2004).

En cambio, Tetxa destacaba que el Sector de Comunicación, cuya responsable era Deíne, y el de Género, donde estaba ella misma como dirigente estatal, solían tener el tiempo limitado previamente para presentar sus informes, a la vez que eran presionadas por sus compañeros para ser más breves:

Então nós temos ainda também essa questão da participação que nós... os homens ficam naquela pressão: tu estás falando demais! Já chega, isso aí tu já diz três vezes! Ah, está bom, não precisa dizer que nós todinho já sabem! Ah, está bom de vocês quando vir trazer o informe num papelzinho e só reparte para gente! Então tem essa coisa, né? Essa questão ainda, por ser o setor de saúde ser acompanhado por o Andoni, produção por outro homem também. Aí só que em educação é a Lena, né? Então ela, quando ela paciência todo dela, aí leva bastante tempo no setor (entrevista 2004).

Aunque Bidane opinaba que esta impaciencia de los hombres se debía también a que:

Muitas das vezes, se poem muita mulher na direção, pode ser que as mulheres atrapalhem, porque são muito detalhistas. As mulheres olham os mínimos detalhes. E isso, se temos um grupo maior que é homem não gosta disso. Não aceita muito que entrem nos detalhes (entrevista 2003)

⁶⁸² Tetxa acababa de finalizar la Escuela Nacional, otra dirigente estaba haciendo Pedagogía da Terra en Rio Grande do Norte, una tercera militante los cursos de formación en salud en Rio Grande do Sul y una cuarta estaba haciendo cursos de pedagogía.

⁶⁸³ Los principales responsables del sector de producción y de salud en Ceará en el año 2004, eran hombres. El sector de educación ha sido tradicionalmente uno de los más desarrollados, pues es uno de los pilares del Movimiento, por ello, a pesar de estar dirigido por una mujer, para Tetxa es una excepción. Además, los tres son los sectores que más recursos externos suelen recibir a través de proyectos con ONGs nacionales e internacionales, así como con gobiernos locales, estatales y federal.

Pero para Tetxa las desigualdades no sólo se producían en las reuniones de la Dirección Estatal y con los diferentes sectores. Esta militante Sin Tierra explicaba además que a la hora de escoger los líderes para acudir a una audiencia o a una negociación con organismos oficiales, se terminaba optando por hombres porque llevaban más tiempo como dirigentes y por lo tanto, tenían más formación y estaban más acostumbrados a hablar que las mujeres. Según Tetxa:

Então a gente vê muito essa exclusão das mulheres novatas, das mulheres na participação na direção como nas tarefas também. Tem sempre a segurança de que as mulheres por ser novatas não vão ter um desempenho numa sala de negociação, numa audiência, alguma coisa parecida. Nós temos isso muito presente ainda. Nós, sempre nós estamos batendo, estamos discutindo que é um espaço de formação sim. Se eu sou novata, eu nunca fui a uma negociação, como é que eu vou saber como é que é para a próxima vez eu ir? Então todo tem que ter a sua primeira vez (entrevista 2004).

Tetxa consideraba que ella como dirigente mujer tenía menos oportunidades que otro líder hombre, a lo que se añadía el hecho de ser la responsable de un sector “femenino” (el Sector de Género) y su condición de novata.

Laia pensaba en cambio que las mujeres hoy en día tienen más sensibilidad y están más disponibles que los hombres para asumir responsabilidades en los sectores del MST. Para Laia, los hombres están mucho más ligados a la cuestión de la producción y del Frente de Masas, aunque actualmente en este último sector existe ya la paridad de género, pues todas las ocupaciones del estado de Ceará son asumidas por una mujer y un hombre. Pero Laia coincidía con Tetxa sobre la exclusión de las mujeres en las negociaciones de los líderes con los organismos oficiales.

Mas sempre aquela coisa na hora de vistoriar a terra, e os homens que querem ir até o homem tem mais cuidado, ah porque o homem conhece a terra, ah porque o homem tem isso e aquilo. E os homens têm ido na hora depois da vistoria da terra, na hora da negociação, sempre é aquela coisa. Ah vamos nós homens, né? A gente tem buscado discutir na militância a mulher participar da negociação, (...) para garantir a discussão de gênero (Laia, entrevista 2004).

En general, el MST sostiene que sus *instancias* deben de ser ocupadas por las personas más capacitadas para los puestos, pero como los hombres tienen más oportunidades de participar de cursos, movilizaciones, trabajo de base, negociaciones, actividades diversas, están siempre más preparados que las mujeres (MST, 2004c:19).

Las mujeres líderes del MST consideran que, teniendo en cuenta el número de mujeres que participan, existen sectores más “feminizados” que otros. Los sectores que suelen ser identificados como tal son los de Educación, de Salud y, por supuesto, de Género⁶⁸⁴:

As mulheres são maioria nos cursos da área de educação e saúde, porque cuidar de crianças e doentes é considerado pela sociedade em geral como trabalhos femininos (Campos, 2003a:23).

Nahia, militante del MST de Bahia, señalaba que “*el Sector [Educación] que yo asumo, es un Sector básicamente femenino*” (entrevista 2005). Es en el Sector de Educación del MST donde “*se forman grandes líderes allí y entonces ellas retoman para otro sector*” (Nahia, entrevista 2005). El principal motivo es que es el Sector del MST que más espacio proporciona a las mujeres y les permite participar en la lucha del Movimiento a la vez que cuidan de sus hijos.

... a mulher assume tarefa com alfabetização de jovens e adultos, ela assume tarefas com a questão da Ciranda Infantil, ela assume coordenação de escola, ela assume... São coisas assim que me parecem não precisa sair do assentamento, né? Grupos de educação, grupos de debate... Ela assume muitas tarefas na questão educativa. E como ela se forma também naquele espaço, ela depois, ela acaba assumindo as tarefas fora no Movimento (Nahia, entrevista 2005)

Nahia explicaba su experiencia en Bahia, pero recordemos que Ceará era un estado atípico en el número de participación de las mujeres en las *instancias* del MST⁶⁸⁵. Eso se reflejaba también en los diferentes sectores del MST en este estado. En Ceará las principales responsables de los sectores de Finanzas, Derechos Humanos, Comunicación, Relaciones Públicas y en la Dirección Nacional, eran todas mujeres⁶⁸⁶. En realidad, la reserva que manifestaba Helena no se refería al número de mujeres en los sectores del Movimiento en Ceará, sino que: “*Todavía es muy frágil esa participación de las mujeres en esa cuestión de poder*” (Helena, entrevista 2003).

⁶⁸⁴ En el caso de Ceará, como indicaba Tetxa, el responsable del Sector de Salud era un hombre. En cambio, la mayoría de militantes Sin Tierra que participaban en el Sector eran mujeres, casi todas Agentes de Salud en campamentos y asentamientos. Francesca, Klodin y Kistiñe son tres ejemplos.

⁶⁸⁵ Hemos visto anteriormente como durante años las mujeres eran mayoría en la Dirección Estatal.

⁶⁸⁶ También lo eran en los sectores de Género, de Educación y de Formación. En los sectores de Producción y de Proyectos acababan de cambiar y en ese momento era un hombre, “*no porque era una mujer la que estaba, sino porque necesitábamos dividir las tareas*” (Helena, entrevista 2003). En el año 2004, la dirección del Frente de Masas era colectiva (aunque había más hombres que mujeres). El Sector de Producción estaba dirigido por un hombre y una mujer. En los sectores de Educación, Género, Derechos Humanos, Comunicación y Formación las principales responsables eran mujeres. En los sectores de Relaciones Públicas, Finanzas, Salud y Cultura – Jóvenes los principales responsables eran hombres. La coordinadora de la Secretaría Estatal era una mujer.

Bidane concordaba con Nahia sobre la feminización de algunos sectores o, lo que es lo mismo, la división sexual según las tareas a realizar. Bidane daba como ejemplo los cursos de técnico agrícola, de agronomía y de producción con mayoría masculina, y los de educación y de salud con mayoría femenina.

Então não conseguiu ainda, nem a juventude também ser, diria, uma mão de obra ser absorvida. E aí é por isso que acaba continuando sempre mulheres para um lado, homens para outro, porque o processo de trabalho iria da criança, da creche, da Ciranda. Você tem que trabalhar a formação hoje desde a criação na casa, para tu poder hoje ter um processo diferente, né? Uma geração diferente. (...) Então, se não trabalhar bem isso, nós na próxima geração nossa que estamos construindo também não vai ser muito diferente da que já vivemos hoje (Bidane, entrevista 2003).

En las palabras de Bidane, nos encontramos de nuevo con la importancia de la educación y de la formación de mujeres y hombres. Como también surge de nuevo el número y la proporción de la participación de las mujeres en los cursos y las *instancias* del MST. La norma es la paridad en todas las *instancias* de representación y en los cursos, pero la realidad se impone y en general los hombres continúan predominando. Es por ello que Bidane considera que los hombres gozan de más oportunidades.

Até porque infelizmente a nossa organização ainda não conseguiu avançar o suficiente do que discursamos hoje. Porque se nós formos ver, a gente vai trabalhando um pouco tempo já nessa questão de gênero dentro do Movimento (...) Porque nos encontros você ainda não consegue atingir a meta, nos cursos você não consegue, e são mais homens que são formados (Bidane, entrevista 2003).

Laia concordaba con Bidane. Para la primera, a pesar de que la participación de las mujeres militantes cearenses en las actividades del MST se podría considerar buena, aún no se ha conseguido llegar al 50%. Según Laia:

Nas mobilizações geralmente sempre vem mais homens, né? Agora dependendo da atividade (...) Nas atividades do setor de educação, as mulheres têm bem assumido e é 90% de mulheres. Nas atividades da formação tem sido um pouco misturado, 50% já desse nível. Nas atividades já de gênero é mais mulheres. Nas atividades da produção já é mais homens (entrevista 2004).

En definitiva, podemos observar que hay algunos puntos centrales que se van repitiendo cuando abordamos la implicación de las mujeres en la militancia. Laia también destacaba la feminización de algunos sectores del MST. Desde el Movimiento se discuten estos temas y se intenta atraer a las mujeres para participar y para que se impliquen en aquellos sectores donde están menos representadas. Un ejemplo era el

Asentamiento Bargado⁶⁸⁷ donde las mujeres estaban asumiendo la dirección de la asociación. Mismo así, suelen quedar algunos flecos sueltos.

Bom, parte é bom, parte não é, né? Porque vês as mulheres, mas assim, e... A gente tem conseguido nessas atividades da produção de assumir todo as mulheres, hoje estão mais se envolvendo. Mas as mulheres têm dificuldade de estar participando na atividade política, principalmente (...) porque elas ficam envolvidas na atividade da produção no assentamento, e para elas sair... (Laia, entrevista 2004).

Markele era una de las dirigentes que opinaba que las mujeres y los hombres tienen las mismas oportunidades de participar e implicarse en las actividades y las *instancias* del MST. Ante la pregunta de por qué en la Regional Patativa do Assaré, a la que Markele pertenece, todos los representantes en la Dirección Estatal del MST son hombres, esta militante Sin Tierra destacaba:

Muitas às vezes é limitada as atividades para homens e mulheres, mas há muitas as vezes os homens não estão podendo, as mulheres não estão podendo, então, dez homens o vários se envolvem na atividade. E quando as mulheres estão podendo, elas se juntam com eles e vão fazer (entrevista 2004).

A pesar de que intenta generalizar y abarcar mujeres y hombres, sus palabras son confusas y dan a entender que son las mujeres las que suelen tener dificultades a la hora de participar en las actividades.

Le hice esa misma pregunta a Klodin que también era de la Regional Patativa do Assaré, y respondió que:

... foi apontado nós levantar a discussão, mas até tinha visto que ficou mais homens na direção estadual. Ficou mais não, só ficou homens, quatro homens, representando aqui a regional. Porque no início é apontado o meu nome e aí no momento eu não tinha condições de assumir. (...) Mas a gente já está fazendo a discussão para sair pelo menos um homem e entrar uma mulher (entrevista 2004).

Por tanto, la participación paritaria de mujeres y hombres en los cursos y en las *instancias* del MST no siempre se cumple. En el año 2004 existía al menos una Regional donde todos los representantes de la Dirección eran hombres⁶⁸⁸. También hemos visto antes como en el III Curso de Formación sobre la Realidad Brasileña para

⁶⁸⁷ Asentamiento vecino del Santana, en la regional del MST que se denominaba Patativa do Assaré. La *emissão de posse* del Asentamiento Bargado fue en 1994 y está formado por 36 familias asentadas.

⁶⁸⁸ En realidad, de las 10 regionales del MST que existían en el año 2004, la mayoría de nombres que tengo anotados como líderes en la Dirección Estatal, son hombres. De hecho, los líderes hombres de las Direcciones Regionales eran los que desequilibraban la balanza entre mujeres y hombres en la Dirección Estatal de Ceará.

Jóvenes del MST (Fortaleza 2004), todos los jóvenes asistentes de la Regional Antonio Conselheiro del Movimiento de Ceará eran varones. En ambos casos, se les planteó desde la Dirección Estatal la necesidad de iniciar una discusión y proponer algún nombre femenino. Por tanto, la teoría no se correspondía con la práctica.

Según Bazil, de hecho no existe una igualdad de oportunidades entre mujeres y hombres, porque, como en todos los movimientos, todavía predomina el machismo incluso entre las mismas mujeres. Hay mujeres que se excusan para no acudir a las actividades de militancia del MST y entonces sugieren que en su lugar vaya algún hombre. Este militante Sin Tierra consideraba que lo más correcto sería que si una mujer no puede participar en ese preciso momento en la militancia activa del Movimiento (curso, seminario, movilización, reunión, etc.), debería indicar el nombre de otra mujer, de una igual.

... se eu sou uma mulher de liderança forte numa organização, e se eu não quero assumir, se eu aponto homem, então vai ser ganhadores. Então, primeiramente, se eu sou uma mulher e tenho liderança forte, então eu tenho que apontar uma da minha classe. (...) Mas essa igualdade nem no Movimento ainda não está (Bazil, entrevista 2003).

Deiñe, como mujer líder en el MST de Ceará, además insistía que era fundamental el ejemplo de las dirigentes para que el resto de mujeres participaran. Esta militante Sin tierra destacaba que lo más importante es que participando en la militancia activa se adquiere independencia como persona, se aprende a comenzar de nuevo después de cada caída y se consigue una visión del mundo más amplia. Es así como las mujeres líderes del MST, según Deiñe, terminan siendo referentes para otras mujeres.

Como mujeres poseen además experiencias comunes. Cuando algunas mujeres dicen que tienen hijos y no pueden acudir a las reuniones o asambleas, Deiñe contesta que también tiene una hija y, no obstante, participa.

Então você termina sendo, você porque é mulher, você termina trazendo para a organização mulher. E isso é bom. Porque devemos aumentar a participação da mulher, que é muito mais fácil trazer uma mulher para lutar ou convencer uma companheira mulher para entrar você sendo você mulher, e você termina assim, fulana apóia como todas. E as mulheres vão indo e você vai organizando. Talvez o maior fato da história (Deiñe, entrevista 2004).

Tanto las palabras de Markele sobre las militantes que no pueden participar en un momento concreto de la militancia activa, como las de Bazil que señalaba que son las propias mujeres las que exponen las razones por las que no pueden acudir a alguna actividad del Movimiento, nos llevan a interrogarnos acerca de las alegaciones

concretas de las mujeres para no participar activamente como militantes, como dirigentes del MST. Deïne ya apuntaba que uno de los argumentos utilizados por las mujeres es el cuidado de los hijos.

Las mujeres líderes Sin Tierra exponían diversos motivos por los que creían que las oportunidades no eran las mismas para los dos sexos. Un aspecto fundamental por el que las mujeres tienen más dificultades para participar como dirigentes del MST era que las mujeres asumen más tareas en los asentamientos, en los hogares.

Como hemos visto antes, Laia mencionó un asentamiento donde las mujeres estaban asumiendo la dirección de la asociación, pero matizaba que tenían dificultades para participar en las actividades políticas, para salir del asentamiento.

Têm a produção, têm a família, e para elas sair e participar da atividade política a nível de estado, aí fica um limite. Porque têm a família, aquela coisa ainda de estar dentro de casa tendo que dar resposta (Laia, entrevista 2004).

Según Laia el mejor ejemplo para ilustrar este hecho eran las mujeres del asentamiento Zé Lourenço, donde viven Alba e Irene. Es uno de los asentamientos con un importante y modélico grupo de mujeres según el MST de Ceará, pues tienen una participación alta en las actividades de producción del asentamiento, no obstante,

... para sair aqui para as atividades estatais, elas têm muitas dificuldades ainda, né? Devido porque aí têm que deixar a atividade de trabalho que estão fazendo, têm que deixar a família, têm os filhos... E aí acaba se dificultando essa participação política, que aí poderia vir a participar das atividades do setor a nível de estado, o setor de produção. Acabam vindo os homens muitas das vezes (Laia, entrevista 2004).

Este hecho es muy negativo, pues las mujeres por consiguiente no están suficientemente representadas en el ámbito estatal y en las movilizaciones del MST y las preocupaciones de las mujeres Sin Tierra no siempre son recogidas por los militantes del Movimiento. Así, “*acaban pensando en la producción. Ellas tienen otras preocupaciones. Y eso es malo porque dificulta*” (Laia, entrevista 2004).

En cambio, las solteras tienen más oportunidades, pues “*se casa, entonces va el hombre queda la mujer*” (entrevista 2003). Aunque ya existen las *Cirandas Infantiles* (guarderías), todavía son insuficientes para la demanda real del MST, de sus militantes.

Según Helena el INCRA tampoco favorece la participación igualitaria de las mujeres en los asentamientos:

... uma critica que nós fazemos ao INCRA: ainda hoje nunca no assentamento foi um arquiteto. (...) para a facilitação da questão ambientalista, da questão organizativa, social, cultural e política de participação de todos. Então não tem essa facilidade. Hoje eu não conheço um assentamento no Ceará que tenha um espaço em que as crianças podam ficar conta quando a mãe vai trabalhar. Então, isso já dificulta a participação (Helena, entrevista 2003).

Las reuniones en los asentamientos suelen ser los sábados o domingos por la mañana, cuando las mujeres no pueden participar porque preparan la comida y cuidan de los niños. Al no crear guarderías en los asentamientos, las madres no pueden ir a trabajar a las asociaciones y/o cooperativas y por tanto, la participación de las mujeres es limitada. Se supone entonces, que son ellas las que asumen el cuidado de los hijos.

Por las dificultades de delegar sus trabajos domésticos, militantes destacadas se encuentran recluidas en el asentamiento.

Aí tem dificuldades por ambas as partes, por não ter a vida essa proporção de participação do casal. E claro que também muitas chegaram relaxar, (...) eu hoje não teria muitos elementos para te dizer se foi por vontade delas, se foram as condições impostas que não favoreceram a participação delas (Helena, entrevista 2003).

Pero, como ya hemos visto antes, no sólo debemos centrarnos en la división sexual del trabajo doméstico o en las decisiones personales, tanto de militantes hombres como mujeres⁶⁸⁹, sino que hay otro factor de destaque que no debe ser obviado, a saber, la presión social.

A mulher tem que estar na cozinha, e se é liderança que começa a sair, é casado, começa o outro lado às conversas com o esposo, que você é 'barriga branca' que fica em casa, e que a mulher hoje é dirigente da associação, e quem é reconhecida... (Bidane, entrevista 2003)

Las militantes y dirigentes del MST forman parte de una sociedad y están sometidas a una cultura dominante, que generalmente siguen reproduciendo. Aunque en Ceará y en el nordeste en general, es más fácil que las mujeres participen de la militancia, pues los hombres nordestinos históricamente suelen emigrar al sur, al centro-oeste o al norte de Brasil, por la sequía nordestina.

Então são momentos difíceis em que a maioria das mulheres ficam viúvas com os maridos vivos (...) e as mulheres assumem o papel de lideranças da casa. (...) você vê nos nossos acampamentos mulheres acampadas, sem marido, porque elas assumem o papel dentro da casa. Nós [MST] ainda não soubemos como

⁶⁸⁹ En las hablas de los militantes del MST siempre hay un deje de culpabilizar a las propias mujeres, aunque estén exponiendo hechos cotidianos por ellos observados.

dar continuidade ao desenvolvimento dessa participação (Helena, entrevista 2003).

Pero a pesar de todas esas dificultades y de carencias de las militantes del MST, es innegable la cantidad de mujeres que están presentes en las *instancias* del MST de Ceará, aunque “*no siempre está en las instancias de poder. No me refiero al poder de mandar, sino en los poderes de decisión*” (Helena, entrevista 2003).

Bidane pensaba que la participación de las mujeres todavía es poca, desde la Coordinación Nacional del MST, hasta en los campamentos. En realidad la participación de las mujeres en las *instancias* del MST se complica en la base misma:

Quando é período de acampamento vai os homens e as mulheres. Torno ao assentamento só vai os homens. Quando passa o processo econômico, então a participação das mulheres é mais reduzida ainda. Então. A tarefa delas sempre fora crítica, mas para a questão política (Bidane, entrevista 2003).

Por el contrario, para Klodin, en la regional Patativa do Assaré del MST de Ceará, la igualdad entre las militantes de los dos sexos se ha mantenido en todos los aspectos. Esta militante Sin Tierra pone como ejemplo la división sexual de tareas:

... quando é para coordenar a gente sempre coloca um homem e uma mulher; para tarefas mesmo mais práticas, a gente também tenta levar os homens mais para aquelas atividades que o pessoal diz que era para as mulheres fazer. A gente sempre tenta estar levando os homens lavar roupa, lavar louça, né? Que eles fazem (entrevista 2004).

En esta regional existen más dirigentes hombres que mujeres. ¿Puede ésto tener relación con la cuestión de poder a la que hacía referencia Helena? En efecto, la mayoría de hombres estaban en los puestos de mayor responsabilidad del Movimiento en dicha regional.

Y Klodin destacaba que los militantes del MST no sólo compartían las tareas con sus compañeras en los cursos y reuniones, sino que “*En casa ellos mantienen esa misma práctica que ya es una costumbre para ellos*” (entrevista 2004).

Esta cuestión es algo contradictoria. Por las palabras de Klodin, parece ser que los militantes del MST comparten las tareas domésticas con sus familias en el hogar. En cambio, Selene, Bidane, Helena y Laia destacaban que las mujeres eran las responsables del hogar y de los hijos, puesto que después de la fase de campamento regresaban a sus casas y abandonaban la militancia activa. Por tanto, la división sexual de las tareas es mucho más complicada de lo que parece. Que los hombres asuman algunas tareas del hogar, no significa que se responsabilicen de la casa. Dicho de otra manera, que los

hombres limpien, cuiden de los hijos, etc. cuando están en casa, no significa que se queden en casa para asumir la limpieza, la administración del hogar y el cuidado de los hijos. Pero como indican Bidane y Helena, parece ser que la mayoría de las mujeres cuando se casan sí que asumen esa responsabilidad.

Este es uno de los desafíos que enfrentan todas las militantes y dirigentes del MST:

Então, (...) que nós temos muito trabalho a fazer. Muita formação, muita conscientização (...) Saber que a importância da participação da mulher ela é grande, que a gente precisa que ela participe. (...) Nessa experiência vivida, hoje o Movimento deveria ter avançado mais. Mas ainda nós temos bastantes dificuldades, entender o processo (Bidane, entrevista 2003).

9.4 LUTANDO E SEMEANDO NOVAS RELAÇÕES DE GÊNERO

Nós tamos tentando superar e trabalhar essa relação de igualdade de gênero. Quando a gente fala isso, não só na questão do homem pegar, o militante pegar e lavar o seu prato, né? Mas é uma, uma relação mais profunda no próprio entendimento, no próprio companheirismo, da própria discussão, né? Então, da teoria para a prática é uma distância muito grande (Andoni, entrevista 2003).

Andoni hacía referencia a algunos aspectos fundamentales de la cuestión de género para las militantes del MST de Ceará: no se trata de mera teoría, sino que es necesario ponerla en práctica, tanto en la organización como en la vida privada, y esto no siempre es fácil.

Debemos de tener en cuenta que la cuestión de género trata de las relaciones entre mujeres y hombres. Por tanto, seguidamente mostraré cómo perciben los militantes Sin Tierra del Ceará las relaciones entre hombres y mujeres, cuáles son las diferencias entre los dos sexos, la lucha de género, la relación con la pareja y los hijos de las dirigentes del MST.

En especial con respecto a la maternidad, es necesario evidenciar las dificultades que supone para las mujeres militantes del MST ser madres, con toda la responsabilidad, el trabajo, el tiempo, así como la presión social y psicológica que conlleva.

9.4.1 A FAMÍLIA DA MILITANTE

E muitas as vezes, nos acampamentos a gente discute muito quando um homem bate na mulher. A gente leva na discussão para discutir no núcleo de família. Porque aquilo ali prejudica o assentamento, se tem uma família que não está bem, tem um homem que bate numa mulher, não é da minha família, é da família do vizinho, mas é da nossa família do meu assentamento. É do nosso assentamento e nós temos que cuidar daquelas famílias. E é da família Sem Terra. É da família do Movimento Sem Terra (Laia, entrevista 2004).

Laia colocaba un ejemplo concreto de cómo el Movimiento se implica en la construcción de una “nueva familia”. A partir de una problemática familiar, la violencia contra la mujer⁶⁹⁰, Laia hablaba de la importancia que tiene en los campamentos y los asentamientos la familia Sin Tierra.

En el MST, como movimiento social que lucha además de por la tierra y la Reforma Agraria por una sociedad más justa, también debaten sobre cómo debería ser la familia ideal Sin Tierra. Partiendo de la base de lo que consideran los problemas más graves a los que se enfrentan actualmente las familias, entre ellos la dominación del padre “cabeza de familia” sobre el resto de los miembros, plantean los cambios que deberían producirse. Por supuesto, las mujeres en este caso se implican directamente, incluyendo la discusión de género. Como Joseba indicaba: *“lentamente las mujeres están conquistando eso”* (Joseba, entrevista 2003).

El MST por lo general concibe sus integrantes en unidades. Estiman que la familia media en el MST, está compuesta de cinco a seis miembros (matrimonio y tres o cuatro hijos). Cerca del 90% son familias nucleares (Rua y Abramobay, 2000:55). Cuando después de la expropiación de la tierra el INCRA realiza los catastros para el asentamiento, lo hace por familia, así como la concesión del título de la tierra. Aún así, es habitual en los campamentos del MST encontrar familias monoparentales e incluso mujeres solteras y hombres solteros, que finalmente son asentados.

Pero según Federica la familia está cambiando, incluso en el Movimiento. Esas transformaciones son de diversos tipos según las militantes Sin Tierra de Ceará. Uno de los principales problemas al que se enfrentaba el Movimiento era:

... muita adolescência casado muito cedo, muitas mulheres adolescentes tem filhos muito cedo e não são casados, não, o homem não assume a paternidade (Federica, entrevista 2003).

Los problemas que plantean, la paternidad no asumida o embarazos no deseados, surgían en diversos contextos, con distintos enfoques. A pesar de ello, en ninguno de los

⁶⁹⁰ “En el MST se ha conseguido crear una cultura de “indignación” y en los campamentos no hay ningún espacio que permita la violencia contra las mujeres. En los asentamientos es más difícil, suelen hacer referencia al refrán: “en pelea de marido y mujer nadie mete cuchara”. Es un tema insuficientemente debatido” (Tonin y Campos, Palestra Brasília 2004).

cursos, seminarios, encuentros, etc. del MST en los que he participado encontré referencias directas al tema⁶⁹¹.

Tetxa, indicaba que una de las indicaciones del Movimiento es que ningún militante debe “*liarse*” con hijos o hijas de acampados, a menos que sea una “*relación seria*”.

Según esta militante Sin Tierra:

Então quando acontece isso [embarazo de una joven] a gente procura mesmo, bota ali, para assumir. Mesmo que não esteja podendo dar todo o mesmo, a gente faz aquela conversa de vamos estar pelo menos presente quanto poder. Então em realidade acontecer isso, mas quando acontece a gente chama mesmo a atenção. (...) E tanto que agora é raro tu ver um homem que engravide uma mulher que ele não vá assumir (Tetxa, entrevista 2004).

Negarse a asumir la paternidad no significa la expulsión del Movimiento o de la Dirección, aunque sí que se presiona al hombre para que reconozca a su hija o hijo⁶⁹². Aunque la pareja no necesariamente se case. Un militante del MST, de la dirección regional de Ceará:

... está fazendo o curso e que tem uma... teve uma menina que ganhou um nenê dele e ele está indo os três meses lá [al curso], mas três meses está com ela aqui e o que ele ganha lá ele divide com ela. Eu acho muito bonita essa relação deles dois, porque mesmo sem ele estar convivendo com ela ali diariamente, sem ter aquela questão de casamento, mas o que ele ganha é dividido com ela e tem aquela amizade entre os dois, já que não existe o amor, mas tem a amizade (Tetxa, entrevista 2004).

Asumir la paternidad significa para las militantes Sin Tierra reconocer legalmente a su hija o hijo, compartir cuidados y pasar una cantidad para su manutención, que dependerá de las posibilidades del padre⁶⁹³.

También existen parejas en el MST que viven juntas sin casarse y otras que están casadas únicamente por la Iglesia⁶⁹⁴, que “*sólo sirve para Dios*” (Kistiñe, entrevista

⁶⁹¹ Por ejemplo, los casos que conozco de paternidad no asumida surgieron por casualidad o los supe entrelazando diversas conversaciones. Sólo aquellas personas con las que tengo mucha confianza me las relataron directamente. Sobre estas cuestiones tengo poca información recogida, por lo tanto intentaré simplemente dar un esbozo.

⁶⁹² Conozco un caso concreto, relatado e identificado, de un militante que continúa en activo y no asumió la paternidad de su hija. De pasada, en conversaciones muy informales, me pareció identificar dos casos más: uno continúa militando en el Movimiento y el otro salió, parece ser que a partir de varios conflictos. Finalmente, un militante me relató que había sido reprendido por “*enamorar*” con una joven durante un Encuentro del MST.

⁶⁹³ Carezco de información sobre si esto se cumple en su totalidad, parcialmente o nada.

⁶⁹⁴ Creo que la Católica, aunque nunca distinguí al tratar la palabra genérica “*iglesia*”. Los casos concretos que me indicaron directamente, al menos los que recuerdo, eran católicos, como por ejemplo el caso de la familia con la que estuve en el campamento y posterior asentamiento Denir.

2003). En Brasil legalmente sólo se reconoce el matrimonio civil, así que normalmente “en una semana te casas por el civil, en otra semana te casas por el católico” (Kistiñe, entrevista 2003).

Si la cuestión de la paternidad asumida es delicada, la de los embarazos no deseados de adolescentes solteras es mucho más espinosa⁶⁹⁵. Kistiñe me explicaba un caso concreto que ella conocía directamente:

Ela estava no encontro regional. Só que ela nega que está grávida. Só que ela está grávida e o pai dela quando descobriu agora pediu para ela falar a verdade, ela não falou, ele mandou ela sair de casa. (...) Está morando na casa da avó. (...) Ou vai dar a criança ou vai sofrer, trabalhar para criança (Kistiñe, entrevista 2003).

Temas como la sexualidad y los anticonceptivos sí que son tratados, sobre todo el primero, pero no en profundidad o al menos no llega a todos los integrantes del MST. Según Federica, la sexualidad femenina y el tema de los anticonceptivos se ha discutido algo dentro del Sector de Género del MST, ya que es el espacio determinado y reconocido por las militantes para tratar los problemas más específicos de las mujeres⁶⁹⁶. Esta discusión no ha llegado al Movimiento en general. Federica explicaba que:

Nem com a base nem com a Coordenação Nacional. (...) Se você vai discutir um negócio desse na base, aí vai gerar um negócio doido, né? Se você não preparar direitinho. E não conduzir a discussão. Que tem determinados assuntos que são muito polêmicos para você discutir. (...) Que é essa a preocupação. Então, quando determinados assuntos que são polêmicos, que pelo menos as instâncias tenham um pouco de domo sobre o assunto a pé de conduzir lá na base (entrevista 2003).

Esta explicación de Federica nos lleva a preguntarnos qué significado puede tener para las mujeres y las relaciones de género que estas cuestiones sean tan polémicas. A pesar de que este tema tiene relación directa con las relaciones de género, no está incluido en la transversalidad de género que el MST incluye en todas sus reuniones, seminarios y cursos.

En julio de 2003 yo había participado en el Encuentro de Género de Ceará – Rio Grande do Norte, junto a militantes del Sector de Género del MST de ambos estados de Brasil. El primer día por la tarde, una de las sesiones programadas era “Sexualidad y

⁶⁹⁵ Por tanto, la información que tengo del tema es muy sesgada, pues todos son comentarios con información mínima.

⁶⁹⁶ A pesar de que esta no es una cuestión específica de mujeres.

afectividada”. Durante la sesión se trataron temas como el uso del preservativo; el SIDA; el lenguaje verbal y el lenguaje corporal; modificaciones en cuestiones de sexualidad que van cambiando en la cultura y en la ley (madres solteras, homosexualidad, transexualidad, violencia hacia la pareja); prostitución de mujeres, niñas y niños; y embarazos no deseados de adolescentes.

Dentro del Movimiento el Sector de Salud facilita el acceso a los anticonceptivos, mediante campañas y programas en colaboración con departamentos públicos de salud del Estado. En 2004, en el MST de Ceará se repartían folletos explicativos sobre enfermedades de transmisión sexual y SIDA, acompañados de preservativos (tanto femeninos como masculinos).

En el III Curso de Formación sobre la Realidad Brasileña para Jóvenes del MST⁶⁹⁷, de julio de 2004 también hubo una charla – debate sobre sexualidad, género y afectividad. Según Dolores, en el Movimiento se intenta hacer un trabajo de “concienciación” sobre las relaciones sexuales y sentimentales de los militantes:

Mas em relação aos casais que são enamorados (...) Então você não tem um controle sobre isso, né? Falta preocupação nossa que as pessoas mantenham relações mais fixas, não fiquem⁶⁹⁸. Tendo uma atitude promiscua. Mas tenham relações mais, vamos dizer, afetivas (entrevista 2004).

Dolores opinaba que los anticonceptivos se destinan para evitar un embarazo indeseado más que para evitar tener muchos hijos dentro del matrimonio. Para ella, la juventud hoy está más liberada en cuestión de la sexualidad. Dolores finalizaba diciendo:

Então nesse sentido os métodos têm tido esse trabalho, mas nessa questão de limitar o número de filhos, não. Porque nós não podemos entrar nesse jogo do Banco Mundial (...) que são financiadores desses projetos aqui em nosso país. Eu acho que o papel desses projetos para nós é muito mais assim educativo do que um papel de deduzir agora, induzir o Movimento a ter uma posição de querer discutir o número de filhos. Quem diz o número de filhos é o casal (entrevista 2004).

Según Dolores el MST no aborda la cuestión de los anticonceptivos para evitar embarazos dentro del matrimonio. Con pocas mujeres hablé directamente del tema. Por

⁶⁹⁷ Este curso, del 14 al 21 de julio, fue organizado por: *Universidade Federal do Ceará, Pró-reitoria de extensão, Coordenadoria integração universidade e movimentos sociais, Laboratório de estudos rurais – LER, Núcleo de estudos e pesquisas sobre gênero, idade e família – NEGIF, Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra – MST.*

⁶⁹⁸ “Ficar” se refiere a las relaciones sexuales esporádicas, cuando no existe una relación afectiva y/o con compromiso que las sustente.

ejemplo, la asentada del MST Irene, me comentó que no deseaba tener más hijos⁶⁹⁹ y utilizaba el DIU, pero que si se quedaba embarazada lo tendría seguro. De todas formas, por comentarios diversos de las mujeres que han hablado conmigo, parece ser que la responsabilidad de los anticonceptivos recae principalmente en ellas⁷⁰⁰. Sobre el tema de los anticonceptivos y su uso, Kistiñe comentaba que los más utilizados eran:

... é o preservativo, camisinha. (...) é os comprimidos. (...) tem uma injeção que eu não sei como é o nome. (...) Têm muitos [hombres] que a gente vai distribuir camisinhas aqui: “eu não quero usar isso, para quê? Se não existe, não tem doença aqui, aqui no interior não tem doença.” (...) Que a mulher quem tem que tomar os anticoncepcionais e eles ficam a... Só que o melhor meio de prevenir é a camisinha, para todos os efeitos aí. Porque o anticoncepcional, ele só previne na questão de engravidar; e a camisinha para as doenças sexualmente transmissíveis (Kistiñe, entrevista 2003).

En 1996 visité varios campamentos y asentamientos del MST en el estado del Estado de Paraná, al sur de Brasil. En uno de los asentamientos mantuve una interesante conversación sobre el tema del matrimonio, los hijos y los anticonceptivos con la mujer de la casa donde me alojaba. Esta militante del MST de Paraná me explicó que cuando cumplió 32 años ya tenía ocho hijos y se hizo la ligadura de trompas, ya que si no lo hubiese hecho en 1996 tendría al menos 15 hijos. Sus hijas mayores se fueron muy jóvenes (alrededor de los 14 años) de la casa familiar para casarse y una de sus hijas con 18 años ya tenía dos hijos. También me comentó que las niñas brasileñas con 12 años ya piensan en encontrar “*enamorado*” y casarse. Por lo tanto no tienen adolescencia, ya que se cargan muy pronto de hijos y viven una vida muy dura. La esperanza de esta militante del MST era que su hija pequeña, con 14 años en 1996, no cometiese la misma equivocación que sus hermanas pequeñas, pues en el asentamiento estaba en situación de ayudarle y de darle algún estudio, y deseaba que la adolescente aprovechara esta oportunidad⁷⁰¹.

⁶⁹⁹ Tenía dos hijos y una hija.

⁷⁰⁰ Por ejemplo, en uno de los campamentos que visité en el año 2003 una mujer de 40 años me explicó que se quedó embarazada involuntariamente de sus últimos hijos porque desde los 35 años no puede tomar anticonceptivos.

⁷⁰¹ Según me explicó en 1999 una de sus hijas que continúa en el asentamiento, este matrimonio se fue de allí y ahora tienen una pequeña propiedad comprada con el dinero que una hidroeléctrica les dió como indemnización, ya que eran campesinos que habían perdido su propiedad en la construcción de una presa. Habían sido expulsados de su tierra y su ilusión era volver a su antigua condición. No sé lo que sucedió finalmente con los estudios de su hija pequeña, aunque mientras estuve allí la niña era estudiosa y habló conmigo que le gustaba aprender.

En varias ocasiones supe durante mis trabajos de campos por Ceará de mujeres adolescentes que decidían casarse. El padre de Alba, asentado también en el asentamiento Zé Lourenço, me comentó en noviembre de 2000 que una pareja vecina, ella con 16 años y él con 18, se casaba ese mismo mes. Los dos concordábamos que eran muy jóvenes para el matrimonio. Entonces, este asentado me contó que él había educado a sus hijas para que estudiaran y no pensarán en casarse adolescentes, puesto que lo mejor era casarse después de cumplir los 20 años. El padre de Alba siempre intentó razonar con todas sus hijas⁷⁰², que muchas veces le piden opinión, aunque no siempre siguen sus consejos. Así uno de sus hijos a los veinte y pocos años se había casado con una muchacha de unos quince o dieciséis y en 2003 tenían 8 hijos, el mayor con 15 años. Para él, su nuera era todavía muy joven cuando se casó. El principal problema, según el padre de Alba, era que si los padres no dejan a estas adolescentes casarse, se arriesgan a que se fuguen. Eso fue lo que sucedió con una de las hermanas de Alba y Bazil. Se enfrentó a su padre y se escapó con su novio, con el cual estaba viviendo sin casarse. Este asentado me explicaba que él hablaba con su hija cuando se la encontraba y a pesar de todo lo pasado, si ella volviese a la casa paterna la aceptaría gustosamente.

Es muy interesante sobre todo la visión y la experiencia de las mujeres ya casadas y con hijas, pues como la militante del MST en Paraná, pensaban que sus hijas tenían tiempo para casarse más adelante y tenían que aprovechar la oportunidad que tenían de estudiar. Una asentada en el asentamiento Zé Lourenço, me explicaba que cuando su hija de 15 años decidió casarse habló con ella y le dijo que todavía era muy joven, que su cuerpo todavía se estaba formando. La adolescente contestó a su madre que ella también se había casado joven, aunque la mujer aclara que tenía más edad que su hija cuando contrajo matrimonio, y eso era lo que ella quería. Fue decisión de la joven.

También Ana, asentada en el asentamiento Che Guevara, me habló de su hermana de 15 años que iba a dejar los estudios y casarse con un joven de 22 años. Para Ana, su hermana se equivocaba. Ana decía que si ella volviese atrás no se hubiese casado tan pronto, a los 18 años. Esta asentada decía que cuando vivía con sus padres no tenía nada de libertad, cosa que pensaba iba a cambiar al casarse. Pero Ana pensaba que en el fondo una mujer casada siempre es una esclava, en realidad no tiene libertad porque

⁷⁰² Este militante del MST (padre de Alba y Bazil, suegro de Irene y Koldo) tenía 15 hijos e hijas. Bazil a los 30 años se casó con una muchacha de 15 e Irene tenía 16 años al casarse.

aunque salga, siempre tiene que pensar y actuar como tal. Según esta asentada, una mujer soltera puede decidir sin tener que pensar en otra persona. Una de las ilusiones de Ana era estudiar, obtener el certificado y trabajar, para así no depender totalmente del marido. Pero Ana consideraba que con dos niños pequeños no podía hacerlo, que su oportunidad había pasado. Este hecho llevaba a que Ana pensase que el hombre y la mujer tienen los mismos derechos, pero no son iguales en realidad (conversación 2000).

En este punto es importante destacar que el matrimonio de mujeres adolescentes es bastante común en el campo brasileño. Las mujeres empiezan a edades tempranas a tener hijos, lo que significa un cambio radical de vida, con más responsabilidades.

Aunque sea menos común, también se suelen encontrar en el campo brasileño mujeres jóvenes solteras con hijos, reconocidos o no por los padres biológicos. En la sesión “Sexualidad y afectividad” a la que asistí durante el Encuentro de Género de Ceará – Rio Grande do Norte en el año 2003, la profesora Fátima Maciel destacó la importancia de los embarazos de adolescentes no deseados, ya que existen estudios que indican que cuando una adolescente se queda embarazada, generalmente a los dos años tiene el segundo y el tercero a los tres años, por lo tanto, con 19 años tiene tres hijos. Para esta profesora, existía un problema de desinformación, de insuficiencia servicios sanitarios.

Kistiñe identificaba el mismo problema, puesto que pensaba que casarse y tener hijos muy joven:

... isso aí é falta de informação. (...) A conversa com os pais, que muitos pais têm vergonha de falarem com os filhos. Porque a história, explicar para eles como é a vida, é por isso, justamente por isso que acontecem essas coisas (...) A falta de informação leva com que as meninas façam esse tipo de coisas. Ou então, está presa dentro de casa; quando salta, vai fazer todo que não é para fazer. Que na realidade era para fazer mais tarde (Kistiñe, entrevista 2003).

En este punto la pregunta que surge es: ¿hasta qué punto casarse aún adolescentes y comenzar a tener hijos a edades tempranas puede influir a la implicación política y al liderazgo de las mujeres? ¿Supone lo mismo para una mujer que para un hombre? Según hemos visto, para Ana es muy difícil combinar los estudios, la militancia y los hijos. Además, prácticamente todas las adolescentes al casarse dejan los estudios y las que no lo hacen terminan abandonando al tener hijos. Esto puede significar que también estén menos preparadas que los hombres para dirigir y liderar dentro del Movimiento, o al menos, puede ser que les suponga un mayor esfuerzo. Eso siempre y cuando se les reconozca el mismo estatus como dirigentes.

Por ejemplo, en uno de los campamentos que visité en julio de 2003 en el interior de Ceará, el coordinador y responsable era un joven dirigente regional del MST del estado que tenía en aquel entonces 24 años. Las coordinaciones en el MST están siempre constituidas por un hombre y una mujer, que en este caso era la pareja sentimental⁷⁰³ de ese mismo militante, aunque durante la semana que estuve en este campamento, ella en ningún momento ejerció como tal. Mientras él dirigía todas las reuniones, coordinaba el reparto de víveres y supervisaba las cuestiones que iban surgiendo, ella estaba en la barraca ejerciendo como ama de casa. La coordinadora del campamento era una adolescente de 14 años que tenía una niña de un año y medio (en el año 2003). Se había quedado embarazada con 11 años.

Hemos visto, que la familia nuclear tradicional (matrimonio legal y/o religioso de hombre y mujer con hijos e hijas) no es la única que existe en las zonas rurales brasileñas, aunque sea la más habitual y numerosa. Como indicaba Federica:

Essa é a questão dos Encontros que tem tido das mulheres, nós temos: qual é a família que nós queremos? Porque no contexto geral a família tem mudado, né? Hoje até estão falando já também de mulher com mulher, homem com homem, né? É uma coisa da sociedade geral. Isso de aqui a pouco inclusive também no Movimento. A família não é mais homem - mulher com uma rencona de filhos, né? Isso também tem mudado dentro do Movimento (Federica, entrevista 2003).

La cuestión de la homosexualidad y del lesbianismo no es tratada en el MST en general, aunque en el estado de Ceará parece ser que existe bastante sensibilidad hacia este tema por parte de varios militantes Sin Tierra.

De todas las entrevistas realizadas a militantes del MST en Ceará, sólo Dolores y Tetxa hacían referencia directa al tema de la homosexualidad, aunque ellas se limitaban a su vertiente en la discusión de género, nunca a la posible existencia de familias formadas por parejas del mismo sexo. Es una cuestión individual, de opción sexual de la persona. Concretamente Dolores opinaba que:

... nós no Movimento temos dois temas que nós temos que incorporar. Que já estamos incorporando pela realidade, mas nós não conseguimos ainda debater na discussão de gênero. Que é a questão dos homossexuais e das lésbicas. (...) É claro que no campo essa realidade é muito diferente. Dentro do Movimento. É uma coisa que as pessoas, até percebem, mas não querem... (Dolores, entrevista 2004).

⁷⁰³ Convivían en el campamento los dos y la hija de ella.

La realidad a la que Dolores se refería es que “*tenemos varios compañeros que son homosexuales y hemos tenido el respeto de reconocer eso*” (Dolores, entrevista 2004). De todas formas, reconocer y aceptar la homosexualidad y el lesbianismo supone para las militantes Sin Tierra de Ceará un aprendizaje y “*una tensión en nuestro medio, (...) que viene de la sociedad*” (Dolores, entrevista 2004).

En el año 2004 mantuve una conversación con Andoni sobre este mismo tema. Yo acababa de llegar a Fortaleza y Andoni se interesó en cómo iba mi investigación. A partir de ahí me comentó que existían estudios de género en el Movimiento, pero ninguno sobre las orientaciones sexuales. Andoni consideraba que ese era un tema que estaban empezando a aceptar y trabajar, incluso se habían planteado incluirlo en la pauta de las reuniones de la Dirección Estatal, aunque siempre era aplazado debido a que existían temas más urgentes a tratar. Andoni pensaba que la homosexualidad era una cuestión difícil de entender para la gente del campo, que incluso él había oído a un hombre decir que antes prefería que su hijo muriese o matarlo él mismo.

En definitiva, por parte de la Dirección Estatal del MST de Ceará parece haber una apertura positiva a la aceptación de la homosexualidad y del lesbianismo, así como a un interés de iniciar un posible debate sobre las orientaciones sexuales. El planteamiento central gira en torno de la cuestión de género, no de la posibilidad de otras diversas formas de familia.

Cuando las militantes Sin Tierra de Ceará hablaban de la familia ideal para ellas, siempre se referían a la cuestión de las relaciones entre todos los miembros que la formaban.

Según Helena, la familia del campo que todavía no está influenciada por la televisión aún mantiene “*esos valores de familia*”. Helena opinaba que algunos de esos valores son positivos, como el respeto entre ellos, y otros negativos, como son las tradiciones más machistas del cabeza de familia. En cambio, según esta militante, en los asentamientos en los que ya ha influido la televisión, la familia está más “*destruida*”.

No solo la televisión es una mala influencia para las relaciones entre los miembros de la familia, destacando los cambios negativos en las familias brasileñas. Kistiñe también creía que había diferencias entre las que habitaban en la ciudad y las que vivían en el interior de Ceará, en el campo. Según esta militante:

Eu acho assim, que a cada dia que passa a família, a família está se destruindo aos poucos, porque na questão assim da cidade. Aqui no interior nós podemos trabalhar mais, mas lá na cidade com as drogas, que com certeza isso aí o que destrói à família (Kistiñe, entrevista 2003).

El principal problema para Kistiñe era el consumo de drogas entre los jóvenes brasileños y los problemas que generaban al resto de la familia, ya que afectaba a sus relaciones negativamente. En el campo, donde el MST actúa, la situación es diferente y todavía podemos encontrar, según estas militantes del Movimiento, la familia en “armonía”.

Pero no todo en la familia tradicional es positivo. Para Joseba, en el campo brasileño predomina todavía la idea del “cabeza de familia” todo poderoso, aunque las mujeres están cambiando esta situación. Según este militante de Ceará:

... o homem que é homem ele não pode lavar roupa. O homem que é homem ele não pode varrer casa. (...) Mas eu acredito que dos quinze anos para cá; dos vinte anos para cá, essa coisa foi um pouco meio quebrando. Mais ainda existe isso muito. Mas hoje se você for numa família aí de camponeses, ainda existe muito isso do homem falar, do homem tem que ir para o roçado, o homem é quem vender, é quem trocar (Joseba, entrevista 2003).

En realidad, los militantes del Movimiento Sin Tierra de Brasil lo que plantean es la creación de una “nueva familia” a partir de unas relaciones nuevas entre padres, madres, hijos e hijas. Pero, ¿a qué se refieren exactamente?

Para Bidane, lo importante es retomar los valores que se están perdiendo sobre todo en las ciudades, en la educación de los hijos:

Que a família seja construída, de relações de ambas, pais e filhos, que consigam discutir, que consigam dialogo, que consigam traçar os projetos juntos, né? (...) E se nós conseguimos fazer a Reforma Agrária, nós vamos construir famílias diferentes. Com novos valores, com novas práticas, com novos sonhos. E diria, com novas relações. (...) Onde todos tenham os mesmos direitos, onde todos tenham os mesmos valores, onde não haja discriminação. Não há um que seja melhor que outro (Bidane, entrevista 2003).

En estas palabras de Bidane se resumen los tres puntos principales de lo que sería la familia ideal del MST: diálogo entre todos los miembros de la familia, basados en una educación que se fundamente en los principales valores y, sobre todo, la igualdad entre todos.

... há uma necessidade da gente buscar uma família de um novo tipo, uma família que tenha diálogo, uma família que tenha uma relação com os filhos diferente. Que não seja uma relação de dominação. Isso nós temos discutido agora. Que é dentro dessa história da construção das novas relações. Não só da família em si, mais do homem e da mulher, mas também com os seus filhos, com quem está próximo. E o diálogo que tem que ser de fato de um jeito diferente.

De respeito, do diálogo, da solidariedade, do companheirismo (Federica, entrevista 2003).

9.4.2 RELACIONES ENTRE MUJERES Y HOMBRES

E aí não é uma questão do Movimento, é uma questão da sociedade como um todo que empurra. Não só empurra essa relação de dominação, a relação patriarcal, mas também outros problemas que a sociedade vem gerando, né? (...) E que é isso o que o Movimento está trabalhando. E que nós que fazemos parte da sociedade, não estamos livres, né? Não estamos fechados para isso, né? Infelizmente. (Federica, entrevista 2003)

Como hemos visto en capítulos anteriores, las militantes del MST son conscientes de que el Movimiento forma parte de la sociedad brasileña, desde los prejuicios hasta los problemas sociales que se reproducen en los campamentos, asentamientos y organización del MST. Las militantes Sin Tierra luchan por transformar esta sociedad, pero no pueden obviar la influencia de la cultura hegemónica actual.

Como bien indicaba Federica, las relaciones que persisten entre las mujeres y los hombres del MST es “*la relación que existe en la sociedad, aunque una mayoría de mujeres han conseguido avanzar*” (Federica, entrevista 2003).

Pero, ¿cómo es la sociedad que influye negativamente en las y los Sin Tierra? Según las militantes del MST es una sociedad patriarcal y machista.

Para Federica, existe todavía una relación “*patriarcal*”⁷⁰⁴ que precisa ser destruida pero que el MST reproduce, pues todavía no ha conseguido acabar con ella. Esta militante Sin Tierra considera que incluso dentro del Movimiento hay “*muchas mujeres que el Movimiento querría incluso que se desprendiesen, que avanzasen más*” (Federica, entrevista 2003).

Andoni incidía en el machismo de los campesinos:

Eu não sei se é, se vai ser a desculpa, eu não sei como é que vai ser, mas que você vem dum movimento que é camponês, né? Na sua essência, na sua totalidade é. E os trabalhadores são machistas, né? Na formação, até na própria sociedade. Mas no início você vê a questão que é o chefe da casa, né? E

⁷⁰⁴ “Los enemigos no son los hombres, es la sociedad burguesa, pero a veces el enemigo está incorporado en el compañero, por ejemplo cuando maltrata a su pareja y/o le prohíben participar como militante en la lucha de clases. Ellos están educados en ese sistema, en los valores burgueses y patriarcales. En la sociedad patriarcal existe una menor valorización de lo femenino, pues aquello identificado como masculino es positivo y lo femenino es negativo. Por tanto, socialmente se mantiene la idea de que el ser masculino es superior al femenino. Lo que viene de las mujeres no es fundamental. Las experiencias socialistas que se han construido y/o propuestos hasta hoy han sido patriarcales. Las mujeres son simplemente valoradas como reproductoras, tanto social (doméstica) como biológicamente (madre)” (Tonin y Campos, Palestra Brasília 2004).

assim por diante. Então isso, queira ou não queira, isso se reproduz no nosso meio (entrevista 2003).

Deiñe también destacaba que en el medio campesino hay “*machismo e individualismo*”. Según esta militante, “*es mi roza, es mi casa, es mi familia. Es mi vida. Tiene que estar todo alrededor sumiso al hombre*” (Deiñe, entrevista 2004). Para Deiñe, es esta la educación que se trasmite de padre a hijo, de generación en generación y “*para cambiar eso, tienes que romper*” (entrevista 2004). Ella se refería a “*romper*” la dinámica que reproduce el machismo y el individualismo en el campo brasileño.

Para las militantes Sin Tierra el machismo persiste en la sociedad y también dentro del MST. Según Dolores, las mujeres “*no conseguimos liberarnos para tener una postura diferente*” (Dolores, entrevista 2004).

A pesar de todo ello, Koldo considera que en el MST existe menos machismo que en el resto de la sociedad brasileña. Según Koldo: “*En el MST aún tenemos, pero creo que menos que en general* (en el resto de la sociedad)” (entrevista 2003). Irakus concordaba con la visión de este militante cuando opinaba que los militantes del MST van avanzando, aunque no hayan conseguido romper todas las barreras de la cuestión machista del hombre. Irakus consideraba que:

... a gente vê dentro da organização ainda alguns preconceitos de alguns militantes sobre a mulher, né? Não respeita à mulher, não vê que a mulher tem o mesmo direito do homem. Mas alguns consideram a mulher com o mesmo direito do homem dentro do Movimento (entrevista 2004).

¿Pero dónde se pueden observar más fácilmente las actitudes machistas tanto de los hombres pero también de las mujeres? En el trabajo, en las tareas domésticas, en la participación política, en la independencia de movimiento... De hecho, cuando las militantes del MST destacan el machismo de los campesinos, a lo que mayoritariamente hacen referencia es a la desvalorización de las mujeres y a su falta de libertad para participar, que es en donde se reflejan los prejuicios.

Según Federica, dentro del MST es necesario romper con la relación patriarcal porque existen mujeres con un gran potencial para ser dirigentes estatales o regionales que no lo logran por causa del marido. Federica añadía: “*Y ella, porque culturalmente aún está presa a esa historia de vida que le fue impuesta, no va*” (entrevista 2003).

Es importante destacar que el problema más mencionado por mujeres y hombres del MST es la presión familiar y social a la que se ven sometidas.

Según Diana, la cuestión del “prejuicio” es algo muy arraigado y difícil de superar. No explica a qué tipo de prejuicio hacía referencia, pero prosiguió:

Mas em muitos casos existem militantes que não entendem a questão da mulher, aí tem diferença, sim. Ultimamente a gente vem trabalhando muito isso e tem mudado muito essa questão, mas com muita dificuldade ainda. Precisa assim de muito estudo (Diana, entrevista 2004).

Las relaciones entre mujeres y hombres necesitan ser estudiadas. Según Laia en el Movimiento las militantes han procurado trabajar la cuestión de las relaciones de género a partir del respeto, la ayuda mutua y la comprensión, a pesar de los “prejuicios” existentes: la discriminación de las mujeres, la participación femenina en actividades políticas y el cultural impregnado por los medios capitalistas de comunicación. Según Laia, los prejuicios culturales se reflejan:

Principalmente assim nas brincadeiras, com essas idéias de mau gosto das mulheres. Nas músicas ainda muitas vezes acontece isso, essa discriminação (entrevista 2004).

Los chistes y las letras de las canciones son otros de los temas que solían surgir cuando yo hablaba con las militantes del MST. Federica comentaba que las mujeres dirigentes del MST tuvieron que soportar años de chistes machistas en las reuniones de la Dirección Nacional, que a ellas no les gustaba y entorpecían su trabajo. Poco a poco fueron acabando con los chistes, hasta conseguir que los hombres dirigentes entendiesen la incomodidad de las mujeres dirigentes en las reuniones. Según Federica:

Bem machistas começavam fazer as piadas, né? [riéndose] E aí então nós devagarzinho também fomos se articulando, a não ficar na picuinagem, mas montando estratégias com que a gente ia somar com os companheiros mais sensíveis, né? (entrevista 2003).

Para Helena, el respeto es fundamental en la discusión de género en el MST⁷⁰⁵:

O respeito de entender que somos diferentes no corpo e em outras coisas, mas que somos iguais no direito de construção da sociedade. E que isso às vezes por mais que tenha essa discussão da formação política, existe muito a piada, tipo discriminação. Existe muito essa questão da piada com as mulheres. E desde pronto alguns de nossos companheiros reproduz (...) e depois acha que são uma brincadeira (entrevista 2003).

Pero a pesar de las dificultades, para Helena las relaciones entre mujeres y hombres del MST han mejorado mucho. Ello era debido principalmente:

⁷⁰⁵ Es importante destacar que Helena es rubia, por lo que continuamente tenía que soportar comentarios sobre la poca inteligencia que tienen las rubias y chistes sobre el tema. En Brasil es un tema bastante recurrente. En una ocasión la sobrina de Bidane, una niña rubia de unos siete años, se puso a llorar viendo una de las novelas de la Globo TV “porque ella no quería ser tonta”.

... ao fato de trazer para reunião, de discutir, de fazer, eu diria de ele admitir que tem que discutir aquilo ali tudo já é uma coisa importante (entrevista 2003).

Aunque todavía no habían alcanzado el ideal, por lo menos las militantes del MST han conseguido, como indicaban Diana, Laia y Helena, discutir la cuestión de género dentro de la organización. Ese es su mayor logro.

Según Andoni, en Ceará, aunque la militancia siempre trabajó la cuestión de género, necesitaban avanzar más en la discusión de género, de las relaciones entre mujeres y hombres. Andoni recordaba un encuentro sobre género en São Paulo en el que había participado. En este encuentro, se plantearon algunas preguntas:

Será que tem maioria na direção? Você já avançou na relação de gênero? (...) As companheiras estão tendo liberdade? Está tendo essa relação de companheirismo? Então, nós começamos a fazer essa reflexão e achamos que não (Andoni, entrevista 2003).

Pero, en Ceará,

... se a gente foi perceber dentro da própria discussão já existia ou existe ainda, esse desrespeito dos próprios companheiros com as companheiras, né? (Andoni, entrevista 2003).

Bidane destacaba que las mujeres y los hombres militantes del MST tienen un proyecto común político, que es construir una sociedad igualitaria sin explotados ni explotadores. Ese es un proyecto de futuro que supone un respeto mutuo entre mujeres y hombres. Las mujeres debían valorizarse a sí mismas, porque son iguales a los compañeros hombre, pues según Bidane:

Somos diferentes em termos de sexo, mas somos a nos respeitar. E assim é com as lideranças de base, com as lideranças nacionais, com as lideranças regionais (entrevista 2003).

Pero las relaciones entre hombres y mujeres en el MST abarcan más aspectos. Tetxa señaló varios casos dentro del Movimiento de hombres que en los cursos que organizan desde el MST plantean la cuestión de la igualdad entre las mujeres y los hombres:

... eles acham que por ser iguais, as mulheres tem que ir fazer todo o que eles fazem. E eles têm que ficar olhando. E eles dizem que eles fazem e a mulher fica olhando, mas não é. Nós estamos construindo, então tem que ser diferente. Só que eles não têm essa compreensão ainda do que é a igualdade que nós buscamos (Tetxa, entrevista 2004).

Sus compañeros de militancia no habían entendido aún cuál es la igualdad que las mujeres militantes desean, aquella por la que luchan. Tetxa tampoco indicó a qué

igualdad se refería concretamente, pero destacó el desencuentro entre mujeres y hombres.

Esta desigualdad en la carga de trabajo también estaba presente en las reuniones del Movimiento y en la militancia. Como mujer:

Tu vai secretariar ou coordenar? Na hora que alguém esta se inscrevendo tu inscreves aquela pessoa. Na hora do fechamento, sempre mais importante, eu fecho, tu complementa com alguma coisinha, mas eu fecho. E digamos assim também na hora duma mística até, sempre eles estão ali querendo ser os primeiros, tu fica dança e com a bandeira [risas], olha alguma coisa, mas eu faço o papel principal (Tetxa, entrevista 2004)⁷⁰⁶.

Los trabajos que las mujeres realizan son varios, dependiendo de donde estén actuando como militantes y teniendo en cuenta la división sexual del trabajo, que como sabemos varía según la región. Tetxa destacaba que:

... quando é para fazer uma tarefa (...) nas regionais já atua mais em acampamentos, então tem que trazer água, balde pesado, tudo que a gente não tá habituada a fazer isso, né? Então eles dizem assim: vocês vão, traz água para mim tomar banho também? [risas]. Então aquela coisa que não tem essa igualdade na questão do trabalho (entrevista 2004).

Mismo así, Joseba destacaba que las tareas se deben repartir según la aptitud de cada persona:

... as tarefas elas têm que na verdade ser divididas e elas têm que ser feitas conforme a aptidão do que cada um pode. Eu acho que não adianta dizer: a mulher tem que pegar um saco de feijão, ou tem que ir para mata e pegar um boi a laço, né? (...) O gênero se tem a partir do momento em que cada um faz o que pode, ou o que deve ser feito (Joseba, entrevista 2003).

Las desigualdades persisten incluso en las tareas que realizan las y los militantes en el Movimiento. La división sexual del trabajo sigue los esquemas culturales y sociales con los que se han criado, pues los hombres “creen que las mujeres tienen que hacer el papel que les fue designado hace tiempo y ellos sólo han de coordinar a las mujeres” (Tetxa, entrevista 2004).

Por lo tanto, era muy importante trabajar dentro de la familia, tanto en la familia nuclear (pareja e hijas) como la extensa (abuelo, abuela y hermanas), porque “muchas veces no están, yo diría contaminada con esa discusión de la libertad de la construcción de género” (Helena, entrevista 2003).

⁷⁰⁶ Tetxa hacía especial referencia a la mística) inaugural y de clausura de las actividades del MST, donde se realizan representaciones sobre la temática tratada.

Por todo ello, Laia enfatizaba la importancia de la nueva estructura de organización del MST, que promueve dentro de los Núcleos de Familia de los asentamientos y campamentos la discusión de las cuestiones interpersonales de la familia, de la participación política, del alcoholismo, de la violencia familiar. Para Laia, estas discusiones son las que forman la conciencia y promueven la participación política de las militantes, que en definitiva son los principales aspectos que el Sector de Formación y los otros sectores quieren trabajar⁷⁰⁷.

En aquellos asentamientos en los que los Núcleos de Familia incorporaron la discusión social y política habían avanzado más en la concienciación de la cuestión de género. En aquellos asentamientos que sólo discutían la producción y las cuestiones financieras, los asentados no eran tan conscientes de las relaciones de género y el proceso de concienciación era mucho más lento.

En las movilizaciones, en los cursos, en los seminarios, los militantes del MST de los asentamientos sin discusión política y social que asisten, se van percatando de la cuestión de género. Según Laia, esos militantes del Sector de Producción del Movimiento cuando discuten la cuestión de género declaran:

Eu faço isso aqui, quando chego lá em casa não vou fazer mais isso com a minha mulher! Até mesmo muitas às vezes eu não ajudo a mulher em casa. Quando ela pede eu fazer uma coisa, eu mando ela fazer porque é ela que é para estar em casa. E agora, quando eu chegar lá, eu só penso na produção. Eu me dei conta que eu tenho que ser consciente, eu tenho que discutir isso lá com a minha mulher (Laia, entrevista 2004).

Es así como los militantes del MST se van concienciando y van ayudando a llevar a cabo la discusión de género en los asentamientos: “*la participación en la lucha va haciendo que las personas se conciencien y superen y rompan esas barreras*” (Laia, entrevista 2004).

Laia destacaba la importancia de los cursos de formación con los jóvenes y con los *Sem Terrinha*. La discusión de género se debería incluir en todos los ámbitos de actuación – la educación, la formación política – del MST y se debería plantear con todas las militantes sin importar la edad:

É na mobilização. É em diversas atividades. Trabalhar no setor de educação dentro da escola de jovens e adultos, muitas discussões de gênero (...) e essa

⁷⁰⁷ Para Laia, el principal problema es que en los asentamientos generalmente los Núcleos de Familias se preocupan y discuten únicamente la cuestión de la producción, dejando a un lado la cuestión política y social (entrevista 2004).

questão da violência, participação das mulheres, cuidados excepcionais é discutido na educação de jovens e adultos. Você vai aprendendo a ler e a escrever, mas se conscientizar nessas questões. Porque nós trabalhamos com temas geradores (Laia, entrevista 2004).

La alfabetización de jóvenes y adultos en los asentamientos y campamentos del MST se realiza según el método de Paulo Freire⁷⁰⁸.

Estamos conseguindo alfabetizar, mas não só alfabetizar, mas também discutir todas essas questões que vão como complemento, que vai como uma questão da realidade discutidas. E com certeza ele já avançou na participação, na importância da participação na luta (Laia, entrevista 2004).

En resumen, existen una serie de temas recurrentes cuando las militantes Sin Tierra hablan sobre las relaciones entre las mujeres y los hombres. Los principales son: el machismo en la sociedad brasileña y en el MST, las relaciones desiguales entre mujeres y hombres que se están intentando modificar, las diferentes tareas de los sexos y la sobrecarga de trabajo de las mujeres, y la formación.

Lo más interesante de estos planteamientos es la identificación de los diferentes problemas que tienen las mujeres militantes Sin Tierra y el intento, mayoritariamente pero no únicamente femenino, desde el MST como organización de enfrentarlos.

Laia pensaba que el MST aún tiene que avanzar mucho en la concienciación, en las nuevas relaciones de género y la consolidación de todo ello en el día a día de las personas. Son estas las cuestiones que caracterizan al Movimiento Sin Tierra:

Com a nova mulher que nós queremos, que nós buscamos, com o socialismo realmente que nós queremos, né? (...) E por isso nós avançamos na participação do homem e da mulher (Laia, entrevista 2004).

A pesar de las dificultades, el MST está avanzando en el campo político con la participación de las mujeres que están capacitadas:

Como tem capacidade, a gente vai avançar muito nesse sentido. E essa questão do diálogo, da participação, isso tudo assim. A gente tem superado e avançado muito nesse sentido das mulheres participar. Aqui no estado nós temos muito presente isso. A mulher assumir as coisas e a gente consegue já lograr e consegue tratar ela em pé de igualdade, né? (Laia, entrevista 2004).

⁷⁰⁸ El método de educación de Paulo Freire se basa en que el proceso educativo ha de estar centrado en el entorno de los alumnos, para que entiendan su propia realidad como parte de su actividad de aprendizaje.

9.4.3 DIFERENCIAS ENTRE MUJERES Y HOMBRES

Nas ocupações, por exemplo, na discussão logo no início da ocupação. Não sei se era a questão de quem a gente levava para terra, eram meeiros, eram gente mesmo do lado da terra mesmo, geralmente iam muitas mulheres. E a gente... Eu pólo menos não tive problemas assim, enquanto liderança do Movimento de falar, de orientar, de organizar os trabalhadores no acampamento. Nunca tive problemas nesse sentido (Federica, entrevista 2003).

Federica destacaba dos cuestiones importantes: que por un lado, en sus inicios como líder del MST en Ceará, las mujeres participaban en gran número en las ocupaciones de tierra y campamentos. Y, por otro, que a la hora de la ocupación, de la lucha más directa por la tierra, no tuvo problemas como mujer dirigente del MST para ejercer su liderazgo. Por supuesto, esta aceptación como líder muestra también la capacitación de la persona. Cuando Federica fue para Ceará, como hemos visto, ya había recibido formación político-ideológica en el MST y realizado trabajo de base en su estado de origen.

En realidad, Federica distinguía entre dos niveles a la hora de ejercer su liderazgo: un primer nivel con la base como mujer líder y un segundo nivel con la dirección, como pareja de un hombre líder. En la base del MST, según Federica:

... a nível dos trabalhadores eles não estão muito preocupados em relação a se a liderança é homem, se é mulher. Está interessado se a liderança tem proposta, se a liderança tem exemplo, se a liderança realmente conduz para ajeitar ou adquirir os direitos que eles têm, ou as necessidades dos trabalhadores sejam resolvidas. Então, eu pelo menos nesse período de organização no Movimento Sem Terra ou de, vou colocar assim, de liderança no Movimento, eu sinto isso. A nível de base, o que o povo quer que tem de fato liderança é que ajude usar, resolver os seus problemas (entrevista 2003).

En la base los militantes Sin Tierra son más pragmáticos, sobre todo si tenemos en cuenta que en esta fase concreta el principal objetivo es conseguir la tierra para su subsistencia. La ocupación debe estar preparada al detalle, para que sea un éxito. A su vez, el campamento tiene que estar bien organizado. Es en este momento cuando se nombran los coordinadores, se distribuyen las tareas por sectores, se realizan las negociaciones, se monta el grupo de mujeres y el de jóvenes, comienzan las reuniones y la formación de los acampados, donde también se discute la construcción del futuro

asentamiento (asociación, cooperativa, producción, etc.)⁷⁰⁹. El objetivo concreto es que el latifundio ocupado sea expropiado y las familias acampadas sean asentadas.

Según Dolores, las mujeres se diferencian de los hombres a la hora de liderar, de dirigir en el MST. Las mujeres tienen capacidad teórica, pero también práctica, puesto que son capaces de ver lo pequeño y lo grande. Es decir, las mujeres tienen una visión más general. Dolores destacaba que:

Então essa sensibilidade da mulher, eu creio que ela tem um papel muito importante dentro do Movimento e faz a diferença assim (...) Não só sensibilidade (...) A perceber onde é que está necessitando ajustes, onde é que está necessitando se revise e a pensar (...) E também, nós mulheres do Movimento, eu acho que uma outra coisa assim que hoje as mulheres estão participando mais também com opiniões, né? Então, tendo também mais autonomia (entrevista 2004).

Las “capacidades” femeninas a las que se refería Dolores suelen ser muy útiles en un campamento, cuando las personas están viviendo en una situación precaria y necesitan que hasta el mínimo detalle sea organizado y tenido en cuenta.

Laia también señalaba que existen diferencias en la lucha por la tierra entre mujeres y hombres. Las mujeres eran capaces de percibir mejor las necesidades, las problemáticas, los asuntos de las familias. Por tanto, es el detalle, lo “pequeño” a lo que hacía referencia Dolores, pero que en un campamento, con sus importantes carencias, puede ser fundamental. A partir del momento en que las mujeres se implican en la lucha, notan la necesidad de formarse y de avanzar. Laia, como Dolores, pensaba que las mujeres van reconociendo con mucha más facilidad los mínimos detalles, pero que era necesario organizar, avanzar e implicar a todas las personas del campamento:

... e aí a mulher vai se inserindo nessa atividade da formação da consciência, da organicidade com muita mais facilidade que os próprios homens, né? Isso bem ajuda na capacidade de engajamento da mulher, né? Essa coisa do pensar a mística também, que a mulher tem muito presente a questão da sensibilidade dessa mística. Essa questão além da produção, mas que também a produção como uma necessidade da sustentação. Isso vai trazendo ao engajamento da mulher sem terra na luta do Movimento Sem Terra (Laia, entrevista 2004).

⁷⁰⁹ En el año 1996 pude participar un día en el curso de formación del futuro Asentamiento Giacometti, cuando discutían las diferentes posibilidades de organización de un asentamiento: por lotes individuales, en asociaciones y/o en cooperativas. También hablaban de la construcción de las casas, cada uno en su tierra o en agrovilas. Se discutían los pros y los contras de cada opción. Aunque para el MST la organización ideal es la cooperativa, son las asentadas quienes deciden. El curso era realizado por líderes del Movimiento del estado de Paraná y asistían todas las coordinadoras del entonces campamento. Posteriormente, cada coordinadora debía de llevar la discusión al núcleo de familia al que pertenecían, para retornar al curso con las decisiones y/o preguntas acordadas.

Por tanto, el liderazgo de las mujeres dirigentes del MST en el trabajo de base (organización de ocupaciones de tierra y de campamentos) es respetado por todo el MST. Federica destacaba la eficiencia como líder, Dolores la característica femenina de saber abarcar la totalidad y Laia la capacidad de percibir el más mínimo detalle. Esas tres habilidades redundan en un trabajo continuo, bien hecho y de resultado exitoso.

Silva (2004b:82) señaló la forma distinta como mujeres y hombres narran los recuerdos de la fase de ocupación y de campamento. Cuando la autora pedía a los hombres que recordasen los acontecimientos pasados o hablasen de su cotidiano, éstos muchas veces se remontaban a hechos, fechas, marcos políticos. En cambio las mujeres, sobre todo aquellas que no ocupaban posiciones de liderazgo, acudían a sus recuerdos con la ayuda de acontecimientos no políticos, sino localizados en su cuerpo, en su familia: embarazos, número de hijos, enfermedades de parientes, muerte de alguien cercano:

No assentamento Conquista na Fronteira os homens falam de um lugar político, as mulheres falam de um lugar íntimo. (...) Mas se essas falas possuem qualidades que informam o lugar de gênero, não é possível falar em linhas rígidas que possam diferenciar as memórias pelo sexo. Não concordo que a memória seja sexuada, homens e mulheres vivenciam diferentes momentos e acontecimentos de formas diversas, e por estarem relacionados a condições históricas que produziram e definiram os gêneros nas relações sociais e culturais, não enfatizam em suas falas, necessariamente os mesmos fatos e questões (Silva, 2004b:83).

Es decir, esa diferencia en la memoria no está en el sexo, sino en la socialización.

Concretamente no puedo corroborar o descartar esta cuestión, aunque sí que en los campamentos y asentamientos que visité, los hombres tendían a hacer hincapié en la historia de ocupación, campamento y producción, mientras que las mujeres hablaban sobre todo de sus relaciones personales y familiares, de sus proyectos en el grupo de mujeres. En realidad, las mujeres suelen destacar, cuando hablan de la militancia en el MST, las tareas que asumen, el cuidado de los hijos y la relación con los hombres⁷¹⁰. Y estos temas familiares y de relación surgen sobre todo cuando las mujeres líderes del Movimiento de Ceará explican su trabajo y responsabilidad como dirigentes.

Estas diferencias en el estar y representar el mundo cercano se tienen en cuenta en las *instancias* del MST a la hora de reivindicar los derechos de las mujeres. Federica

⁷¹⁰ Sólo uno de los hombres entrevistados durante mi trabajo de campo, Andoni, llegó abordar temas familiares y personales, posiblemente porque con Andoni además existía una relación cordial y manteníamos muchas conversaciones informales. En el año 2007 cuando coincidí de nuevo con Andoni en el V Congreso Nacional del MST, lo primero que me comunicó es que había tenido otro hijo.

señalaba que en otras revoluciones Latinoamericanas, como en Nicaragua, la mujer a pesar de estar en la guerrilla, en primera línea del campamento, a la hora de la conquista de la tierra quienes recogen el fruto son los hombres, mientras las mujeres regresan a las actividades domésticas. El Movimiento está intentando garantizar el espacio de las mujeres luchadoras, aunque sean limitadas las cosas que se van reivindicando. Como ejemplo Federica destacaba:

... o cadastro, por exemplo, já tem que ser em nome do homem e da mulher, que o homem tem muita facilidade de sair da terra, de ir pólo mundo. A mulher não, já quer garantir as condições, garantir a vida, né? garantir que o cadastro não seja vendido. Então, por isso que o Movimento optou: ou a mulher é titular ou está em nome dos dois, para que a mulher, que o homem não sai, né? (entrevista 2003).

Simplemente señalar que estas reivindicaciones concretas suelen estar apoyadas en el rol femenino en el hogar, indiscutible y asumido. Pero no debemos obviar que también están basadas en la experiencia. Parece ser, por lo que me han contado algunas militantes, que se han producido algunos casos de parejas asentadas que se separan y el hombre se queda en la casa, pues el título de *domínio* o de *concessão de uso* está a su nombre, mientras que la mujer tiene que irse del asentamiento con los hijos⁷¹¹. El Movimiento Sin Tierra defiende que la persona que permanezca en la tierra, en la casa, sea aquella que se queda a cargo de los hijos. Y generalmente, por no decir siempre, son las mujeres.

A possibilidade das mulheres serem também titulares dos lotes é uma das bandeiras da luta das mulheres trabalhadoras rurais e tem implicações sobre a mulher no caso de separações (quando o marido tende a ficar com o lote), bem como sobre o reconhecimento da importância e do valor da mulher assentada enquanto trabalhadora. Embora a constituição de 1988 garanta legalmente à mulher igualdade de direitos ao título de domínio e concessão de uso da terra, independente do seu estado civil, este acesso não se configura na prática (Heredia y Cintrão, 2006:16).

Una de las quejas de las mujeres del Sector de Género del MST es que a la hora de realizar los catastros en los campamentos o de formalizar los títulos de *domínio* o de *concessão de uso* de la tierra, los funcionarios del INCRA colocan sólo el nombre del hombre alegando que no hay espacio suficiente en el documento para escribir dos nombres:

⁷¹¹ *A obtenção da chefia compartilhada da família explicitou que a administração desta propriedade comum correspondia a ambos os membros dos casais. Porém, se no título de propriedade do bem não constarem os nomes de ambos companheiros, o marido em geral pode dispor desta propriedade sem permissão da esposa e usar os procedimentos que lhe aprouverem (Deere y León, 2002:36).*

De acordo com os funcionários do INCRA, o objetivo da reforma agrária é beneficiar famílias e ao beneficiá-las – como representadas pelo chefe de família – eles estão beneficiando todos os membros dentro delas. Além disso, eles tendem a assumir que as famílias a serem beneficiadas sejam predominantemente nucleares, em que pai e mãe estejam presentes. Essas hipóteses têm funcionado em detrimento das mulheres chefes de família assim como das pessoas jovens solteiras (Deere, 2004:185).

Según Heredia y Cintrão (2006:16), las prácticas institucionales de los funcionarios de los órganos gubernamentales tienden a discriminar a las mujeres rurales en el acceso a la titularidad de la tierra. El *Estatuto da Terra* de 1964 daba prioridad a los cabeza de familias numerosas que quisiesen dedicarse a las actividades agrícolas. Estos criterios discriminaban a las mujeres teniendo en cuenta que las normas culturales brasileñas considera siempre a un hombre residente en la casa como su “cabeza”. Además, el sistema de puntuación aplicado por el INCRA en la selección de beneficiarios de tierra de la reforma agraria premiaba a los hombres, al concederles una puntuación más alta que a las mujeres⁷¹². La Constitución Federal de 1988 establece peso igual para el trabajo de hombres y mujeres en el sistema de puntuación usado por el INCRA para seleccionar los beneficiarios de la reforma agraria, pero:

Os outros critérios de seleção de beneficiários, contudo, não foram mudados; portanto, mulheres chefes de família continuavam a ser discriminadas pelos critérios que favoreciam as famílias grandes, bem como todas as mulheres, pelos critérios que favoreciam a experiência na agricultura (Deere, 2004:185).

Cuando preguntaba a las mujeres dirigentes del MST de Ceará asentadas sobre si tenían todos sus documentos legales en orden, todas me contestaban que sí y que el título de *domínio* o de *concessão de uso* estaba a nombre de “la familia”, por tanto, ellas estaban incluidas. No especificaban más.

El reconocimiento como trabajadora rural y tener todos los documentos exigidos para ser catastradas es fundamental para ser demandantes de tierra de la reforma agraria⁷¹³. Una vez expropiada la tierra, en el título de *domínio* o de *concessão de uso* debe figurar

⁷¹² ... homens de idade entre 18 e 60 eram premiados com um ponto, ao passo que as mulheres desse grupo de idade eram premiadas com somente 0,75 pontos, sendo a discriminação pelo sexo mantida para os filhos. Essa norma, obviamente, discriminou as mulheres chefes de família, bem como aquelas famílias com grande número de filhas. Os critérios em relação à quantidade de experiência no trabalho agrícola também discriminavam todas as mulheres, (...) e tem sido difícil para as mulheres provarem sua experiência na agricultura (Deere, 2004:184).

⁷¹³ Los documentos son: *Carteira de Identidade, Cadastro Pessoa Física o Cartão de identificação do Contribuinte, Título de Eleitor, Certidão de nascimento / casamento, Carteira de Sócia de Sindicato, Bloco de Notas de Produtor Rural, Talão INCRA, Contrato de Arrendamento, Carteira de Trabalho e Previdência Social, Carteira de identificação e Contribuição de Segurada Especial, Declaração Anual das operações de Venda* (Coletivo Nacional de Género, 2002).

también el nombre de la mujer para que pueda tener acceso a otras políticas sociales que lo exigen como requisito, por ejemplo, el crédito rural.

As mulheres simplesmente não eram consideradas agricultoras. Embora sua participação em certas tarefas fosse reconhecida, elas não eram consideradas capazes de executar o serviço agrícola mais pesado (Deere y León, 2002:123).

Según Fisher (2006:195), la jornada cotidiana de las mujeres en el campo suele ser subestimada, ya que su trabajo agrícola es considerado como trabajo doméstico, es decir, una extensión de sus atribuciones como madre, esposa y ama de casa.

Federica distinguía, además de la relación como mujer líder con la base del Movimiento, un segundo nivel del liderazgo de las mujeres en el MST: la Dirección⁷¹⁴. Federica se refería a todos esos dirigentes que tienen a su pareja realizando las tareas del hogar, cuidando de la familia e incluso, de los pequeños animales, los cultivos y todo lo referente a la propiedad familiar. Por lo tanto, las que terminan realizando todas esas tareas “no se puede negar porque eso es algo probado, que son las mujeres” (Federica, entrevista 2003). Así, las diferencias pueden convertirse en desigualdades.

La sobrecarga de responsabilidades y trabajo que suponen las tareas domésticas y el cuidado de la familia en las mujeres dirigentes del MST de Ceará, puede ser un foco de conflicto, especialmente en la pareja. Según Deïne:

... nesses momentos eu gostaria de ser homem, porque eu vejo que para um homem é fácil ser pai, ser dirigente. Por quê? Primeiro, porque quem cuida do filho é a mulher. E a maioria dos dirigentes não tem sua mulher militante. Que é diferente numa mulher? Que nós mulheres (...) nós temos marido militante, mais você é militante. (...) Um homem ele tem muita mais estabilidade para atuar, (...) porque ele sabe que a casa dele está cuidada, os filhos dele estão cuidados, quando ele chegar em casa a comida vai estar pronta, a casa dele está arrumada; tem uma mulher para lavar a roupa (entrevista 2004).

Esta desigualdad, supone una contradicción de la teoría con la práctica en el MST y en las organizaciones en general, puesto que “eso es lo que entienden, que la mayoría de los hombres hacen una lucha, pero no la hacen dentro de casa” (Deïne, entrevista 2004).

Algunas de las dirigentes Sin Tierra de Ceará, tenían la sensación que muchos de sus compañeros dirigentes tienen una “doble moral” en cuestión de género. Deïne fue

⁷¹⁴ Federica se refería a las instancias representativas del MST en general: direcciones estatales, coordinación y dirección Nacional.

explícita “*por más que él defienda la relación de género fuera, dentro de casa quiere tener una mujer de esclava*” (entrevista 2004).

Para Bidane, detrás del proyecto político en común que tienen las mujeres y los hombres del MST de lucha de clase, existen muchas limitaciones a ser superadas en su vida privada. Esta militante Sin Tierra consideraba que cuando la pareja llega a su casa se deben repartir las tareas domésticas entre ambos. Bidane razonaba:

Então, essas relações precisam se avançar. Ou desde o trabalho em casa, doméstico. Do trabalho externo ser valorizado. O trabalho da mulher, que trabalha triple quanto que o homem. Já faz uma tarefa mera, e a mulher cuida do filho, cuida da cozinha, cuida da educação... Então esses são níveis de relação, que para poder ter uma sociedade diferente nós precisamos mudar muita coisa (entrevista 2003).

Pero Federica distinguía entre diferentes líderes. Si en una pareja el hombre es un líder consciente, dejará participar también a su mujer. En cambio, si no lo es, preferirá militar como dirigente únicamente él. En cualquier caso:

... a família vai ter que discutir dividir espaço. Então, eu vejo que o problema está mais a aquele nível, eu acho que aí entra no aspecto que é aquele que já uma experta falou: olha gente, começa a trabalhar isso agora no sentido da divisão do espaço, divisão do poder, divisão de uma serie de coisas (Federica, entrevista 2003).

Deiñe coincidía con Federica en que existe más comprensión con la mujer por parte del hombre cuando las dos son dirigentes estatales y/o nacionales y resulta más fácil repartir las tareas del hogar:

Mas quando é apenas um que participa e o outro fica mais interno, então começam as complicações de mulheres. (...) Por exemplo, eu passo dez dias fora numa escola regional, quando eu chego em casa passo três dias sem dormir a noite inteira, arrumando a casa, para deixar todo pronto porque tem que partir. E eu acho que é responsabilidade minha, como mulher, cuidar da minha casa, né? E aí, vem a confiança também do companheiro, né? Que aí a briga também é maior (Deiñe, entrevista 2004).

Las líderes del MST se confrontan con varios problemas. El primero es que el compañero no comprenda el trabajo de una dirigente del Movimiento, que en cualquier momento ha de salir de casa y no sabe a qué hora regresará. Esta forma de vida no tiene nada que ver con la obligación de un trabajador rural de estar de cuatro a siete de la mañana en el campo. Para Deiñe, tanto una como otro, están en el trabajo:

Ele vai compreender a minha luta como trabalho? Não vai. Vai entender que eu estou fazendo aquilo por opção, porque gosto. Poderia muito bem estar em casa, poderia muito bem estar descansando mais (...) Que quando você reclama,

não é porque quer? A mulher ela leva um dilema muito forte. Então não faz você reclamar com pessoas de fora do que com o companheiro, ele queria ela na casa. Porque você quer, é uma opção que tu fez (Deiñe, entrevista 2004).

Laia coincidía con Federica y Deiñe, que una de las cosas que más dificulta la participación principal de las mujeres es la familia, por lo que muchas veces acaba quedándose en casa y cuidando de ella. Para Laia, si el hombre comprende la militancia de su pareja y le ayuda en las tareas, la mujer podrá militar activamente en el MST sin más problema. En cambio,

Quando o homem não compreende, aí a mulher tem muita dificuldade de conseguir conciliar, né? Essa questão da família, da militância, do ser mãe que tem que cuidar do filho e levar o filho. Quando o homem ajuda, fica com os filhos, a mulher vai participar da atividade. Por isso que no assentamento a mulher participa, a mulher estuda (Laia, entrevista 2004).

No cabe duda que para las mujeres Sin Tierra, ser dirigentes estatales y nacionales, líderes del MST, es más difícil que para los hombres. Pero es importante el matiz que introducía Laia sobre la militancia de las mujeres en el MST: la participación de las mujeres en el asentamiento, que como hemos visto antes se produce con más frecuencia, es principalmente debida a que las mujeres que no son apoyadas por sus parejas pueden combinarla mejor con las tareas del hogar y el cuidado de la familia.

Por tanto, la carga del trabajo doméstico afecta en varios sentidos a las mujeres según las militantes del MST de Ceará. Las jornadas y tareas de las dirigentes del Movimiento Sin Tierra también son diferentes a las de sus compañeros, pues en la mayoría de ocasiones son las mujeres las que acaban asumiendo estas tareas domésticas.

En este punto es importante destacar que no se trata de una simple división sexual del trabajo, sino de una multiplicación de tareas, pues las mujeres no asumen sólo la responsabilidad y las tareas del hogar, sino que estas van añadidas a su trabajo en la cooperativa y/o en la militancia.

... a mulher aqui, ela acompanha o marido todos os trabalhos agricultáveis, vivemos de agricultura. E a mulher, ela broca, ela, ela constrói o espaço físico do seu roçado também brocando, acompanhando o seu esposo. Ela ajuda na queima do mato. Ela ajuda no cultivo. Ela ajuda na plantação (...) Na colheita (Izadi, entrevista 2004).

Cuando las mujeres no están trabajando en la tierra es porque están en casa preparando la comida para llevar al campo, a la vez que se cuidan del resto de las personas de la familia. Es por ello que Izadi concluía que la “cuando llega al final la producción, se obtiene un resultado gracias a todo” (entrevista 2004).

Una verdadera división sexual del trabajo se produce cuando las mujeres y los hombres realizan tareas diferentes y a la vez complementarias⁷¹⁵. Según Bazil, la diferencia consiste en que el hombre va a la *roça* (al campo) y la mujer trabaja en casa. La tarea de él consiste en producir fríjol, mandioca, maíz, y la de ella cuidar del hogar, de los hijos y de la comida. De esta manera los hombres se pueden dedicar al cien por cien a la producción porque ella está trabajando en casa, también produciendo. Según este militante Sin Tierra, los dos trabajos son igual de valiosos y deben conllevar la igualdad y los mismos derechos para las mujeres y los hombres⁷¹⁶.

Pero no siempre es así. Miretxu destacaba lo duro que fue criar a todos los hijos, a la vez que tenía que trabajar en el campo. Según Miretxu:

A vida que eu vivi com catorze filhos, mais quinze com a menina, todos eu já trouxe para cá. Quinze filhos. Vivendo, trabalhando patrão na diária. O mesmo empreita e a roca de toco para sobreviver. Uma vida sofrida demais (entrevista 2004)⁷¹⁷.

La cuestión aquí planteada es que las mujeres sin tierra siempre tuvieron que compaginar el trabajo en las *fazendas* con el trabajo doméstico, en cambio, los hombres sin tierra no realizaban tareas domésticas ni participaban en el cuidado de los hijos. En realidad, el problema era que este trabajo para el *patrão* no siempre estaba legalmente reconocido y, por supuesto, tampoco lo estaba socialmente. En el caso concreto de Ceará:

Nerea explicaba que en general las mujeres cearenses estaban registradas en los censos como “amas de casa”, ya que a pesar de que en el interior nordestino “ninguém é doméstica”, las mujeres no se solían identificar como trabajadoras rurales (Carballo, 2002:141).

⁷¹⁵ *A condição da mulher no meio rural se constitui numa configuração muito peculiar dos espaços público e privado de produção e reprodução, em que um diz respeito à produção de bens materiais, e o outro, à reprodução de indivíduos sociais. Na divisão sexual do trabalho, cabe ao homem o exercício da produção, da mesma forma que concerne à mulher o da reprodução* (Fisher, 2006:195).

⁷¹⁶ “La existencia de diferentes esferas de actividad y de papeles sexuales diferenciados no implica necesariamente subordinación o jerarquía. La cuestión es si los papeles diferenciados cumplen funciones complementarias en beneficio de la colectividad o si son instrumentos de la perpetuación de desigualdades sociales” (Stolcke 1982:29).

⁷¹⁷ Stolcke (1975b) en un artículo sobre patrones de trabajo y desempeño femeninos en la agricultura en el estado de São Paulo, constataba que las mujeres de más edad de la cuadrilla en una *Fazenda Águas Claras*, donde realizó su trabajo de campo: *Todas elas trabalharam a vida toda e freqüentemente começaram sua vida de trabalho quando tinham de oito a dez anos de idade. Algumas delas trabalharam algum tempo como empregadas domésticas, mas a maioria sempre trabalhou na agricultura. Mas, enquanto anteriormente trabalhavam como filhas ou esposas de colonos (trabalhavam mais “para a gente”, “por conta”), agora que os fazendeiros já não lhes garantem terra para parceria elas se transformaram em trabalhadoras assalariadas* (Stolcke (Martínez-Alier), 1975b:73-74).

Por tanto, no es simplemente una cuestión de división sexual del trabajo, o que las tareas domésticas no estén reconocidas, sino que a todo ello se añade la invisibilidad histórica y social del trabajo de las mujeres a lo largo de los años⁷¹⁸. Y la desigualdad social que ello supone para las mujeres. Según Juliano, la invisibilidad de las mujeres es una estrategia de subordinación y no un reflejo de su poco peso relativo. Por tanto,

... si se puede hablar de marginación femenina es sólo en el sentido de señalar su exclusión de las posiciones dominantes y no de la estructura social o económica misma (1992:18)⁷¹⁹.

Pero la cuestión es más complicada que todo eso. En realidad, tal y como escribió Stolcke:

Há uma avaliação diferencial do trabalho do homem e do trabalho da mulher; o homem trabalha para sustentar, a mulher para ajudar. Há também motivações diferentes para o trabalho: as mulheres trabalham porque as necessidades obrigam; os homens trabalham porque são homens (Stolcke (Martínez-Alier), 1975b:82).

Las mujeres del MST tienen que conciliar vida laboral y familiar. En las cooperativas y asociaciones del MST, nos encontramos de nuevo la problemática de la doble jornada de las mujeres. Según Silva (2004a:279), en el asentamiento colectivo en Santa Catarina donde realizó su investigación, las mujeres trabajan media jornada en la cooperativa para poder atender la casa y los hijos y, a pesar de ello, su jornada es superior a la de los hombres. Ellas en realidad están realizando dos jornadas, una de las cuales es remunerada y reconocida⁷²⁰.

La doble jornada de las mujeres se puede convertir en triple si además son dirigentes del MST. Según Salvaro (2004:325) “*Las horas trabajadas tenían el mismo valor de cambio para mujeres y hombres*”, pero “*las horas dedicadas a reuniones de núcleos, dirección y planificación de los sectores no eran incluidas*”. Las horas dedicadas al trabajo doméstico tampoco eran incluidas.

⁷¹⁸ *A invisibilidade das mulheres nas análises como sujeito da produção e da reprodução na agricultura familiar é um mecanismo útil para perpetuar as desigualdades de gênero. As mulheres não são invisíveis, elas são invisibilizadas pelos outros, o seja, não são reconhecidas como sujeitos ativos dos processos produtivos (Silva y Portella, 2006:127).*

⁷¹⁹ Juliano habla de sectores subalternos y no de sectores marginales. En este caso, el sector marginal estaría formado por los Sin Tierra, y, dentro de ellos, las mujeres formarían el sector subalterno.

⁷²⁰ De hecho, las *cirandas infantiles*, los comedores colectivos, las lavanderías, etc., se consideran servicios para aliviar la carga de trabajo de las mujeres en las cooperativas. Suelen ser peticiones de las propias mujeres y considerados como logros femeninos. También son ellas las que generalmente ocupan los puestos de trabajo en estos servicios.

En realidad, la triple jornada de las mujeres dirigentes Sin Tierra se ve aliviada cuando son “liberadas” de su trabajo en el asentamiento o cooperativa “*para otras actividades organizativas y políticas del MST (...) para que se dediquen a tiempo completo al Movimiento y sus tareas agrícolas son asumidas por el resto de sus miembros*” del asentamiento (Harnecker, 2002:299). Pero esta liberación suele concederse solamente a dirigentes estatales y nacionales.

En el caso de las militantes de base y dirigentes, además del trabajo doméstico y en el asentamiento, han de compaginar la militancia: reuniones, asambleas, movilizaciones, cursos, seminarios, etc. Deíne destacaba que:

Porque a mulher quando sai de casa, ela deixa toda responsabilidade. O marido, o filho, a casa para arrumar, a roupa para lavar, quem cobra da sociedade, o almoço a fazer, o marido tem que comer na casa da mãe se você não tiver coragem de fazer, ou é isso ou aquilo, na medida em que acontece uma coisa é você que não estava em casa para cuidar dos seus filhos. É muito mais fácil você ser um homem, pai (...) militante, porque ela vai estar em casa cuidando; do que você ser a mãe militante, porque não tem e você tem que se fazer todo (entrevista 2004).

Todas estas cuestiones laborales y familiares, como indicaba Laia, se discuten en las escuelas de jóvenes y adultos de los asentamientos que, recordemos, siguen el método de Paulo Freire. Según Laia:

Tem assentamentos que já está avançando essa discussão que os homens fiquem em casa e as mulheres vão estudar a noite. E eles ficam com os filhos em casa. Tem assentamentos que a mulher deixa de estudar porque ainda o homem não conseguiu ficar com os filhos em casa para mulher estudar, na escola de jovens e adultos, né? (entrevista 2003).

En resumen, la base no significa diferencias de liderazgo entre dirigentes masculinos o femeninos, ya que lo que pretenden es conseguir resultados, es decir, la expropiación del latifundio y un pedazo de tierra para vivir y trabajar. De todas formas, varias dirigentes del MST consideran que sí que existen diferencias en la organización entre mujeres y hombres a la hora de ejercer el liderazgo, que se muestran especialmente en que las mujeres observan hasta el mínimo detalle.

En las *instancias* del MST se encuentran algunas diferencias entre mujeres y hombres, que son marcadas principalmente por la responsabilidad de las mujeres en las tareas domésticas y el cuidado de los hijos, debido sobre todo por la falta de apoyo de su pareja en estas labores. A su vez, en este nivel se producen dos situaciones distintas. Por un lado, están los militantes menos concienciados que no apoyan a su pareja a que

participen en la militancia y no comparten las tareas domésticas con ella. Por otro, podemos encontrar al dirigente hombre, más concienciado, que comparte tareas domésticas y militancia con su pareja. En cualquier caso, es necesaria una negociación entre la mujer y el hombre.

E o homem também ajudar nas atividades domésticas, de casa. Mas assim, na militância a gente tem até avançado nesse sentido: da participação das atividades políticas e também na militância. Mas é difícil conciliar, porque os homens ainda não... Ainda têm muita dificuldade e resistência em compreender isso. Até que eles conseguem ter consciência. Mas quando eles ficam com as crianças, têm dificuldade e todo aí acaba estourando uma briga. Bom, você é consciente eu sou consciente, então como é que a gente vai assumir mais aí? (Laia, entrevista 2004).

9.4.4 PAREJA: TER UM COMPANHEIRO NA LUTA

Por isso que eu digo que quando os dois militam é muito mais fácil. Porque se nós estamos na luta, eu chegar em casa vou ter que dividir tarefas. Vai ter que sair, vai ter que ir para roçado juntos. Então a gente vai ter que se organizar juntos. (Deiñe, entrevista 2004).

Es evidente que la militancia como dirigentes del MST afecta directamente las relaciones de pareja en diversos aspectos que inciden en las relaciones entre mujeres y hombres, en este caso concreto como pareja. No sólo es fuente de conflicto el reparto de las tareas domésticas, aunque sea una de ellos. La visión social convencional de los roles de género que atribuyen a la mujer el cuidado del hogar y de los hijos, hacen que para las mujeres sea aún más complicado compaginar el trabajo como dirigente con las responsabilidades familiares. Según Deiñe:

... se você não tiver cuidado o companheiro, de ser franco, você termina se tornando amargazinha e todo o que você aprendeu, tudo o que você defendeu, vai para fogão. (...) A falta de compreensão da tarefa como mulher ali é muito nefasta. (...) E se o homem então faz uma tarefa não é problema passar cinco dias fora. Vou pegar o menino e viajar pronto. (entrevista 2004).

Según Deiñe, las mujeres han de negociar y defender su participación como militantes ante su pareja, pues si no lo hacen así, todo el trabajo que han realizado y la formación que han recibido antes de casarse o de ser asentadas termina quedando en nada, pues regresan al hogar o se separan. Pero Deiñe fue más allá, pues añadía que las mujeres están expuestas a mayor crítica por el resto de la sociedad cuando pasan tiempo fuera de casa, cosa que las dirigentes del MST suelen hacer con frecuencia⁷²¹.

⁷²¹ Las dificultades aparecen cuando las mujeres transgreden los espacios delimitados socialmente para ellas y asumen nuevas posiciones: no están totalmente absorbidas en sus atribuciones como madre y

Tetxa destacaba lo positivo que era para ella estar casada con otro dirigente del MST de Ceará, pues prevalecía una mayor comprensión en la pareja de las dificultades que enfrentaban juntos:

As vezes é difícil nessa vida que a gente leva de não ter a questão financeira, mas tendo um companheiro que te compreenda, que seja da mesma luta que tu fica bem mais fácil. Então eu tive essa sorte de ter um companheiro que seja da mesma luta, (...) uma pessoa simples, o sujeito que ele é que compreende. E logo mais porque era difícil, Maria, na questão assim rural, dos assentamentos, um homem que assuma uma mulher já com filho, e quanto mais assim, que vá viver para cima e para baixo, correndo para um canto e para outro, não tem paradeiro (Tetxa, entrevista 2004).

Tetxa, que era madre soltera, destacaba la importancia que tiene que la pareja comprenda que la mujer tiene que viajar constantemente.

Andoni consideraba que en el Movimiento se ha avanzado en la discusión sobre la cuestión de género, pero en cambio, la cuestión familiar aún está pendiente. El principal problema para este militante Sin Tierra es la falta de tiempo, pues la militancia absorbe totalmente a las dirigentes del MST.

Essa questão que carrega você e tal, e você não tem muito tempo para a família, (...) Você imagina com os filhos, você imagina com a companheira, (...) E com a companheira, que aí que é mais difícil ainda. (...) porque você a luta lhe carrega demais, né? (...) Aí vem os problemas. É problema financeiro, é problema com a militância, é problema com o acampamento (entrevista 2003).

Tanto Andoni como Deïne tenían como pareja a personas que no eran dirigentes del MST, aunque el marido de Deïne tenía un cargo destacado en la asociación del asentamiento. Mientras Tetxa señalaba cómo los problemas de dinero de las dirigentes del Movimiento eran enfrentados de manera más fácil por una pareja de militantes, Andoni los destacaba como una importante dificultad en la relación con su compañera sentimental, que le echaba en cara las carencias a las que tenía que enfrentarse toda la familia.

Pero para Andoni también existían otros factores que provocaban diferencia con su pareja:

É difícil, porque (...) você leva o problema da coordenação para dentro de casa, né? E aí chega em casa e você tem vários outros ainda. E aí junta um com outro e tem um determinado momento que você estoura, (...) Quem paga o pato, sempre são as companheiras (entrevista 2003).

esposa, establecen nuevos vínculos interpersonales fuera de la familia y de la comunidad, desarrollan nuevos intereses y posturas ante sus vidas y su entorno (Cordeiro, 2006:161).

De nuevo nos encontramos con que una de las dificultades para conciliar la vida familiar con la militancia es la dedicación exclusiva al trabajo de coordinación como dirigente del Movimiento y el poco tiempo que permanecen en su casa. Las dirigentes Sin Tierra estatales y nacionales de Ceará la mayoría del tiempo están viajando por el Estado o permanecen en Fortaleza, la capital, donde está ubicada la Secretaría Nacional del MST.

Deiñe y Tetxa por un lado, y Andoni por el otro, se distinguen porque las dos primeras atribuían una dificultad a estar mucho tiempo fuera de su casa. Andoni en cambio, señalaba los problemas que surgían con su pareja.

Al no formar ambos parte del MST, quien no está afiliado puede llegar a rechazar el Movimiento:

A minha companheira tem uma resistência em termos da luta, em termos do próprio MST, (...) Levamos ela para os acampamentos. Aí está começando um pouco a entender, né? Mas é muito difícil essa questão da relação militante, dirigente e família (Andoni, entrevista 2003).

Ese rechazo de la organización (MST) por parte de las parejas de algunas militantes es interesante, pero difícil de analizar⁷²². A lo largo de mis viajes a Brasil y en las conversaciones con varias militantes del MST la cuestión se planteó en diversas ocasiones, pero siempre de manera muy ambigua. El principal problema parece ser que las militantes suelen dedicar mucho más tiempo a la organización que a la pareja. A la vez, son personas que creen profundamente en la lucha social y de clases del MST, por lo que puede ocurrir que se privilegie la militancia en detrimento de la familia. Tal y como indicaba Deiñe, “*ser militante Sin Tierra hoy es una opción de vida por lo que es difícil juntar las dos cosas*” (entrevista 2004)⁷²³.

Y Diana destacaba que:

Temos exemplos de militantes que procurou um companheiro que não goste do Movimento, por exemplo, né? E às vezes essa pessoa não aceitava. A pessoa

⁷²² En este caso me refiero al MST como organización, no como movimiento social y por supuesto, tampoco a sus luchas. Posiblemente la dificultad de análisis reside en este aspecto, pues el rechazo suele producirse a la organización y no a sus objetivos, pero pueden confundirse.

⁷²³ En 1996, uno de los líderes del MST de Paraná me comentaba en un curso de formación que estaban realizando, que eran pocos dirigentes y con mucho trabajo. Según este militante Sin Tierra, el beneficio no es monetario, no existen ganancias económicas, y el sacrificio es vivir lejos de la familia, pues están viajando constantemente. Concretamente este líder del Movimiento, murió en un accidente de tráfico a finales de ese mismo año.

tinha que escolher o Movimento ou a outra pessoa e de repente acabava perdendo o militante (entrevista 2004).

Klodin añadía además lo importante que era que la pareja fuese militante:

Porque já pensou que se toda pessoa for namorar com pessoas de fora e sair da militância do MST. Porque é muito complicado você estar dentro do Movimento Sem Terra hoje, você conhecer a realidade do Movimento Sem Terra e namorar com outra pessoa e de repente se casar com pessoal lá de fora. (...) a pessoa não vai conseguir entender, por que é que ele está na organização (...) vai ser um processo muito grande de conscientização para que ela entenda. E as vezes acontece até de não entender, até de tirar a pessoa do Movimento Sem Terra (entrevista 2004).

Andoni, Deïne, Diana y Klodin hablaban sobre la gran dificultad que supone para las líderes del MST que sus parejas no sean militantes del Movimiento. Por tanto, a la hora de compartir su vida con un hombre las mujeres dirigentes del MST también se plantean⁷²⁴, la ideología política y el grado de implicación que pueda tener su pareja.

Laia consideraba que

... ainda existe, que eu pelo menos pretendo construir e conseguir esse companheiro que esteja do nosso lado, na luta e tudo. Como a gente quer (entrevista 2004).

Concretamente, Laia hablaba de su pareja en aquel momento. Era un hombre joven militante en el Sector de Cultura del MST de otro estado de Brasil. En este caso, la distancia era otro escollo a superar entre los dos, pues como indicaba Laia “*eso dificulta porque hay mucha distancia. Pero si quieres que tenga esas cualidades, comprendes la lucha*” (entrevista 2004).

Lo que más llama la atención en el caso de Laia es que primaba en su elección la implicación de su pareja en la militancia del MST, no la distancia. Aunque Laia no sabía cuánto podía durar esta relación sentimental, de lo que sí estaba convencida es que si una dirigente del MST tiene como pareja a un hombre que “*tenga esas cualidades*”, “*que sepa comprender la lucha*”, es posible construir esa nueva familia formada por la nueva mujer y el nuevo hombre, tal y como aboga el Movimiento:

E acredito que a gente vai conseguir (risas). *Que vamos conseguir essa família que a gente quer. Que vamos conseguir encontrar esses companheiros que a gente tanto diz que queremos que tenham essas e outras qualidades, né? Do novo homem e da nova mulher. A gente vivenciar isso. Porque a gente necessita de viver a subjetividade. (...) Eu preciso de namorar na luta, a gente precisa de*

⁷²⁴ Todas las mujeres entrevistadas y con las que he mantenido conversaciones sobre el tema son heterosexuales. El lesbianismo ni se planteó.

amar na luta, a gente precisa de lutar. Mas só a luta não dá. (Laia, entrevista 2004).

La realidad muestra sin embargo, que las relaciones de pareja de militantes del MST tampoco son sencillas.

Una de las dificultades que tienen que enfrentar las mujeres líderes del MST que comparten vida con otros militantes Sin Tierra, es que ambos estarán viajando constantemente. Tetxa me explicaba que pasaba meses sin coincidir con su pareja, pues como tenían responsabilidades políticas en ámbitos totalmente distintos (ella era del Sector de Género y él del Sector de Producción), sólo se encontraban en las actividades conjuntas de la Dirección Estatal, como son las reuniones, algunos cursos y algunas movilizaciones⁷²⁵.

Até os próprio militantes do MST acham complicado isso, né? De, por exemplo, levar uma vida, dois se casar e depois ter que ficar separados, né? Porque nem sempre dá certo para os dois fazer as atividades juntos porque, até porque às vezes se apega muito e aí acaba atrapalhando à própria organização, o próprio andamento da organização e aí é complicado (Klodin, entrevista 2004).

Según Laia las exigencias de trabajo son muy grandes en el MST. Se espera una dedicación exclusiva, que interfiere en las relaciones sentimentales de las militantes:

Eu priorizo essa relação pessoal aqui, o meu companheiro, o meu namorado. Muitas às vezes eu terminei com o namorado meu porque é assim: tinha que ir para fazer tal atividade do Movimento (...) só que ele já estava esperando três meses, dois meses (...) para a gente conversar, para gente sentar, para gente ficar um tempo juntos, e aí aquela atividade tinha que dar resposta aquele momento, era muito importante. Aí você acaba entre o político e o pessoal. Muitas vezes a gente sacrifica o nosso lado pessoal, nossas atividades, o tempo para gente. Até um tempo para gente descansar (...). De ficar com a família (Laia, entrevista 2004).

Compaginar la militancia en la dirección del Movimiento con la pareja se complica para las mujeres líderes del MST de Ceará y consiste en una cuestión más a tratar desde el Sector de Género:

Tem que trabalhar a conscientização tanto dos homens quanto das mulheres. (...) o Setor de Gênero alguns anos atrás, nós fizemos um trabalho muito bonito que foi com os casais. (...) E daí a gente fez esse trabalho com os casais assim para discutir, para avaliar. E foi um trabalho muito produtivo, muito bonito. Eu

⁷²⁵ Simplemente como ejemplo: en julio de 2004 Tetxa acababa de regresar a Fortaleza del Curso Nacional del MST después de tres meses. Durante ese mes coincidió con su pareja en la reunión de la Dirección Estatal del MST, el III Curso de Formación sobre la Realidad Brasileña para Jóvenes del MST y en la ocupación del INCRA en Fortaleza. Durante todo este tiempo, estuvieron compartiendo espacio, tiempo y trabajo con el resto de militantes del Movimiento. En agosto él viajó a Rio Grande do Norte y ella a Brasilia.

acho que a partir daí poderia se chegar a uma mudança melhor (Diana, entrevista 2004)

Diana enfatizaba la importancia de que la pareja se comuniquen para que ambos puedan comprender lo que supone la militancia en el MST y como afecta a su relación sentimental: era preciso la “concienciación”. Y Klodin llamaba la atención a que el Movimiento como organización debía tener en cuenta la situación personal de sus militantes: “*tiene que ver también el lado de las personas*” (Klodin, entrevista 2004) para que no se frustren y acaben saliendo de la organización.

... eu acho que é isso que o Movimento Sem Terra tem feito até hoje. Está vendo o lado pessoal também das pessoas. No momento que dê para os dois, o casal sair junto, que o casal possa sair junto, só não, separar os dois quando realmente houve necessidade. O Movimento Sem Terra tem tentado priorizar nesse sentido (Klodin, entrevista 2004).

Cómo compaginar una relación sentimental con su militancia en el MST, trasciende sin embargo la militancia compartida de la pareja. Para Laia la pareja ideal,

Teria que ser um homem que fosse consciente, né? E que tivesse consciente de vigiar essa questão das relações de gênero realmente, né? Porque o que a gente consegue conciliar na vida da militância precisa que isso aconteça conscientemente. Essa questão da consciência de gênero para que o casal consiga participar. E que ele consiga ser compreensível e participativo, né? Atuar na luta e conciliar a vida política da militância, com a vida da família, com a vida do casal, né? Com a atividade também produtiva de auto-sustentação dentro do assentamento (entrevista 2004).

Laia revela aquí en qué consiste la concienciación necesaria a la que se refieren las líderes del MST. Un hombre consciente es aquel que realmente tiene en cuenta las relaciones de género. Y de nuevo surge la triple jornada de trabajo cuando Laia se refiere a la necesidad de conciliar la vida familiar con la vida política, y además, con el trabajo productivo, que a su vez implica conciliar la de la pareja.

Pero entre la militancia del MST, tanto entre mujeres como hombres, aún no existe ese nivel de concienciación:

Porque ainda não se trabalhou nos cursos ainda isso, né? E até porque muitas às vezes o homem tem consciência da participação das lutas, mas se a mulher não tem? Aí dificulta. E aí dificulta a relação também. E dificulta a vida da militância (Laia, entrevista 2004)

En julio de 2004 fui invitada a la Escuela del MST en Rio Grande do Norte, situada en Ceará-Mirim⁷²⁶, para asistir a la plantación de un bosque solidario en sus terrenos. Al

⁷²⁶ Los edificios de la Escuela del MST y sus terrenos es una ocupación del Movimiento. En realidad, era una escuela de Agronomía que estaba abandonada y pertenece al Estado de Rio Grande do Norte. En la zona

llegar, me integré en el grupo de alumnas que estaban realizando los estudios de Pedagogía da Terra, en convenio con la Universidad Federal de Rio Grande do Norte. En el grupo había militantes de varios estados del nordeste y del norte de Brasil. En las conversaciones que mantuve con el grupo surgieron en varias ocasiones las relaciones de pareja entre mujeres y hombres. Fue en esta ocasión cuando por primera vez las mujeres del MST me hablaron de las cuatro “personalidades” de las militantes del Movimiento: Sin Tierra, esposas, amas de casa y madres, que les obligan a dividir su tiempo entre estas cuatro funciones. Por tanto, identificaban cuatro jornadas.

Pasé tres días en Ceará-Mirim con este grupo y participé en varias conversaciones sobre las relaciones de género, todas en los dormitorios cuando sólo había mujeres. Las militantes hablaban de su experiencia y sobre lo que pensaban del tema. Casi todas coincidían que resulta tan difícil mantener una relación sentimental con otro militante del MST, como con un hombre ajeno al Movimiento. Pero ellas no querían renunciar ni a la militancia ni a enamorarse. Aunque Federica comentó que la mujer está ligada a su pareja, enamorada y ciega, hasta que un día decide que la relación se acabó. Igualmente llega un día en que descubres que tu hombre ideal no existe y te planteas si quedarte sola o seguir acompañada⁷²⁷.

Otro problema que encuentran las mujeres líderes del MST al mantener una relación amorosa con otro militante del Movimiento, es el papel y el reconocimiento que ellas pueden llegar a tener en la organización.

Según Bidane y Federica⁷²⁸, se ha conseguido introducir en el debate sobre género en el Movimiento lo relevante que es la coherencia personal, es decir, asegurar la igualdad con el marido en el propio hogar, tal y como con los compañeros de militancia de la

de la Escuela hay también una cooperativa de costureras y en su tierra están viviendo casi cien familias de moradores. Aquí es donde el MST del Estado realiza sus cursos, tanto de formación política como de formación profesional y universitaria (con acuerdos con la UFRN – Universidad Federal de Rio Grande do Norte). Además realizan seminarios, encuentros y reuniones. El objetivo final es lograr la auto-sustentación de la Escuela, por lo que consta de un huerto y cría de animales. Hay algunos militantes voluntarios, que son ayudados por las alumnas que van pasando por los diferentes cursos. Ceará-Mirim es un municipio localizado en la Región Metropolitana de Natal (capital de Rio Grande do Norte – RN). Está a 31 km. de Natal, que es donde está situada la Secretaria Estatal del MST de RN.

⁷²⁷ Federica mantuvo durante varios años, al principio de su militancia en el MST, una relación sentimental con otro dirigente del Movimiento. Actualmente él está casado y con hijos, y vive en otro estado de Brasil. Continúan siendo amigos.

⁷²⁸ Esta entrevista abierta consistió en una conversación entre Bidane y Federica, donde hablaron de la cuestión de género en el MST y sus experiencias como mujeres, como líderes destacadas del Movimiento. La grabadora falló, así que fue reconstruida en el diario de campo.

organización. Pero en la práctica no siempre se trataba igual a las parejas como a las compañeras de militancia, actitudes que se han puesto en cuestión.

Federica y Bidane explicaban que cuanto más alta es la responsabilidad en el MST, mayor es el índice de soltería entre las mujeres, aunque algunas de ellas son madres solteras. Federica consideraba que las mujeres se vuelven más exigentes con el tiempo y con la formación. Según esta líder Sin Tierra, las mujeres lo que desean es compartir con sus parejas, pero ello exige una relación de igualdad y llegar a las decisiones de mutuo acuerdo. Federica consideraba que aquí surgía otro problema. Cuanto más alta es la posición de la mujer en el Movimiento, más “miedo” suscita en el hombre, ya que inevitablemente surge la pregunta sobre quién de los dos mandará⁷²⁹. No hay que olvidar, como bien señalaba Federica, que las mujeres dirigentes del MST precisan de libertad para moverse y actuar.

Bidane estaba totalmente de acuerdo con la exposición de Federica. Es más, amplió la idea de su compañera de militancia destacando que la relación sentimental al principio suele ir bien, no suelen haber problemas y la pareja se complementa. Pero según pasa el tiempo, continuaba Bidane, la relación va cambiando y el hombre empieza a pedir, a exigir algunas cosas, en las que la mujer no quiere ceder. Claro que según Bidane, estos hechos varían según la posición que ocupan las personas como militantes. Si ambos son dirigentes, los dos se mueven y tienen objetivos similares. Ahora bien, si el hombre permanece en el asentamiento, estará expuesto a comentarios jocosos o crítica.

Se plantea de nuevo la influencia del resto de la comunidad en las relaciones entre hombres y mujeres, en este caso sentimentales⁷³⁰.

Según Dolores el hecho de que la mayoría de las dirigentes más destacadas del MST no tuviese pareja merece ser analizado:

E não é que seja a opção delas não ter companheiros. Você veja que tem companheiras que estão desde o início do MST, se você observa a Federica, a

⁷²⁹ De hecho Federica hacía referencia a una relación sentimental pasada, en que el hombre constantemente planteaba esta cuestión, influenciado sobre todo por el papel de liderazgo en el Movimiento que ella detentaba.

⁷³⁰ En Ceará-Mirim (RN) una de las líderes del MST de Sergipe destacaba que “es muy difícil para los hombres ver como su mujer sale de casa, se monta en una moto con otro y no vuelve hasta la noche, o hasta que acabe la actividad que tenga que hacer”. Además, esta misma militante del MST, consideraba que no se traba igual a los hombres que a las mujeres en cuestión de sexualidad. Concretamente, esta Sin Tierra, explicó el caso de un hombre que era infiel reiteradamente a su mujer, así que esta última también lo fue. Se separaron y cada uno de ellos se fue a vivir con otra pareja. Parece ser que en la comunidad no se dice nada sobre la actitud del hombre, en cambio, se habla mucho del comportamiento de la mujer.

Eli, Dulce, que são mulheres fundadoras do Movimento Sem Terra, nenhuma dessas três que foram... sempre estiveram na liderança, nenhuma das três são casadas. Mas não é porque elas não queiram. Não é por isso (entrevista 2004).

De hecho, en la Dirección Estatal de Ceará la mayoría de mujeres líderes también son solteras. Así que Dolores consideraba que la distinción entre las bases del Movimiento, que se casan jóvenes y tienen hijos, y las dirigentes del MST, no casadas, era una cuestión de “tiempo”:

Eu acho assim a questão dos tempos. Quando tu trabalhas na militância, o teu tempo é muito limitado, né? A tua condição, a tua circunstância de vida é muito limitada por um conjunto de atividades, de tarefas, de responsabilidades que a gente tem. E quando tu estás lá no assentamento é um outro tempo, é uma outra dimensão da vida, né? Você tem muito mais espaço (...) de viver a relação. Tem outra experiência. Então isso também influencia, né? (entrevista 2004).

Federica y Bidane coincidían con Dolores en que la soltería no es escogida por las mujeres, sino que se debía a las dificultades en la pareja y por la exigencia de las dirigentes a la hora de mantener una relación sentimental.

La experiencia personal de Laia en las relaciones sentimentales y su opción, ejemplifica todos los obstáculos que surgen. Si su pareja fuera también militante del MST,

Facilita e dificulta, porque ele também tem uma atividade, a gente também tem e muitas às vezes passa no mesmo lugar, um chega e outro sai. Um chega aqui em casa numa atividade política, quando chega em casa praticamente ficar ali três ou quatro dias, você já tem, é o dia que você tem que sair porque tem atividades em tal canto, que tem que fazer isso e aquilo, e muitas vezes nem se encontram (Laia, entrevista 2004).

Pero si en cambio, su pareja no es militante del Movimiento, la relación no tendría futuro:

Eu mesmo já tive namorados que em determinados momentos, por ele não estar na militância, eu tinha que estar em reuniões até dez ou doze da noite, e na atividade mesmo do Movimentos, nos cursos, estava acontecendo o show e eu estava na reunião. Estava acontecendo uma festa aqui, um forró, e eu estava na reunião e ele ficava dizendo que eu estava namorando, que eu estava fugindo. (...) ele não conseguia compreender a importância da atividade da militância. E eu priorizava as atividades da militância porque eu tinha uma coisa que eu tava responsável, não podia deixar as atividades políticas para mim estar namorando naquele momento (Laia, entrevista 2004).

Pero no hay que olvidar sobre todo, que las personas necesitan vivir la experiencia de ser amadas:

Também que isso faz parte da relação de gênero, né? Isso faz parte da subjetividade do ser humano que todos nós precisamos de viver essas relações

interpessoais também, né? Só que acabamos muitas vezes sacrificando. (...) Essas duas paixões têm que se conciliar (Laia, entrevista 2004).

En definitiva, para las líderes del MST de Ceará, como de otros estados, la dificultad es conciliar la vida familiar con la dedicación exclusiva a la militancia del Movimiento.

Según indicaba Laia, las exigencias políticas del Movimiento son demasiado grandes como para poder conciliar la vida de militante, de madre, de ama de casa y de pareja en una relación amorosa. Como las mujeres tienen poco tiempo para estar con su pareja, los hombres comienzan a reclamarles tiempo y es entonces cuando ellas reducen la militancia para poder dedicarse más a la familia:

... ter um companheiro na luta, para mim é muito mais fácil porque é as duas paixões juntas, numa causa só. (...) Muitas das militantes desistem da militância. Porque têm dificuldade de conciliar essas quatro jornadas. E acabam desistindo da militância. (...) Priorizando o filho, priorizando a família, priorizando as atividades só no assentamento (Laia, entrevista 2004).

9.4.5 TENER HIJOS: MÃE MILITANTE, MILITANTE MÃE

Uma outra coisa que é muito difícil assim a gente conciliar, e aí acaba muitas nós mulheres, as militantes principalmente, a gente fica solteira muito tempo por quê? Porque é difícil ser mãe, ser militante, você... Eu mesmo fico pensando: nossa, como vou ter um filho? Eu lutar aqui no acampamento muitas vezes até duas, três atividades, quatro, na vida militante, né? Na luta. Eu corro para cá, corro para lá (Laia, entrevista 2004).

La vida como dirigente del MST, de dedicación exclusiva, les hace plantearse las dificultades de formar una familia. Si ya es difícil combinar la militancia con la pareja, cuando se añaden hijos, la conciliación se complica mucho más.

Que no renuncien a la maternidad no significa que las líderes del MST no reflexionen sobre ello y como puede afectar a sus vidas. La convivencia con otras dirigentes les muestran distintas dificultades que supone la responsabilidad de tener hijos. Las mujeres líderes del MST se plantean su posibilidad de ser madres y militantes a la vez, la estudian e incluso deciden los hijos que desean tener. Porque las dificultades a enfrentar son numerosas.

De todas (21) las mujeres que entrevisté a lo largo de todo el trabajo de campo en el MST de Ceará, 16 tenían hijas/os (cuatro de ellas eran madres solteras). De los hombres entrevistados (5), todos menos uno, el más joven, tenían hijas/os.

En 2006, en distintas conversaciones con dos militantes hombres del MST que estaban de visita en Barcelona, surgió el tema de las madres militantes. Los dos coincidieron

que las líderes del MST están teniendo hijos, que no han renunciado a ser madres, que no necesitan optar por una cosa o por otra. Claro que también señalaban diferentes dificultades por las que estaban pasando todas estas mujeres para intentar conciliar la maternidad con la militancia: “*Ahí se vuelve más difícil, porque ella ya está intentando cumplir con los hijos y con el MST. Y todo se transforma*” (Markele, entrevista 2004).

Então nesse contexto que você vive, você é mãe, você é pai... Vou falar só da mãe porque o pai também tem essas dificuldades, né? A pesar de ser, o pai ser diferente. (...) Você tem os pais e tem mães dentro do MST. Você ser mãe, você ser mulher e ser dirigente, numa sociedade dessa e numa organização como o MST, é o maior desafio. Porque só por ser mulher já é um desafio. E você ser mãe, o desafio aumenta mais ainda. Porque como você aprende os princípios de ser responsável, de cumprir suas tarefas, de ser um exemplo, de ser isso, de ser aquilo, que é o nosso quadro dirigente (Deiñe, entrevista 2004).

Aunque Laia no tenía hijos, pensaba que ser madre militante suponía dificultades insuperables:

Como é que eu vou ser mãe, cuidar dos meus filhos com toda a atividade política que eu tenho, que não estou dando conta das minhas tarefas e o Movimento está necessitando demais. (...) e eu estou dando conta disso, eu estou tentando dar resposta nisso e naquilo, e acabo não tendo tempo para cuidar da minha irmã⁷³¹. E como é que eu vou ser mãe? Como é que eu vou ter tempo para cuidar dos meus filhos, né? Se não tiver um companheiro que esteja aí também assumindo junto (entrevista 2004).

Una de las cuestiones centrales a la hora de decidirse a ser madre consiste en compartir con el padre la responsabilidad y el cuidado de los hijos.

En 2006, una líder del MST del sur de Brasil⁷³² me explicaba que ella había negociado con su pareja tener familia. La razón era que la vida como líder exigía mucho tiempo y un hijo podría obligarle a dejar la militancia. Esta dirigente Sin Tierra decidió con su pareja que si querían tener hijos tenían que compartir su cuidado, para que ella pudiese continuar como militante activa del Movimiento. Ella cuidaría durante el primer año a su hija y después él (también dirigente del MST) se responsabilizaría de la niña a partes iguales. Cuando ella tuviese que viajar, él cuidaría de su hija. Pero a pesar de ello, cuando comunicaron a esta líder que había sido seleccionada para viajar a Europa como representante del MST, tuvo que recordarle a su pareja el acuerdo al que habían llegado para tener hijos.

⁷³¹ La entrevista en el año 2004 a Laia fue realizada durante el campamento en Fortaleza, organizado en la ocupación de la sede del INCRA. En este campamento estaba también una de las hermanas pequeñas de Laia.

⁷³² En el año 2006 esta líder del MST estaba casada y tenía una hija de año y medio.

Como ejemplificaba Deïne, los problemas a los que debía enfrentarse una madre militante cuando no puede llevar a su hijo a una actividad o una tarea del MST:

De repente você tem uma viagem para fazer, por exemplo, eu tenho uma viagem para fazer para Itália um tour. Eu vou ter que deixar minha filha. Porque não vai dar para levar para Itália. E você tem que ir. Se você tem uma luta. Nós vamos ter semanas de luta. Eu vou levar minha filha? (...) Porque eu não tenho aonde deixar a menina (...) As mesmas condições a gente participa mais, ainda é um desafio para nós, mães do Movimento Sem Terra (Deïne, entrevista 2004).

Deïne vivía con su pareja desde el año 1996. Se conocieron en el campamento Antonio Conselheiro y fueron una de las familias asentadas en esas tierras cuando las expropiaron. Cuando nació su hija pequeña, su hijo tenía apenas dos años, por lo que tuvo que alejarse de la dirección del MST durante un par de años, hasta que la edad de su hijo y de su hija le permitiese realizar las actividades propias de una dirigente del Movimiento. A pesar de ello, continuaba participando en la lucha y acudiendo a aquellas actividades que podía asumir. Mientras estaba alejada de la dirección, su hijo murió en un trágico accidente⁷³³. Es entonces cuando decidió regresar a la Dirección Estatal del Movimiento, en este caso como invitada pues no había sido elegida en el último Encuentro Estatal del MST celebrado, y asume la coordinación del Programa de Formación de Formadores del MST en el estado de Ceará⁷³⁴ (Deïne, entrevista 2004).

Durante la ocupación del INCRA de Fortaleza en julio de 2004, una de las dirigentes del Movimiento estaba preparando sus cosas para viajar a un seminario del MST en otro estado de Brasil. Esta militante dejaba preparado todo lo que su hijo necesitaba en el campamento, donde se quedaba con su marido, también dirigente estatal del Movimiento. Nosotras estábamos en la zona y veíamos todos los preparativos que tenía que hacer. Esta madre, en un momento en que yo estaba sentada en la hamaca, se dirigió directamente a mí y en voz alta, como hablando para todo el mundo, me dijo que aprovechara esos dos días que estaba con ellas en el campamento “*para observar la Ciranda, los padres y las madres*”.

Laia hizo referencia al caso de otra madre militantes del MST, que también estaba viajando a otro estado de Brasil para asistir a un curso. En este caso, la compañera de

⁷³³ El hijo de Deïne fue atropellado por un coche al bajar del autobús escolar.

⁷³⁴ El *Plano de formação política de militantes do MST* era un programa masivo de formación de militantes, coordinado por el Sector de Formación del MST. En cada estado en el que el MST está organizado, había un equipo de 20 monitores que organizaban un grupo de 50 jóvenes militantes, distribuidos por el interior del Estado. El programa constaba de clases teóricas y debates quincenales.

militancia dejaba a su hija durante cuatro meses con su padre, también dirigente estatal del Movimiento:

... Ele tem uma consciência, conseguiu compreender a questão da importância do também ser pai, e ficar com a filha, né? Ele está ficando aqui com a menina. Só que ele está tendo muita dificuldade. (...) Para ele, era sempre ela que estava com a menina e ele fugia às atividades. Como ela saiu para passar mais dum mês fora, ele vai ter que ficar com a filha aqui no acampamento, na luta. Que aí é ser pai na luta também. Cuidar as mesmas atividades e depois levar a criança para casa e estar cuidando e estar vendo como é que concilia as atividades (entrevista 2004).

Laia consideraba que este dirigente del MST había adquirido una mayor conciencia de padre, aunque no le resultaba fácil. Durante los anteriores cursos a los que esta madre militante asistió, acudía con su hija,

E agora não. Ela vai a fazer essa experiência dela, ser mãe, estudar e deixar a filha com o pai. (...) Para tentar conciliar a vida da militância, a vida do estudo, da participação e tudo (Laia, entrevista 2004).

Por tanto, como indicaba Deïne, no es lo mismo ser padre que ser madre. Eso no significa que los hombres no tengan dificultades a la hora de ser padres, pero son diferentes. Según Andoni, que en 2003 tenía dos hijos,

... desde o primeiro ano de vida deles, do nascimento, já não acompanhei, já no período da gravidez, acompanhei muito pouco, né? E tentando fazer o aniversário do [hijo mayor] pela terceira vez. O primeiro ano não pôde participar. O segundo também, né? E o terceiro da mesma forma. Então, nem no próprio aniversário a gente conseguiu dar esse acompanhamento, né? E aí agora nós estamos preparando o aniversário dele, deles dois, (...) e eu já disse que nessa data do dia 23 de agosto, pode chover canivetes, mas eu vou para o aniversário deles. Por incrível que pareça o dia 23 tenho atividades, né? Mas dessa eu não vou faltar (entrevista 2003).

Claro que Andoni no se planteó nunca quién cuidaría de sus hijos mientras él estaba viajando como militante del MST, aunque en ocasiones los llevara a las movilizaciones del Movimiento y ellos participen en la *Ciranda Infantil*.

Deïne en cambio sí que se plantea constantemente como conciliar la vida de madre y de dirigente en el MST:

Como é que você concilia uma vida de mãe, mulher e dirigente praticamente quatro anos com mochila nas costas? Alguém vai reclamar. Esse é meu tema. Ou reclama o marido, ou reclama o filho, ou reclama a organização (...) Alguém vai ficar insatisfeito. Porque infelizmente não vai poder atender as necessidades dos três. E aí é onde está o teu jogo de cintura, como é que você pode lidar com isso? (entrevista 2004).

Ya vimos antes como muchas parejas se quejaban, no entendían la vida de militante de estas mujeres y hombres. Parece ser que los hijos también se quejan, aunque ellos se centren en carencias más concretas. Andoni reconocía que uno de sus hijos ya le reclamó el hecho de que no participara en la celebración de sus cumpleaños: “*ya me reclamó, ya. ‘Papá no está presente, y tal’. (...) Hasta los hijos reclaman*” (entrevista 2004).

Y las mujeres reciben además críticas del entorno social por faltar a sus deberes como madres:

Ainda tem uns próprios preconceitos na sociedade. (...) Você é casada, você tem um filho. Se você chega numa comunidade aonde você chega com um cara que não é o seu marido, é uma pessoa diferente, você já começa ali mesmo sofrer um preconceito. Porque claro, a mulher casada mostra que é com outro homem, esse menino de quem é? Então já começa. Você vem para sociedade, então de repente você vê uma ocupação de terra a maioria homens. E ali você sozinha. Cinquenta homens! De repente é todo um desafio porque você vai ficar calada. E além você já tem que ser como mulher começar a impor as regras de liberdade, ate que ponto vai o respeito (Deiñe, entrevista 2004).

Es entonces cuando la mujer dirigente que trabaja en ese campamento, deber ir conquistando poco a poco la confianza y el apoyo de todos los acampados. A todo esto, Deiñe añadía que las mujeres dirigentes además viajan mucho y pasan mucho tiempo fuera de casa, “*abandonando*” el marido. Aunque se trata de enfrentar detalles a los que no se les suele dar demasiada atención “*hay comentarios de ese tipo. Entonces, ser mujer y ser dirigente es un problema*” (Deiñe, entrevista 2004).

Una líder del MST del sur de Brasil en 2006 cuestionaba algunas de las críticas que ella recibía como madre por parte de algunos militantes. Esta madre militante hacía referencia a la participación de las mujeres dirigentes con sus hijos en las ocupaciones. Desde el MST se transmite como ideal que en las ocupaciones de tierras debe de participar toda la familia, pero en realidad son mayoritariamente hombres los que realizan las ocupaciones y las mujeres líderes que acompañan no suelen llevar a sus hijos, pues se lo desaconsejan los compañeros. Esta líder Sin Tierra opinaba que las dirigentes del MST deberían dar un ejemplo y llevar a sus hijos a las ocupaciones de tierras.

Recordemos que en cambio, dos dirigentes hombres del MST en 2006 concluían que las líderes del MST no necesitaban optar entre ser madres o militantes. Mientras que las mujeres no sólo se lo plantean sino que incluso deciden cuantos hijos desean tener.

Según Laia la militancia del MST utiliza métodos anticonceptivos, aunque algunas de las mujeres militantes acababan quedándose embarazadas⁷³⁵:

... porque é difícil de conciliar se você tem quatro, cinco, seis filhos. Como é que você vai andar com quatro, cinco, seis filhos na luta? Andar para acima, para abaixo, se torna muito mais difícil (Laia, entrevista 2004).

Las madres militantes del MST son plenamente conscientes de que han tomado una decisión, han escogido con todas las consecuencias:

... ser mãe, como ser dirigente, como opção sua. Você não foi imposto nem foi obrigada a aquilo. Se você não quisesse nunca ter filho você nunca teria. Foi opção sua. Se você também nunca quisesse ter casado você nunca teria casado. É uma opção de cada pessoa. Você tem que procurar formas de conseguir viver aquilo (Deiñe, entrevista 2004).

Es entonces, cuando son conscientes de ello, que las mujeres dirigentes buscan e intentan encontrar fórmulas para conciliar las opciones que han tomado. En el estado de Ceará en 2004 había más dirigentes hombres que mujeres. Dolores pensaba que el MST debería trabajar esta cuestión, ya que las mujeres están permaneciendo más en los asentamientos, salen menos al exterior, pues algunas han tenido hijos y se han alejado de la dirección del Movimiento. Es decir, el hecho de tener hijos sí puede influir a la hora de optar entre ser madre o ser dirigente.

Deiñe lo que hizo al enfrentar las dificultades de conciliar la maternidad con la militancia fue reconocer que tiene “limitaciones”:

Minha situação hoje é outra. Então, tenho que fazer um planejamento. Tantos dias. (...) Três dias para arrumar, lavar, passar. Todo o que uma mulher dona de casa faz. Mas três dias eu estou na minha tarefa. Volto, estou com esse acompanhamento numa direção a nível de estado. Então você está tentando se planejar dentro dessas três tarefas. Ser cem por cento não. Numa hora a filha cobra, por outro lado o marido cobra e outra hora a organização cobra porque você não está correspondendo o que tua capacidade como dirigente dá para responder (entrevista 2004).

Aunque las mujeres se van encontrando con situaciones diferentes según sus hijos van creciendo. En un primer momento está la baja por maternidad, que no siempre se cumple, pues tal y como explicaba Mabel⁷³⁶, cuando hacía veinte días que había nacido

⁷³⁵ Laia no especifica ni el tipo de anticonceptivos, ni qué número de hijos es el ideal entre las dirigentes. Las militantes entrevistadas por mí, salvo las más mayores (Maritxu, Francesca, Mercedes, Alicia, Carmen y Elisa tienen más) tenían entre ninguno y tres hijos. No tengo datos suficientes para analizar esta cuestión, pero es interesante destacarla, al influir en la militancia como dirigentes de las mujeres Sin Tierra.

⁷³⁶ Mabel es una dirigente del MST del estado de Pará.

su hija, “*me fueron a buscar un día para una reunión, para pasar unos informes para una reunión, los pasé, y no conseguí quedarme más en casa*” (entrevista 2001).

Luego vienen los viajes con los hijos, que a su vez participan en *Cirandas Infantiles* que el MST organiza en sus actividades de militancia. Deïne comentaba que es la etapa durante la cual las madres “*cargan*” a sus hijas:

Carreguei meus filhos até nove meses na barriga. Fiz marcha, andei a pé mais de 150 quilômetros, cinco dias de caminhada, coordenando o carro de som, que essa é minha tarefa, de agitar, de animar, com carro de som, grávida e todo mais. Levei meu filho quatro meses 97 no cerco da Bezerra de Meneses⁷³⁷. Eu estava lá com ele (Deïne, entrevista 2004).

Luego los hijos comienzan la escuela y según van creciendo no pueden perder días de clase para viajar con sus madres a las actividades de militancia fuera de donde residen. Tal y como me indicaban dos militantes del Movimiento en 2006, las nuevas realidades de las mujeres líderes del MST generan nuevas reivindicaciones y cambios en la Dirección Nacional. Según ellos, las líderes que tenían hijos en edad escolar, tenían dificultades para viajar, pues, la *Ciranda Infantil* habilitada por el MST ya no era suficiente para resolver los problemas de estas mujeres. Ahora su principal problema era que sus hijos no podían faltar a la escuela a la que asistían⁷³⁸.

Se você traz o teu filho para luta em idade escolar, então ele vai se prejudicar na educação. É um dilema profundo. Se não sabe o que você faz. (...) Se o meu filho (...) morando dentro do assentamento, mas hoje o nosso assentamento está em governo [dominado] de que? Da televisão que traz ideologia diferente. Da música que traz ideologia diferente. Das escolas que são totalmente diferentes. Então se eu me afasto... Não, se agora a minha filha vai viver aqui determinado tempo que eu não vou mais levar ela para luta⁷³⁹, com certeza a minha filha vai ter uma ideologia propriamente como... (entrevista 2004).

Por tanto, las madres líderes del MST precisan de ayuda y/o colaboración de otras personas para cuidar a sus hijos, que pueden ser sus parejas o no. Las necesidades cambiantes y sus significados son otra limitación de la igualdad de oportunidades para las mujeres en la militancia del MST y, plantean por supuesto, una desigualdad más a la hora de asumir las responsabilidades domésticas.

⁷³⁷ Durante esta movilización del MST de Fortaleza, como ya vimos anteriormente, fue cuando Izadi dio a luz uno de sus hijos.

⁷³⁸ Durante el 5º Congreso Nacional del MST había *ciranda* infantil para los hijos de los militantes. Los que estaban cursando primaria habían avisado en la escuela que faltarían una semana y habían traído deberes puestos por sus profesores. Es obvio que es una situación excepcional.

⁷³⁹ La hija de Deïne iba a comenzar el preescolar ese mismo año.

Las madres militantes del MST valoran la educación de sus hijos y las ideas que les quieren transmitir. Deïne consideraba que según los hijos van creciendo y acuden a la escuela, es más necesario supervisar su formación. Esta dirigente del MST pensaba que:

... não tem coisa mais decepcionante do que você ter um filho e quando esse filho crescer ele não compreende o que você sempre defendeu na sua vida. Esse é o maior gosto de qualquer mãe. (...) Então você tem que começar a trabalhar isso cedo. E se você larga o teu filho com um tio, uma avó, ele vai aprender uma outra ideologia diferente (entrevista 2004).

Las madres militantes del MST más veteranas ya conocen esos riesgos con respecto a sus hijos. Maritxu, madre de Andoni, explicaba que:

Aí eu pude lutar, eu passava dias fora. Quando eu chegava, graças a Deus, a gente continuava a luta na comunidade, em casa, e mais com trabalho coletivo. Que toda a vida eu tive um trabalho assim coletivo com as mulheres, não sabe? (...) Pelos nossos netos, que eu já estou pensando nessa nova geração, a gente já vai se preparando, já tem os filhos, já tem as filhas, que já estão entrando na luta, que já estão na luta. Quando a gente falta já tem outros e a luta vai continuar, crescendo cada vez mais (entrevista 2004).

Ya vimos como algunas de las dirigentes Sin Tierra habían vivido desde pequeñas la militancia de sus madres, como Diana e Izadi. Precisamente la madre de esta última, Francesca, creía que su lucha fue un ejemplo para sus hijas:

A pesar de que eu não posso fazer o que elas fazem assim porque eu não estudei, estou estudando ainda. E elas tiveram a oportunidade de estudar, como estão estudando, fazendo faculdade. Uma já assumiu ser presidente da cooperativa, que agora tiraram ela para ela ser vereadora. (...) E eu acho que elas me retratam muito bem, de dizer assim: a minha mãe lutou por essa terra, lutou com honestidade, nós vamos também lutar por ela. Eu acho que elas são muito enfocadas no trabalho daqui da comunidade (entrevista 2004).

En resumen, aunque las dirigentes del MST no parecen haber renunciado a ser madres, no dejan de tener que optar entre la maternidad o la militancia. Es decir, cuando ellas deciden que no piensan abdicar de ser madres, su vida de militantes les plantea numerosos problemas. Uno de ellos es negociar con la pareja y confiar en que el padre de su hijo cumpla con sus compromisos. Otra es ser conscientes de que no van a poder dar el cien por cien ni como madres ni como militantes.

El discurso de clausura del 5º Congreso Nacional del MST, de 2007, fue realizado por una de las líderes fundadoras del MST. Esta dirigente Sin Tierra estaba embarazada de su segundo hijo. En su discurso destacó el siguiente fragmento: “*Y nosotras mujeres, no tener que decidir más si somos madres o militantes. Somos militantes madres y madres militantes*”

Y convocó “a las siguientes generaciones para que asuman” la lucha de clases.

Cuando comenté con Federica el discurso de clausura, Federica repitió estas palabras: *mãe militante, militante mãe*⁷⁴⁰.

9.4.6 LUCHA DE GÉNERO: *COMEÇA NA FAMÍLIA, QUE É MAIS SUTIL*

A luta de gênero (risas). A luta de gênero então começa na família, que é mais sutil (risas), até a luta então, a luta pela terra, a luta pela Reforma Agrária, uma luta, a luta de classe (Federica, entrevista 2003).

Hemos visto como las mujeres Sin Tierra tienen que vencer varios obstáculos hasta llegar a ser dirigentes del MST. Las relaciones entre mujeres y hombres son complicadas y las enfrentan trabajando la cuestión de género dentro del Movimiento.

También hemos visto como las relaciones personales y familiares con los hombres tampoco son sencillas, así que, tal y como indicaba Federica, la lucha de género comienza en la propia familia, esa lucha cotidiana con los padres, con las parejas, con los hijos. Pero no olvidemos que las militantes Sin Tierra están inmersas en otras luchas, como son la lucha por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa. Es decir, participan activamente en una lucha de clases. Según Federica:

Há uma luta de classe aí embutida, porque estão as mulheres Sem Terra e as mulheres da burguesia. Então, há o embate aí de classe é violento, né? Quantas mulheres latifundiárias, quantas mulheres do governo, que não estão nem aí, começam a empurrar uma na outra, né? Enquanto lideranças que nós estamos representando, então vai. Agora, mesmo dentro dessa nossa classe, né? está então embutida aí uma lutinha que é para a gente mudar essas relações de opressão e dominação que também dentro desse conjunto da luta de classe no geral, aqui na luta de gênero numa classe, ela também se manifesta (entrevista 2003).

Por tanto, existen dos niveles de lucha por parte de las mujeres Sin Tierra: una lucha social y otra dentro de la propia organización. Se trata de luchas contra la opresión y la propia dominación que sufren las mujeres, por parte de las burguesas y por parte de los hombres⁷⁴¹.

Itelvina Masioli, de la Dirección Nacional del MST, explicaba en una entrevista publicada en la *Revista Sem Terra* que las mujeres sufren una doble opresión, puesto que en la sociedad capitalista y patriarcal, existe “trabajo de hombres, trabajo de

⁷⁴⁰ Federica es madre soltera de una hija.

⁷⁴¹ Sobre la relación con las feministas burguesas, ver 9.2 Es ya historia: *Mulheres nas instâncias do MST*.

mujeres, lo que está permitido a los hombres y lo que está permitido a las mujeres” (Vicente, 2008:6).

Según Campos (2003a:21), los hombres de la clase trabajadora también se benefician de la división del trabajo donde todas las tareas domésticas y el cuidado de los hijos son considerados “cosa de mujer”, aunque ellas también trabajen fuera de casa. Esta militante del MST continuaba su reflexión:

Tal vez isso explique porque os companheiros, mesmo aqueles que tem um discurso político avançado, não incorporem as reivindicações femininas como prioridades nas lutas dos movimentos sindical e popular. Elas são consideradas sempre como secundarias (Campos, 2003a:21).

Masioli, en la entrevista referenciada anteriormente, señalaba que:

Mas o importante é o salto de qualidade na participação das mulheres hoje, que é de pautar esse debate da luta de classes, de gênero, de entender que não basta, como alguns anos atrás, o que a esquerda mundial dizia: ‘Não, o mais importante é a luta de classes, o inimigo principal. Melhorar a qualidade de vida e a questão de gênero vem depois. Quando a classe trabalhadora chegar o poder a gente discute isso’. O novo que nós queremos construir tem que ser pautado hoje (Vicente, 2008:7).

Como bien escribía Campos (2003a:22), dentro de las organizaciones de trabajadoras y trabajadores también existe el sexismo y las desigualdades, que están presentes en el cotidiano de las luchas. Según Campos,

Partindo da compreensão que as relações de gênero são relações de poder, é importante refletir no cotidiano do MST como essa relação de poder/relação de gênero se manifesta” (2003a:22).

En el MST las mujeres tienen menos oportunidades de actuar en las *instancias* del Movimiento, y cuando lo consiguen, tienen menos acceso a las informaciones estratégicas, a los recursos, etc. (Sector Nacional de Género, 2006:17).

Así que la lucha de género, como comentaba Federica, comienza en la propia familia y en la organización, en este caso el MST.

Claro que la lucha en la propia organización y en la familia es mucho más lenta y sutil, pues como señalaba Federica, es muy difícil luchar con el marido, con un compañero o con aquel al que tienes afecto. Federica reconocía las dos luchas e identificaba sus diferencias:

Existe o embate. E existe dentro da classe esse embate também que devagarzinho a gente vai construindo com os companheiros. Que é diferente. Não é antagônica, né? Não é a contradição de classe, mas é no seio da própria

classe que nos estamos construindo essas relações que nos queremos duma sociedade verdadeiramente socialista, né? (...) acho foi Lennin que falou: ‘Para que de fato há uma libertação completa da humanidade as mulheres têm que ser livres. (...) para que de fato o ser humano possa ser livre, não pode ter um ser escravo’. Então, vai ter nenhuma mulher escrava. Então, para isso as mulheres vão ter que se libertar (entrevista 2003).

Para que las mujeres se liberen es preciso construir una nueva sociedad, con nuevas mujeres y nuevos hombres. Pues como indicaba la dirigente nacional del MST, Itelvina Masioli:

... si no cambiamos también dentro de nosotras valores, culturas, modos de ver el mundo, no seremos capaces de construir una nueva sociedad que tanto deseamos (Vicente, 2008:7).

Es por eso mismo que Dolores consideraba que la lucha de género no puede ser separada de la lucha de clases:

Eu acho que isso está no nosso ideal (...) está presente na nossa vivência, né? (...) Uma construção de um novo homem e de uma nova mulher, porque na sociedade que nós queremos de fato não cabe um homem machista, uma mulher machista. De fato na nossa sociedade vamos ter que fomentar, é uma libertação mútua, né? Que tem que haver entre nós (Dolores, entrevista 2004).

Federica confiaba que las mujeres se irán liberando:

... na medida que também vão participando nos cursos de formação do Movimento, que vão fazendo os ensaios lá sendo coordenadora do núcleo, participando do setor lá no núcleo, de família. Eu acho que este é o ensaio que eles terminaram tendo muitos frutos, né? Tal vez agora a gente vê poucos, né? Mas de aqui a um tempo a gente vai ver muitos frutos. Na questão das mulheres, né? (entrevista 2003).

De nuevo encontramos como camino, en este caso para la liberación de las mujeres, la formación y la participación. Esa es la clave central del MST de las transformaciones de las relaciones de género en el Movimiento, pues es el eje transversal que actúa en todos los aspectos sobre las relaciones entre mujeres y hombres. Y es esa la función principal del Sector de Género del MST:

Estudando a questão de gênero as mulheres sem terra se deram conta de que precisavam envolver o conjunto da organização no debate e na construção de condições objetivas para garantir a participação das mulheres. Afinal aprendemos na experiência de mais de 20 anos do MST que é participando que se eleva o nível de consciência (Sector Nacional de Género, 2006:24).

Según Bidane la lucha de género es un proceso de formación permanente, tanto para las mujeres como para los hombres. Pero hay que tener en cuenta también que, “*en determinados momentos es más fácil para las mujeres comprender con más rapidez que*

para los hombres” (Bidane, entrevista 2003). De hecho, esta militante Sin Tierra pensaba que incluso con la llegada del socialismo iba a continuar la lucha de género.

Las mujeres están más preparadas que los hombres para avanzar en la cuestión de género, principalmente porque tiene más sensibilidad para comprender y no buscan lo inmediato como los hombres: *“en esa discusión de género la mujer es mucho más sensible y está empujando. Está mucho más preparada que los hombres”* (Laia, entrevista 2004).

Y es porque son ellas las que luchan por su libertad.

La formación juega un papel central en el MST con respecto a la cuestión de género. Bidane recordaba que según se van añadiendo las personas a la militancia en el Movimiento, se van formando, capacitando. Es un proceso permanente, una lucha constante:

Vêm novas pessoas hoje, tu tem que começar passar os conhecimentos, passar a formação. Amanhã vem outro grupo, tu continuas. Por isso que eu considero ela como um processo de formação permanente. É uma luta que ela não vá parar, que ela vai continuar sempre. (...) O gênero eu nunca me canso. Nunca vou-me cansar de falar. E se eu falo para os meus filhos, falando para dentro de casa, tenho que todo o dia estar ali lendo a cartilha do ABC para os meus filhos, né? (Bidane, entrevista 2003).

Con esas palabras Bidane al igual que Federica, indicaba también que la formación y la lucha de género comienza en la familia, en la educación de las hijas y de los hijos. Pero el género atraviesa además todos los aspectos de la vida:

Então o gênero ele é como se fosse o sal. Que ele vai ter que dar sabor em todos os pratos. (...) É como a água. Todos nós precisamos. É um alimento que nosso corpo necessita. Eu considero a luta de gênero assim (Bidane, entrevista 2003).

Deiñe, como Federica, pensaba que era diferente hablar de una lucha *“externa”* que *“interna”*. Pero para comprender la lucha de género, primero había que tener en cuenta la vida y la educación de las mujeres. Deiñe pone como ejemplo a su familia, pues ella tenía tres hermanos y ninguna hermana, *“Y entonces imagina romper con todo eso”* (Deiñe, entrevista 2004).

Deiñe recibió una educación diferente a sus hermanos. Su madre le enseñó a lavar, limpiar, jugar con la muñeca; y su padre daba más libertad para salir a sus hermanos que a ella. Por tanto, Deiñe consideraba que ella fue educada para parir, casarse, cocinar y limpiar. En cambio los hombres fueron educados para trabajar fuera, coger pesos, llegar a casa y tenerlo todo listo, tener la comida preparada y en la mesa, tener la ropa limpia,

etc. Son las mujeres de la casa que tienen que hacer todas esas labores para los hermanos y para el padre:

Quando você se torna mulher ou seu irmão se torna homem, você começa a querer infringir os direitos. Pelo menos você quando tem consciência, quando você começa a se questionar: por quê é que meu irmão pode? Por quê é que eu não posso? (...) Mas muitos desses questionamentos não passam de questionamentos, ali ficam. (...) Aí você casa, você tem os seus filhos e você passa a mesma educação que você recebeu para os seus filhos. A mesma. O pai passa a mesma, a mãe passa a mesma educação. Então é como se fosse uma coisa hereditária, vai passando (Deiñe, entrevista 2004).

Pero es a partir del momento en que algunas mujeres comienzan a despertar, que se produce el descubrimiento de la igualdad de género. Deiñe pensaba que la lucha de género se produce a partir del momento en que las mujeres descubren que son definidas como subordinadas por ser mujeres por la sociedad en la cual viven:

... pelo menos nós avançamos para discutir essas questões. Discutir o direito das mulheres. Agora eu tenho grande preocupação, se a gente não tiver cuidado. (...) Quando a mulher começa a se organizar (...) de disputar com companheiro. É aí onde está o problema. Você não tem que disputar. (...) O gênero se dá na medida em que você quer crescer junto, quer ter os mesmos direitos e os mesmos deveres, as mesmas possibilidades. Se você continuar, a mulher então continuar então a disputar com o homem, ela vai ser machista nesse campo (Deiñe, entrevista 2004).

Deiñe se refería al concepto de género, es decir, de cómo lo femenino y lo masculino son construcciones sociales. Y añadió que la lucha de género no consiste en la pelea entre mujeres y hombres, pues:

Quando você briga, você está disputando. Não adianta você brigar. Você tem que dialogar. Você tem direito, eu também tenho. (...) ah eu já fiz isso com meu companheiro (Deiñe, entrevista 2004).

Por supuesto, Deiñe se refería a la lucha dentro de casa, de la familia. La más sutil, como decía Federica.

Es importante destacar que la lucha de género en la familia comprende también los problemas que las mujeres dirigentes puedan tener con sus propias parejas, pues como vimos antes, ellas identificaban la negociación sobre las tareas domésticas y el compromiso con la militancia como algo esencial en las relaciones sentimentales.

Deiñe pensaba en dialogar con los hombres y dió como ejemplo su negociación con su pareja cuando ella salía de casa por las actividades del MST:

Quando eu cheguei, nós chegamos da assembleia no meio dia a gente deixava o almoço pronto, né? Todo terminado de fazer o almoço. E aí ele tinha vontade e

deitou. Tu vai deitar, quer deitar, eu vou deitar também. O almoço? Vai fazer hoje comida ou vai passar um dia de fome? (...) Você acordou cinco horas da manhã, eu acordei. Você botou a água lá no banheiro, mas dividimos tarefa. Você foi para a assembléia, eu fui. Você chegou ao meio dia, eu cheguei. Você está cansado, eu estou. Você está com fome, eu estou. (...) Então vou fazer mesmo. Agora, se você tivesse feito o roçado e eu estivesse em casa, aí sim faria (entrevista 2004).

Para Deïne el trabajo doméstico de las mujeres militantes era una carga añadida y no como su parte en la división de tareas en la pareja. Las mujeres no deberían someterse a esta situación. Esta militante Sin Tierra no se refería a las mujeres que no habían recibido formación y no estaban concienciadas, sino que hacía mención a aquellas compañeras dirigentes del MST que aceptan esa situación. Por ello, “*tienes que resolverlo con diálogo, con conciencia, y tomando ejemplo de las pequeñas cosas*” (Deïne, entrevista 2004).

Izadi, coincidía con Deïne, que las niñas y los niños eran educados de modo diferente. En Brasil todavía era muy habitual comprar juguetes diferentes según el sexo de los niños. El que las niñas sean conscientes de que los juguetes para los niños son iguales a los suyos y pueden ser intercambiados, ya es una lucha de género, pues las mujeres-niñas comienzan a ser concienciadas.

E quando homens verem que a luta do fogão também é uma luta deles, a defesa de lavar um prato também é a defesa deles, com certeza esse movimento de gênero, essa conscientização de gênero vai chegar para todas as famílias. Principalmente nossas famílias assentadas. Elas é que têm que ter plena consciência (Izadi, entrevista 2004).

La lucha de género pasa por la concienciación de mujeres y hombres. El asumir las tareas domésticas por parte de los hombres también pasa por la libertad de las mujeres de viajar y salir a las actividades de militancia:

Estou ausente da minha casa, né? Quando eu, se eu passar três dias fora, fora, na luta, buscando o ideal para o assentamento, o meu marido vai passar três dias sem comer? Não pode. Porque ele tem que ter plena consciência que durante aqueles três dias eu estou na luta, ele pode ir também lá no fogão fazer a alimentação dele. O meu filho também pode ir lá na pia lavar a louça dele (Izadi, entrevista 2004).

El razonamiento de Izadi se basaba en la importancia de compartir todas las tareas. Izadi consideraba que si las mujeres participan como agricultoras plantando, limpiando los campos y cosechando, entonces los hombres también tienen que realizar tareas domésticas como son lavar los platos y hacer la comida. Según Izadi:

Quando todos os assentados e acampados consigam conhecer isso e se conscientizar entre si, com certeza essa defesa de gênero, aí nós vamos ter um grupo de gênero, uma defesa igual para homem e mulher (entrevista 2004).

Laia, como sus compañeras dirigentes del MST, también veía más dificultades en la lucha de género que en la lucha de clases:

E muito mais fácil lutar e brigar contra a burguesia para ocupar terra e para fazer um assentamento, do que a nossa própria questão de gênero porque a gente implica muita dificuldade, né? De estar trazendo presente essa discussão, e que a gente acaba muitas das vezes as necessidades (...) Acaba nosso o tempo ficando mais restrito a isso, e a gente muitas das vezes fica lutando com nós mesmo, por o tempo para discutir isso, para trabalhar melhor essa questão (Laia, entrevista 2004).

La lucha de clases se produce contra un enemigo, que como hemos visto antes, está identificado. La lucha de género es más difícil porque supone, como decía Laia, “*una pelea también con nosotros mismos, de vida*” (entrevista 2004).

La discusión de género no es fácil al interior del MST. Como tampoco lo es la concienciación de los militantes. Es por ello que Tetxa apuntaba que las militantes de los movimientos sociales debían tener presente siempre la discusión de género. Según Tetxa, lamentablemente la mayoría de las personas creen que el género fue creado para las mujeres, y son ellas las que deben de preocuparse de ello:

Essa questão da luta de gênero, Maria, ela é uma coisa que nós temos que estar travando, temos que estar conscientizando as pessoas, temos que estar sempre trazendo em pauta. Mesmo que tu vás para o Encontro, te convida o setor de gênero para, (...) estar lá presente (...) só que quando tu chegas lá tu não tens um espaço para discutir o gênero. Então o setor vai lá para ser presente em todos os Encontros o setor está presente. Mas cadê a pauta do setor de gênero? Cadê a discussão do setor como é que fica? (Tetxa, entrevista 2004).

La paridad en las actividades y en las *instancias* del MST, aunque sea costosa o pueda parecer innecesaria, para garantizar la discusión de género tiene gran relevancia. Es esta discusión la que les permite avanzar en la lucha de género, que a su vez, supone una mayor cualificación del Movimiento. Como bien indicaba Laia: “*queremos discutir género y para interiorizar eso tenemos que que garantizar que los dos [sexos] lo asuman*” (entrevista 2004).

Klodin, en cambio, pensaba que las discusiones de las militantes del MST lograrían “*algo*”, pero que era “*muy difícil*” (entrevista 2004). Las mujeres ya habían logrado un determinado espacio en la sociedad, pero aún no habían llegado a ser iguales con los hombres. Tal y como indicaban Deïne e Izadi, Klodin pensaba que aún es necesario

concienciar a las mujeres y a los hombres, puesto que “*en muchos momentos ella es muy machista, se deja dominar por el hombre (...) Y entonces se complica porque ella no se sabe colocar en su lugar*” (entrevista 2004).

Es por eso que es tan importante la discusión sobre la cuestión de género: “*Vamos a hacer esas discusiones hasta que consigamos alcanzar nuestro ideal que es la igualdad entre el hombre y la mujer*” (Klodin, entrevista 2004).

En resumen, el Sector de Género del MST entiende que discutir y construir nuevas relaciones de género no está dissociado de la lucha de clases, es más, estas dos luchas no pueden acontecer por separado (Campos, 2003a:22). Pero la lucha de género resulta más difícil para las mujeres Sin Tierra, pues supone un enfrentamiento, una negociación, con los propios compañeros, los parientes y la pareja, es decir, con aquellos a los que les une un vínculo afectivo. Además, esta lucha se genera en el hogar y en la organización en la que militan, abarcando aspectos como las labores domésticas. Su objetivo final es lograr la igualdad entre los sexos para construir una nueva sociedad formada por nuevas mujeres y nuevos hombres.

En definitiva, la lucha de género está presente en el Movimiento Sin Tierra y no está exenta de dificultades. Pero es la discusión de género que lleva al Movimiento a seguir avanzando hacia la igualdad entre mujeres y hombres:

Então, tem que ter todo esse entendimento do que é de fato o gênero e nós não estamos tendo essa clareza do que é que é de fato a luta de gênero. (...) Porque eu acho assim que para nós temos bem claro isso tem que ser uma luta permanente; que tem que estar a questão da formação, discussão, trabalho de gênero tem que estar presente. Nós não estamos conseguindo estar fazendo isso. Então acho que essa luta de gênero nós temos que dar uma aprofundada e quando nós conseguirmos aprofundar eu acho que a gente possa estar fazendo um trabalho bem belíssimo mesmo. Que vai estar trazendo mais estrutura, estruturação para dentro do MST. A discussão de gênero (Tetxa, entrevista 2004).

9.4.7 FEMINISMO: ELES VÃO ENTENDER DUMA OUTRA MANEIRA

Eu acredito, sim, que é o conjunto de homens e mulheres que vão juntos fazer a transformação. Que vão conduzir o processo conjuntamente. Que vão poder trabalhar as relações de homens e mulheres juntos. (...) Como que a mulher sozinha discutindo essas coisas, se não tiver uma contribuição ou elas contribuindo para que os homens mudem de posição, que os homens mudem de comportamento, que os homens mudem de atitude, que há uma nova cultura nos homens. Eu não acredito que só você sendo feminista meramente vai mudar, não (Federica, entrevista 2003).

Estas palabras de Federica indican claramente que los cambios sólo se producirán si los dos sexos se implican. Federica identifica feminismo como un “gueto” de mujeres, que acaban siendo antipáticas porque piensan que pueden transformar esta sociedad solas (entrevista 2003).

Las mujeres dirigentes y líderes del MST forman parte de una amplia estructura, de un movimiento social de lucha por la tierra. Son mujeres formadas políticamente e ideológicamente, que asumen y se responsabilizan de las tareas de la organización como un todo y trabajan en colectivo. Desde el Sector de Género, las mujeres del MST insisten en que no se producirá una verdadera transformación social hasta que no exista una verdadera transformación de las relaciones entre mujeres y hombres:

A distribuição e o exercício do poder dentro das organizações populares é bastante desfavorável as mulheres. Partindo da compreensão que as relações de gênero são relações de poder, é importante refletir no cotidiano do MST como essa relação de poder/relação de gênero se manifesta (Campos, 2003a:22).

Federica creía que dentro del MST hay momentos que para potenciar la participación de las mujeres necesitan formar un grupo de mujeres solas. El principal motivo es que de esta forma, las mujeres se sienten más libres para hablar y decir lo que sienten.

... quando a mulher aqui cai numa reunião, onde tem homens e mulheres, um monte de gente falando diferente, essas mulheres preferem que o marido fale, que o tio fala, que o amigo fale... ela não, fica trancada, né? é por isso que é fundamental que lá na base tenha grupos de mulheres separadamente, para desabafar, para dizer o que sente, para elas enfiando a auto-estima para quando chegar no grupo maior onde tem todo o mundo, elas possam intervir tranqüilamente. Aí eu isso, eu acho que é fundamental (entrevista 2004).

Como hemos visto antes, el MST crea grupos de mujeres en campamentos y en asentamientos, a la vez que organiza encuentros de mujeres a nivel nacional. Maritxu explicaba que en su asentamiento organizaron una asociación de mujeres, pero “no para competir con los hombres” (entrevista 2004). Es curioso como Miretxu denominaba la asociación del asentamiento como la “asociación de los hombres”, porque ellas estaban en un segundo plano, sin voz ni voto.

Por todo ello, Federica pensaba que si se consideran los feminismos actuales de reivindicación no como grupos de mujeres que pueden llegar ser un gueto, entonces:

Se for olhar dentro desse ponto de vista, né? Eu acredito que não só eu, como muitas mulheres do Movimento são feministas nesse tipo que eu estou colocando. (...) No sentido de construção de uma nova relação entre homens e mulheres para fazer uma transformação (entrevista 2003).

Tetxa tenía muy claro que hablar de feminismo era muy complicado. Para esta dirigente del MST, ya es difícil trabajar la cuestión de la igualdad entre mujeres y hombres en los asentamientos, cuanto más añadir el feminismo:

Eles vão entender de uma outra maneira, vão achar que a mulher quer derrubar o homem porque vamos acabar com todos os homens da terra e vamos ficar só as mulheres. Porque feminismo eles entendem dessa maneira (...) Então é difícil a gente falar sobre o feminismo ainda porque nós temos que aprofundar muito ainda (Tetxa, entrevista 2004).

Tetxa consideraba que deberían estudiar y profundizar sobre el tema para poder hablar de feminismo: “*es una cosa que debe ser bastante investigada. Entonces no tengo todos esos contenidos para hablar sobre feminismo*” (entrevista 2004).

El hecho de que en la formación política del MST no se incluya un examen de los feminismos, influye a la hora de que sus militantes tengan conocimientos suficientes para poder, como dice Tetxa, profundizar en el tema. Debemos de tener en cuenta que la formación que estas personas suelen recibir es aquella a la que suelen tener acceso, es decir, la que el MST da a sus bases y dirigentes.

Andoni, como Tetxa, consideraba que no dominaba “*esa cuestión del feminismo*” (entrevista 2003). Concretamente este militante Sin Tierra creía que el feminismo “*no avanza en el proceso de la relación de género*” (entrevista 2003). En realidad Andoni pensaba que el feminismo era la contraposición directa del machismo. Este dirigente del MST comentaba sobre las feministas cearenses con las que coincidía en las movilizaciones sociales⁷⁴²:

... tem mais mobilizações quando chega aí já começam, não sei se é um preconceito (...) lá vêm as feministas (...) Que começa a debater que é machismo, que os homens aí, se os homens aquilo, aquela coisa toda. Que eu vejo que em determinado momento, não sei se o movimento feminista tem isso, mas em determinado momento as feministas ocupam o lugar do homem (entrevista 2003).

Seguidamente Andoni retornaba a la cuestión de género, a la importancia de las relaciones entre compañeros y compañeras, entre hombres y mujeres para compartir un mundo mejor.

⁷⁴² La Dirección Estatal del MST tenía contacto con la Marcha Mundial de Mujeres – MMM en Fortaleza, que está formada por distintos colectivos de mujeres. Visité la MMM en 2004 junto con Helena.

También Helena consideraba que no tenía suficiente conocimiento sobre el feminismo en Brasil. Para Helena, las feministas en Ceará defienden su libertad y buscan conquistar sus derechos:

... pelo pouco que eu convivi aqui com a Rosa, com essas pessoas daí, o feminismo vai muito nessa questão da luta, (...) elas concordam também, poderíamos chamar luta de classe do feminismo, que é essa de conquistar os seus ideais, as suas bandeiras. Então, o feminismo, eu não tenho muito elemento para falar do feminismo, eu falaria mais do Ceará, especificamente de grupos que eu acompanhei por alguns casos (entrevista 2003).

Helena ya no contrapone el feminismo al machismo, sino que lo reconoce como un movimiento de lucha.

En el MST el feminismo, o feminismos, no suele incorporarse en los cursos, seminarios y reuniones⁷⁴³. Es más, es un concepto que en el Movimiento generalmente tiene un significado negativo, principalmente porque contraponen feminismo al machismo o lo vinculan a movimientos exclusivos de mujeres para mujeres:

Quando se considera que Feminismo é o contrário de machismo está se tentando desvalorizar o movimento organizado por mulheres para lutar pelos seus direitos (Campos, 2003b:88).

Esta militante del Sector de Género del MST considera que el machismo es un comportamiento discriminatorio hacia la mujer, basado en que la mujer es inferior intelectualmente al hombre. En cambio, el feminismo es un movimiento de lucha, organizado por mujeres, que surge para combatir ese machismo (Campos, 2003b:88).

En realidad esta confusión de la que habla Campos se producía entre algunas líderes del MST de Ceará. Klodin pensaba que el feminismo no debería de existir, pues el MST está en contra del machismo y luchan por la igualdad entre hombres y mujeres. Para esta militante Sin Tierra, si el machismo busca la sumisión de las mujeres, el feminismo quiere que el hombre sea sumiso a la mujer. Klodin, en cambio, consideraba que las mujeres tenían que luchar para conquistar su espacio en la sociedad, para tener los mismos derechos que los hombres. En definitiva, Klodin opinaba que para poder alcanzar la igualdad entre mujeres y hombres:

Eu acho que se nós conseguirmos fazer as discussões de gênero e tem um bom resultado com essas discussões, eu acho que nós pode conseguir essa igualdade entre o homem e a mulher. (...) acredito que a partir daí a gente possa ter melhor resultado do que com o feminismo (entrevista 2004).

⁷⁴³ No existe apenas teoría feminista en su formación política, salvo por alguna referencia a las socialistas de principio del siglo XX en Europa, como son Rosa Luxemburg, Clara Zetkin y Alexandra Kollontai.

Parece que en realidad existe bastante confusión sobre el feminismo entre las militantes Sin Tierra. Por un lado lo identifican como una lucha exclusiva de mujeres, buscando la supremacía femenina, por lo que lo contraponen al machismo. Por otro lado, le reconocen su papel de movimiento que lucha por los derechos sociales de las mujeres, lo que nos lleva a suponer que entienden que busca la igualdad entre mujeres y hombres. Pero es entonces cuando vuelven a referirse a la cuestión de género, separándola totalmente del feminismo. Como si el feminismo no tuviera nada que ver con el género. Como si fuesen dos cuestiones independientes.

Bidane, como Andoni y Helena, admitió que no cree tener muchos elementos para hablar. Esta militante Sin Tierra automáticamente introdujo la cuestión de género, que para ella:

... está ligado com a questão também do feminismo, né? A gente tem que trabalhar isso para nós. Por que a gente vive num meio tão masculino que você acaba, as mulheres perdendo o seu feminismo, né? E olhando para o campo da luta, eu tenho, diria, estudado para às vezes aceitar muitas coisas do feminismo (entrevista 2003).

La crítica de Bidane de la cuestión de género consistía básicamente en que centraba el debate en “*cosas de mujeres*” (entrevista 2003), al menos en el MST. Bidane se negaba a discutir género sólo entre mujeres.

Recordemos que Federica, cuando comenzaba su militancia en el MST, había sido seleccionada por el Movimiento para recibir formación durante tres meses en Cuba, en la escuela de mujeres de la Federación de las Mujeres Cubanas⁷⁴⁴. Bidane también había viajado a Cuba y en una ocasión había participado en un encuentro de la FEDIM (Federación Democrática Internacional de Mujeres) durante cinco días. En ese encuentro, Bidane conoció a feministas de fuera de Brasil⁷⁴⁵ y fue cuando “*comencé a comprender (...) Tenemos que comenzar a comprender el feminismo desde otro ángulo, también dentro de la lucha de clase*” (entrevista 2003).

⁷⁴⁴ Es oportuno apuntar que la Federación de Mujeres Cubanas – FMC fue creada por Fidel Castro, según la historia oficial, que colocó al frente de esta organización de mujeres a su cuñada, Vilma Espín. Al principio, Espín no estaba convencida de la necesidad de este tipo de organización, pues ella nunca había sufrido discriminación alguna (Molyneux, 2003:121). Por tanto, “la FMC supuso un intento sostenido y en algunos aspectos exitoso de legitimar un movimiento de mujeres institucionalizado” (Molyneux, 2003:150). De múltiples maneras, las líderes legitimaron las reivindicaciones femeninas ante el estado y en contra de ciertas estructuras de autoridad y discriminación. Pero a cambio, el estado esperaba una lealtad total a la línea de partido (Molyneux, 2003:151).

⁷⁴⁵ Las coordinadoras del Encuentro del FEDIM fueron las feministas canadienses (Bidane, entrevista 2003).

Bidane, como indicaba Andoni al hacer referencia a los prejuicios que existen sobre las feministas, hasta entonces sentía “*mucha resistencia en ese campo*”, pues identificaba el feminismo con una imagen, una forma de vestir o un color (el lila), pues:

O Ceará tem um grupo de feministas. (...) Que as organizações pegaram antipatia pelo comportamento, pelo jeito de ser, né? Todo aquilo que o feminismo ele não é para excluir (...) os homens. Ele tem que trabalhar para tentar incluir. Por que se não, nós nunca não vamos ter uma sociedade só de homem, nunca vamos ter uma sociedade só de mulheres, né? Vamos ter uma sociedade toda à vida com os dois (Bidane, entrevista 2003).

A través de su participación en el encuentro internacional de Cuba es como Bidane superó su resistencia a la discusión feminista entre mujeres. Pero de todas formas, consideraba que: “*tengo mucho que superar, mucha cosa para aprender en ese sentido, para profundizar, para estudiar a fondo*” (entrevista 2003).

Para Deíne el feminismo era un “*grupo que se asumió para defender en nombre de la mujer*” (entrevista 2004). Para esta militante Sin Tierra, aquellas mujeres que lo que pretenden es “*ocupar el lugar del hombre*”, adquiriendo sus mismas actitudes son mujeres machistas:

E a relação de gênero ela se dá a partir do momento que você como mulher começa também a querer os mesmos direitos, a lutar por essa igualdade e todo homem como companheiro. Acho que isso é o nosso objetivo. Nós não estamos para disputar espaços com o homem. Nós estamos para disputar os direitos e crescer junto. Homem e mulher para transformar essa sociedade (Deíne, entrevista 2004).

Para esta dirigente del MST, las mujeres van conquistando su espacio, así como los hombres, y mayor respeto por su capacidad profesional, por su responsabilidad y por su coherencia. Pero a pesar de todo, Deíne consideraba que:

... as pequenas coisas dessa relação têm que ser discutidas; porque muitas vezes os direitos e deveres existem aqui fora, mas aqui dentro eu continuo sendo a Maria de sempre. Eu continuo fazendo todo o que meu companheiro quer e o meu companheiro continua mandando na situação. Eu acho que é a partir daí você tem começar a discutir essas relações. Como é que vou fazer a partir de aqui. (...) Não adianta brigar (entrevista 2004).

Parece ser que Deíne se refería a que las mujeres van siendo reconocidas socialmente por sus propios méritos. En el hogar en cambio, en la familia, continúan teniendo problemas de dominación masculina. Pero Deíne, insistía que pelear no sirve de nada y abogaba siempre por la negociación con los hombres.

Izadi consideraba muy interesante el movimiento feminista cuando sale a la calle, cuando la mujer conoce su papel como mujer. Por ello creía:

... a gente diante desse movimento, juntamente com esse movimento, diante não, junto com esse movimento, fazendo parte desse movimento feminista, defendendo nossas causas; eu acredito que algumas injustiças que estão acontecendo de conseqüências por conta das mulheres, serão mais eliminadas (Izadi, entrevista 2004).

En resumen, un porcentaje significativo de militantes del MST de Ceará identificaba el feminismo (pues hablaban en singular) como contraposición al machismo, buscando la supremacía femenina sobre la masculina. De todas formas, existía un reconocimiento de que es un tema poco estudiado y trabajado en el Movimiento.

La cuestión de género es el punto central en el que se basan las reivindicaciones femeninas y la búsqueda de la igualdad entre mujeres y hombres. Por supuesto, siempre trabajada por los dos sexos juntos, aunque en determinados momentos esté justificado crear grupos y/o encuentros de mujeres.

En su exposición en el Encuentro de Género del MST de Ceará – Rio Grande do Norte, en Fortaleza en julio de 2003, Dolores destacaba que las Sin Tierra, al interior de la lucha de clase (lograr la Reforma Agraria) también luchan por las nuevas relaciones de género. Esta última lucha debe manifestarse en el hogar, en la lucha (facilitando la participación de las mujeres), en los valores (una nueva mujer y un nuevo hombre, con igualdad y respeto mutuo) y en la sociedad (socialista, donde las personas sean lo más importante).

El feminismo consiste en cambio en una acción más radical de las mujeres para conseguir *“nuestros derechos, nuestra autonomía, lo que nosotras queremos”* (Dolores, entrevista 2004). Según esta dirigente del MST no se trata de algo construido por los compañeros, sino que es un proyecto de las mujeres Sin Tierra junto con las otras mujeres que luchan en varios países del mundo. La lucha feminista tenía mucho que enseñarles y que, como todas las luchas, tiene sus dificultades. Pero:

... o feminismo, eu acredito e ainda no Movimento como essa palavra ela é forte, né? Quando se fala feminismo, os homes... muitos não gostam, né? falam essa história das novas relações de gênero (Dolores, entrevista 2004).

10. EPÍLOGO: CUESTIÓN DE GÉNERO

A lo largo de este capítulo he realizado un recorrido por diversos aspectos de las vidas de las mujeres dirigentes del MST de Ceará. El eje central ha sido su militancia en el Movimiento, su liderazgo. Los diferentes temas abordados han sido tejidos a su alrededor, para dar una visión de las dificultades y los problemas que enfrentan en la vida cotidiana: como dirigentes de un movimiento social que les exige dedicación exclusiva y, también, como líderes en una lucha de clase en la que se han volcado. Porque la militancia en el MST es una opción de vida.

Existen mujeres líderes en la lucha por la tierra desde antes de la fundación del MST en Ceará en 1989. Y ha habido mujeres dirigentes desde el nacimiento del Movimiento en 1984. Fueron estas pioneras las que comenzaron la discusión con sus compañeros sobre las relaciones entre mujeres y hombres, las que introdujeron la cuestión de género en el MST y las que consiguieron que se abrieran en la organización los espacios pertinentes para conseguir que un mayor número de mujeres participase como militantes del MST, y después de formarse, como dirigentes de la organización.

Las mujeres Sin Tierra trabajan las relaciones entre mujeres y hombres a partir del género, es decir, la construcción socio-cultural de lo femenino y lo masculino en relación:

... o conceito de gênero, que no Brasil só passa a ser utilizada no final dos anos 80, serve como importante ferramenta política para se enxergar que as relações de gênero vão muito além da “guerra dos sexos” (Campos, 2003a:12).

Hemos visto como a lo largo de la historia del MST en Brasil, y en el Estado de Ceará, la “participación” de las mujeres es un aspecto central en el discurso de los dirigentes del Movimiento. Queda claro que se refieren tanto a la participación femenina trabajando y colaborando en la organización de los asentamientos como a su liderazgo en las *instancias* del MST. Todo ello nos ha llevado a reflexionar sobre las desigualdades de género en el MST y las oportunidades de las mujeres en la organización.

En realidad, género y mujeres en el MST van unidos, pues como hemos visto, fueron las dirigentes del MST las que comenzaron esta discusión y son las que la mantienen viva.

El concepto y la teoría de género son utilizados para las discusiones sobre las relaciones entre mujeres y hombres en todas las *instancias* del Movimiento, en los asentamientos,

en los campamentos, entre otras cosas porque permite un análisis más amplio de las relaciones entre mujeres y hombres (Campos 2003a:9). Pero no debemos olvidar que:

... al tratarse de un concepto académico, el término género es apenas conocido por el común de las mujeres, para no mencionar a los hombres en general, de modo que cualquier iniciativa política requiere una pedagogía previa (Stolcke 2003:81).

Scott (1996:23) concibe el género como una categoría analítica útil para el análisis histórico y propone una definición de género con dos partes y varias subpartes:

El núcleo de la definición reposa sobre una conexión integral entre dos proposiciones: el género es un elemento constitutivo de las relaciones sociales basadas en las diferencias que distinguen los sexos y el género es una forma primaria de relaciones significantes de poder⁷⁴⁶.

Siguiendo la definición de esta autora, me gustaría destacar que en el caso de la recuperación de las historias de luchas de las mujeres Sin Tierra y de su papel en la fundación del MST en Ceará, es relevante examinar el efecto del género en las relaciones sociales e institucionales de las militantes del MST.

El género como una forma primaria de relaciones significantes de poder, la segunda parte de la definición propuesta por Scott (1996:23), es pertinente si tenemos en cuenta que el propio MST en su definición de género, como hemos visto anteriormente, destaca que a las militantes de la organización les *“preocupa establecer nuevas relaciones de poder y no apenas [introducir] un número de mujeres en el poder”* (MST, 2001:145-146). Como sostiene Scott (1996:26): *“el género es el campo primario dentro del cual o por medio del cual se articula el poder”*⁷⁴⁷.

Aunque pueda parecer que las oportunidades y/o la participación de las mujeres en el MST son las mismas que las de los hombres, lo que demuestran las militantes es que su esfuerzo, trabajo, coste físico y mental son más elevados para las mujeres que para los

⁷⁴⁶ La primera parte de la definición, género como elemento constitutivo de las relaciones sociales basadas en las diferencias que distinguen los sexos, comprende cuatro elementos interrelacionados: símbolos culturalmente disponibles que evocan representaciones múltiples; conceptos normativos que manifiestan las interpretaciones de los significados de los símbolos; inclusión de nociones políticas y referencias a las instituciones y organizaciones sociales, tercer aspecto de las relaciones de género; y por último, la identidad subjetiva.

⁷⁴⁷ Scott plantea unas preguntas al final de su artículo, de las que destaco dos: *“¿Por qué (y desde cuándo) han sido invisibles las mujeres como sujetos históricos, si sabemos que participaron en los grandes y pequeños acontecimientos de la historia humana? (...) ¿Cómo han incorporado el género las instituciones sociales en sus supuestos y organizaciones?”* (1996: 35)

hombres. Como mujeres dirigentes tienen que enfrentar problemas específicos⁷⁴⁸. El resultado es que buena parte de las mujeres se auto excluyen de la militancia:

Talvez porque a concepção e a prática do que seja “militância”, seja por um lado, daqueles que exercem tarefas nas instancias de poder e por outro lado, seja excessivamente “masculinizada” e não oferece espaço para que seja militante / mãe / mulher ao mesmo tempo. Para as companheiras, esta militância as exclui praticamente de toda vida política porque se ela sai para a militância, não só os maridos e os filhos lhe cobram, mas toda a vizinhança, a sociedade (Coletivo Nacional de Mulheres do MST, 1998:49-50).

Las mujeres líderes del MST de Ceará han mostrado en sus narraciones como enfrentan el desafío de ser mujeres madres militantes. Su deseo es no renunciar a ninguno de estos aspectos tan importantes de su vida. Por ello insisten en la necesidad de construir nuevas relaciones de género en la organización⁷⁴⁹, en la familia y en la comunidad:

Nós mulheres, somos diferentes dos homens, mas não somos inferiores. Politicamente, somos iguais. Existe na sociedade o masculino e o feminino, mas ela está organizada PELO masculino e PARA o masculino, falta a participação do feminino. Queremos é que o ser feminino participe da organização desta sociedade para que ela seja pensada pelos dois e para os dois (Coletivo Nacional de Gênero do MST, 2000:17).

Las diferencias entre mujeres y hombres fueron explicitadas en las entrevistas por las dirigentes del MST de Ceará. Pero en todo momento dejaron bien claro que esas diferencias no tenían por qué significar desigualdad entre los sexos:

É visível que as mulheres têm menos oportunidade de atuar nas instâncias, e quando isso acontece tem menos acesso a informações estratégicas, a estruturas, recursos... (Sector Nacional de Gênero, 2006:17).

La igualdad social, política y legal de mujeres y hombres es la principal reivindicación de las líderes Sin Tierra:

Não queremos ser vistas apenas como mães e esposas, ou simplesmente estar presentes nas ações. Queremos sim, ocupar os espaços de decisões em todos os

⁷⁴⁸ Labores domésticas, cuidado de la familia, control y comentarios de la comunidad basados en estereotipos, etc.

⁷⁴⁹ Según las mujeres Sin Tierra, el debate sobre género en el MST ha permitido avanzar en la construcción de nuevas relaciones entre mujeres y hombres, pero aún hay muchos frentes abiertos: la participación efectiva de las mujeres militantes; la existencia real de una *ciranda infantil* en todas las acciones, encuentros, reuniones, etc.; la formación de mujeres militantes; la erradicación de la violencia contra las mujeres; la lucha por los derechos laborales (titulación de *domínio* o de *concessão de uso* de la tierra, salario maternidad, jubilación, etc.); el debate de género en el Movimiento; apoyar y potenciar a las mujeres líderes; mantenimiento del Sector de Género; profundizar en el feminismo, sin verlo como algo negativo; estar preparadas para la lucha de género, aunque suponga en ocasiones algún tipo de conflicto (Tonin y Campos, Palestra Brasília 2004).

níveis na nossa organização [MST] e na sociedade que almejamos construir (Coletivo Nacional de Gênero do MST, 2000:17).

El estudio del feminismo (o feminismos), no suele incorporarse en los cursos, seminarios y reuniones del MST. Como hemos visto, es un concepto que entre algunas militantes del MST conlleva una carga negativa, principalmente porque contraponen feminismo al machismo o lo ligan a movimientos de mujeres exclusivos para mujeres.

El feminismo de las mujeres militantes del MST nace de su experiencia vivencial, no de la teoría y el discurso feminista:

Las mujeres de los sectores populares, escasamente familiarizadas con las propuestas teóricas, siguen librando cada día la batalla de la supervivencia, obteniendo en ella pequeños triunfos que nadie teoriza: mandar a estudiar a una hija, obtener una relación sexual satisfactoria, negarse a una boda impuesta u obtener una satisfacción y el orgullo de la autosuficiencia económica. Para conseguir esos logros negocian con los hombres, recurren a las fuerzas sobrenaturales y fundamentalmente organizan redes de mujeres que funcionan como mecanismos de autoayuda (Juliano, 2000:27).

En 1999 un dirigente nacional del MST de Brasilia me explicó que la cuestión de la maternidad dentro de la misma Dirección Nacional del MST se presentó por primera vez cuando una de sus miembros se quedó embarazada y tuvo el hijo. Ella tenía derecho a las horas de lactancia y el Movimiento debía tener en cuenta a los hijos de sus dirigentes para las reuniones, cursos, etc. En un primer momento los dirigentes hombres lo consideraron una dificultad, pero lo terminaron aceptando. Ellos también tenían hijos, pero no este problema personal concreto.

Fue a finales de la década de los noventa cuando en el MST se planteó y exigió que las reuniones se convocaran con más tiempo de antelación. En muchas ocasiones la convocatoria llegaba a las militantes Sin Tierra un día antes, lo que provocaba que fueran los militantes hombres los que generalmente acudían a las reuniones, “*ya que cogen el petate y salen*”, según el dirigente nacional del MST de Brasilia. En cambio, las mujeres antes de salir organizan las tareas a realizar en su ausencia, tienen que buscar a alguien que cuide de sus hijos/as, etc. Fue así como a lo largo de la historia del MST se han ido consiguiendo reivindicaciones femeninas.

Mujeres del MST constituyeron el Colectivo Nacional de Mujeres, que en el año 2000 pasó a ser el Sector Nacional de Género y organizan Encuentros Nacionales de Mujeres. Hemos visto como ellas consideran que los cambios y los avances en las relaciones entre mujeres y hombres comienzan en la familia, en lo más próximo. La participación

de las mujeres en las ocupaciones, campamentos, asentamientos e *instancias* del MST es un logro en sí mismo para las Sin Tierra que han destacado en sus entrevistas la importante aportación femenina al MST y la lucha por la tierra en Brasil. Las mujeres contribuyeron en las conquistas de tierra, en la construcción de asentamientos, en la producción, en la educación, en la salud, etc.

E quando as mulheres Sem Terra chamam a atenção para a necessidade do MST promover a igualdade de gênero não estão querendo que o Movimento se afaste da luta de classe. Pelo contrário, querem que as mulheres também tenham oportunidade de ser revolucionárias, de participarem da luta pela transformação social. Porque na concepção de Gênero que vem se construindo no MST a Luta de Gênero não é contraditória com a Luta de Classe elas se complementam (Setor Nacional de Gênero, 2004:23-24).

La lucha de género dentro de la lucha de clase es una realidad en el MST. Godinho (2003:38) escribía sobre la importancia del feminismo que:

O rompimento radical implica a necessidade de, também aqui, adotar um ponto de vista materialista e compreender que os companheiros homens, na sua condição de membros de um grupo opressor, educados com as idéias de dominação sobre o sexo feminino e que usufruem privilégios pessoais com a opressão das mulheres, não rompem automaticamente com esta situação pelo simples fato de desenvolverem outros aspectos de sua consciência e atuação política (Godinho, 2003:38).

Como hemos visto, durante los años ochenta y noventa en el MST se consideraba que la lucha contra el machismo debía ser colocada en un segundo plano, priorizando la lucha de clases, porque una vez alcanzado el socialismo automáticamente todas las discriminaciones desaparecerían:

No entanto, a experiência de países que conquistaram socialismo mas não superaram as desigualdades de gênero (...) nos ensinaram que a construção do novo homem e da nova mulher precisa acontecer junto com o processo de luta de classe (Setor Nacional de Gênero, 2006:16-17).

En el MST se están produciendo cambios en las relaciones entre las mujeres y los hombres, en las relaciones de poder que suscitan conflictos inevitables, algunos de los que son los mismos que se han repetido a lo largo de la historia en las luchas socialistas:

El importantísimo papel desempeñado por las mujeres en muchas luchas revolucionarias socialistas se ha visto afectado por la desilusión que invade a muchas observadoras ante la incapacidad de los regímenes socialistas de alcanzar los objetivos marcados en lo que a la emancipación de la mujer se refiere (Moore, 1991:201).

Tal y como indica Hernández (2001:8) en relación a las mujeres indígenas en México, las mujeres del MST mantienen una doble militancia, vinculando sus luchas específicas

de género a la lucha por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa. Hay mujeres militantes dentro del MST que reivindican un feminismo que aboga por la igualdad de género y de clase (Campos, 2003:89):

O feminismo é um conjunto de idéias e práticas que visam superar as desigualdades entre homens e mulheres e acabar com as situações de opressão e exclusão das mulheres (Nobre y Faria, 1998:37).

Esta investigación sobre mujeres líderes en el MST de Ceará carece de una conclusión final y cerrada, puesto que hay aspectos de la cuestión de género y del feminismo en el MST en los que sería pertinente profundizar, como por ejemplo en los avances de las reivindicaciones femeninas de las Sin Tierra y su influencia en la formación política de los militantes del MST.



Asentamiento Itapeva, São Paulo, 1999. Foto: María Carballo López.

CONSIDERACIONES FINALES

Participar en el MST es luchar por nuestros derechos, rescatar la dignidad humana, construir un nuevo camino para nuestros hijos, tener valores y ser valorados como ser humano, capaz de pensar y actuar ante cada situación.

Solange
(Rio Grande do Sul)

A finales de la década de los setenta, las ocupaciones de tierra se extendían por todo Brasil. La Comisión Pastoral de la Tierra - CPT, como parte de la Iglesia Católica progresista, contaba con una visión general, por lo que se dieron cuenta que las ocupaciones se estaban realizando en diferentes zonas y empezaron a organizar encuentros con los líderes locales. Durante estas reuniones, los participantes se percataron de que se enfrentaban a los mismos problemas y que intentaban soluciones parecidas. Fue así, como en 1984 se fundó un movimiento de lucha por la tierra de ámbito nacional, el MST, cuya principal forma de lucha eran las ocupaciones masivas de tierra. El MST se fue imponiendo progresivamente en las décadas de los años ochenta y los noventa como portavoz de la demanda por una Reforma Agraria en Brasil abriendo espacios de negociación con los poderes públicos (Medeiros, 2001:110).

El papel de la CPT en la creación del MST y en la organización de las luchas por la tierra en Brasil en las décadas de los años setenta y de los ochenta es un hecho histórico que fue posible gracias al compromiso político de un sector de la Iglesia Católica, que desembocó en la Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Medellín y la Teología de la Liberación. La influencia de los sectores progresistas de la Iglesia Católica vinculados a la Teología de la Liberación aún persiste en el MST, aunque los cambios políticos y sociales en Brasil durante la primera década del siglo XXI comienzan a vislumbrarse en los militantes más jóvenes del Movimiento⁷⁵⁰. En el capítulo 6, las *Sem Terra de Ceará: Nossa história a gente faz*, he reconstruido las historias personales de las dirigentes del MST de Ceará, mostrando las diferencias entre las líderes “históricas” (más cercanas a la Iglesia Católica) y aquellas de la “tercera generación” (formadas políticamente en el MST).

La historia de la lucha por la tierra en Ceará recogida a través de las entrevistas a mujeres militantes del MST muestra que antes de la llegada del Movimiento al Estado ya existían conflictos de tierra. Francesca (Asentamiento Lagoa do Mineiro) nos relató cómo los mismos *moradores* se oponían a la venta del latifundio y a su expulsión de la tierra, enfrentándose al latifundista y buscando la ayuda de la CPT. Maritxu (Asentamiento 25 de Maio) nos explicó como ya se habían producido algunas

⁷⁵⁰ La izquierda política ganó las elecciones en 2003 y Lula (PT) ha gobernado durante dos legislaturas (2003-2010). La formación política e ideológica de los militantes Sin Tierra y la *organicidade* siguen siendo los ejes centrales del MST. Comienza a haber una base de origen más urbana de militantes y jóvenes Sin Tierra que no vivieron en primera persona los valores de la Iglesia Católica progresista de los años 60 y 70 (Messilene, conferencia Saravillo 2009).

ocupaciones fracasadas en Ceará y cómo fueron a pedir ayuda al MST para luchar por la tierra. Mercedes (Asentamiento Melancia) se refirió al cambio que supuso para las comunidades rurales la llegada del MST a Ceará a la hora de entrar en los latifundios para cultivar y luchar por un pedazo de tierra. Todas las líderes “históricas” y “fundadoras” del Movimiento hicieron mención a la violencia⁷⁵¹ que se vivía en el campo durante la década de los años ochenta, antes de la fundación del MST en el Estado de Ceará.

Según el MST (2007d:88-89), se produjeron varias oportunidades históricas para realizar la reforma agraria en Brasil. La primera oportunidad fue en 1888, con la abolición del trabajo esclavo, pero la oligarquía rural limitó el acceso a la tierra sólo a aquellos que tenían dinero, legitimada con la ley 601 de 1850. La segunda oportunidad aconteció en 1930, cuando la naciente burguesía industrial brasileña tomó el poder político en el país y comenzó a estimular un modelo de industrialización en alianza con el capital extranjero, manteniendo a los campesinos como mera fuente de mano de obra barata para las fábricas. En la década de los sesenta surgió la tercera oportunidad, cuando el modelo implantado por la burguesía industrial tuvo su primera crisis y el *Ministro do Planejamento do Brasil*, Celso Furtado, presentó una propuesta de reforma agraria, basada en los estudios de la CEPAL, que proponía expropiar todos los latifundios mayores de mil hectáreas y repartir tierra entre los campesinos, que así serían integrados al mercado consumidor. La respuesta de las élites brasileñas fue aliarse con el capital extranjero nuevamente y dar un golpe de estado militar (1964). La cuarta oportunidad apareció durante la redemocratización de Brasil, 1985, cuando José Gomes da Silva fue nombrado presidente del INCRA y presentó el primer Plan Nacional de Reforma Agraria, que duró 10 días. Proponía el asentamiento de 1,2 millones de familias en cuatro años. La última aconteció en 2002:

... com eleição do Presidente Lula, reascenderam-se as esperanças de que se teria uma nova oportunidade para a reforma agrária. Mas tampouco aconteceu (MST, 2007d:89).

Las mujeres militantes del MST de Ceará en sus entrevistas destacaron en todo momento que consideraban al Presidente Lula “*amigo*” y “*aliado*”, pero a la vez eran totalmente conscientes que la alianza del Partido de los Trabajadores – PT con fuerzas

⁷⁵¹ En esta acepción del concepto violencia, las militantes del MST y miembros de la Teología de la Liberación, como por ejemplo Don Pedro Casaldàliga o Don Hélder Câmara, incluyen el hambre y la extrema pobreza de las familias sin tierra.

políticas conservadoras⁷⁵² y el poder de la *Bancada Ruralista* en el Congreso de los Diputados, hacía imposible la realización de una verdadera Reforma Agraria. A pesar del desencanto de las militantes Sin Tierra con el Gobierno Lula, seguían apoyando al líder del PT, por su historia de lucha como sindicalista y por considerarlo la mejor opción política. En cambio, las críticas de las mujeres Sin Tierra al Gobierno de Fernando Henrique Cardoso – FHC fueron numerosas y el Partido de la Social Democracia Brasileña – PSDB era considerado por ellas de “*derecha*” y “*neoliberal*”. La principal diferencia entre los gobiernos de FHC y de Lula no fue su política económica, sino su posicionamiento ante las ocupaciones de tierra y las luchas del MST, así como las políticas sociales dirigidas a la población más pobre de Brasil. Aunque los dirigentes del MST consideraban estas políticas sociales como asistencialistas, no dejaban de valorar su importancia en una sociedad tan desigual como la brasileña.

En el año 2010 se celebraron las elecciones al Congreso de los diputados, al Senado y a la Presidencia de Brasil. En el segundo turno de las elecciones a presidente en Brasil, los movimientos sociales brasileños lanzaron una declaración de apoyo a Dilma Rousseff, la candidata del PT propuesta por Lula⁷⁵³, que venció los comicios a presidente. El PT y sus aliados políticos obtuvieron la mayoría parlamentaria.

El acceso a la tierra de los trabajadores rurales sin tierra en Brasil pasa por la lucha y la ocupación de latifundios. La cuestión agraria brasileña continúa dominada por *fazendeiros* y empresas transnacionales que poseen grandes explotaciones y/o propiedades de tierra. El MST ha conseguido a lo largo de sus 27 años de existencia

⁷⁵² Ver nota a pie de página 506.

⁷⁵³ “Al inicio del proceso electoral de este año, los movimientos sociales y la Vía Campesina Brasil, tomaron la decisión política de intentar elegir el mayor número posible de parlamentarios y gobernadores identificados con las banderas populares de la clase trabajadora, profundizando la democracia y la soberanía brasileña y realizando políticas que combatan la concentración de la propiedad y la renta en nuestro país. En cuanto a la elección presidencial, las organizaciones populares que componen la Vía campesina decidieron luchar para que no ganase las elecciones la propuesta neoliberal, representada por la candidatura del tucano José Serra” (Letra Viva MST, 2010). Firman el comunicado: Vía Campesina Brasil, Movimiento de los Afectados por las Presas- MAB, Movimiento de las Mujeres Campesinas- MMC, Movimiento de los Pequeños Agricultores – MPA, Movimiento de los Trabajadores Rurales Sin Tierra- MST, Federación de los Estudiantes de Agronomía de Brasil- FEAB, Asamblea Popular- PE, Centro de Estudios Barão de Itararé, Fórum Brasileño de Economía Solidaria, Marcha Mundial de las Mujeres- MMM, Movimiento Campesino Popular- MCP, Red Brasileña de Integración de los Pueblos- REBRIP, Red de Educación Ciudadana Sudeste- RECID, Sindicato de los Ingenieros de Paraná- SengePR, Unión de Estudiantes Afrodescendientes-UNEAFRO.

colocar la cuestión agraria en la pauta política de Brasil y ser los interlocutores legítimos de los trabajadores sin tierra para los organismos oficiales.

Uno de los grandes logros del MST ha sido crear e incorporar la identidad Sin Tierra entre sus militantes, siendo reconocida políticamente y socialmente como tal.

No nível organizativo das bases do movimento opera-se, dentre outras práticas sociais, com as práticas educacionais e de formação política orientadas para as desconstruções e reconstruções simbólicas acerca de políticas identitárias tradicionais do campesinato brasileiro e para a construção de novas identidades políticas. Por exemplo, criou-se a identidade política de “sem-terra” para os participantes do MST e de “sem-terrinha” para as crianças dos acampamentos e assentamentos, com um sentido pedagógico para a formação de novos cidadãos de direitos (Scherer-Warren, s/d:3).

Hemos visto como la estructura de la organización, los principios, las normas, son importantes para los militantes del MST, pero la construcción de una identidad necesita de ingredientes ideológicos y espirituales. La *concienciación* de los sin tierra permite al MST tener una base que no se limita a la lucha por la tierra, sino que traspasa el ámbito local hasta convertirse en una lucha de clases. El aspecto espiritual del MST está alimentado por los valores, los símbolos y la *mística*. Los dos aspectos se adquieren en la formación política de sus militantes y se retroalimentan entre sí.

Las actividades de la formación – teoría y práctica – necesitan tener en consideración los aspectos de la razón y la emoción. Es preciso aprender a hablar al corazón para que el conocimiento llegue hasta la conciencia (Pizetta, 2006:69).

Para el MST es fundamental evitar el dogmatismo. Las normas son elaboradas para orientar el comportamiento de las personas, pero carecen de sentido si no son asimiladas y llevadas a cabo conscientemente por los miembros de la organización: “*Las restricciones y normas sólo adquieren sentido cuando las personas las entienden y las transforman en hábitos y con la fuerza de la mística las mantienen*” (Bogo, 2003:323).

En el caso del MST, lo más importante es que los militantes comprendan las normas del Movimiento: “*La disciplina consciente es ir más allá de lo que las normas establecen (...) De esta forma, al hacer la organización, el individuo se hace a sí mismo*” (Bogo, 1999:124).

La *disciplina consciente* no es un control que obliga a las personas a seguir ciegamente unas normas, sino que es la asimilación de un comportamiento basado en unos valores. Ser militante Sin Tierra es una forma de vida.

En la segunda parte de la tesis hemos podido observar a partir de la experiencia de las Sin Tierra de Ceará la trayectoria de lucha por la tierra, la Reforma Agraria y una sociedad más justa de los militantes del MST, desde el momento en que destacan por su implicación en las ocupaciones y los campamentos hasta que se convierten en dirigentes (cuadros del MST), pasando por la formación política.

Las mujeres líderes del MST de Ceará desde el principio tenían una conciencia clara de lo que significaba la lucha por la tierra. Algunas de ellas junto a sus parejas e hijos, resistieron en la tierra en la que eran *moradores*, otras ocuparon un latifundio junto al MST para poder tener opción a su propio pedazo de tierra para cultivar. Entre las mujeres más jóvenes, la decisión de militar en el MST fue individual, tal vez con una concienciación más política (como indicaban Dolores y Deíne) y amplia: la Reforma Agraria. Con la experiencia de vida y la formación política e ideológica del MST, todas las militantes Sin Tierra de Ceará adquirieron esa conciencia de clase que tan claramente se observa en las entrevistas.

El MST es una organización que reúne a las familias en la lucha por la tierra, por lo tanto, las mujeres están presentes desde los primeros campamentos: *“pero entre estar presente y participar existe mucha diferencia”* (Setor Nacional de Gênero, 2006:15).

Los dirigentes del MST generalmente hablan de “participación” de las mujeres en la organización y son conscientes de sus dificultades, pero cuando intentamos profundizar en las posibles razones de una menor participación de mujeres que de hombres, surgen aspectos que se van perpetuando en el tiempo. En el MST destacan las desigualdades de género y señalan que las mujeres abandonan la militancia para dedicarse al hogar cuando pasan del campamento al asentamiento:

Particularmente para as mulheres o MST representa a possibilidade de se libertarem de várias formas de opressão e se afirmarem como mulheres e como trabalhadoras. Porém, o MST ainda, não criou as condições para o avanço permanente da consciência, que só ocorre através da participação contínua (Setor Nacional de Gênero, 2004: 17).

Las mujeres dirigentes Sin Tierra nos han transmitido en sus entrevistas la dificultad que supone para ellas conciliar la vida familiar con la militancia. La asociación mujer / madre / militante es habitual en el MST:

A questão que fica é o próprio paradoxo criado em torno da mulher que se quer e se espera. Num momento se privilegia uma mulher que abre mão dos filhos, marido, etc., em outro tenta-se abrir um espaço para se privilegiar a mulher que consegue estar na luta, sem abrir mão de nada disso. Parece haver uma relação

com a própria imagem que se tem por aí da mulher contemporânea, a supermulher, bonita, inteligente e ainda capaz de desempenhar – bem – todos os papéis construídos para ela: de mãe, de esposa, e no caso em questão, de militante política do MST (Silva, 2004b:110).

En realidad, tanto los derechos legales y laborales como los significados simbólicos inciden en la participación de las mujeres en la lucha por la tierra y en su militancia en el MST. Los significados simbólicos hacen referencia a los estereotipos de género, donde ellas todavía enfrentan dificultades para poder moverse libremente, salir de casa, viajar⁷⁵⁴. Los derechos laborales y legales, a pesar de estar reconocidos en la Constitución brasileña de 1988, no son aplicados en igualdad entre mujeres y hombres. En el siglo XXI todavía persiste la discriminación de las mujeres:

Em muitos assentamentos as mulheres não participam das discussões políticas e econômicas, muitas sequer sabem como e onde os recursos são investidos. Apesar de ser uma linha política do MST que as informações devem ser dadas em reuniões de núcleo com a presença de toda a família, técnicos e dirigentes repassam informações e fazem encaminhamentos em reuniões só com os homens e não incentivam a participação das companheiras (Setor Nacional de Gênero, 2006:17).

La formación política y la integración de las mujeres en las *instancias* del MST son dos de los aspectos destacados que han surgido durante la investigación sobre las relaciones y oportunidades entre mujeres y hombres en el MST de Ceará. La formación política, como hemos visto, se realiza con la teoría y la práctica. En el MST es esencial que sus militantes participen en las acciones de lucha (ocupaciones, campamentos, marchas, etc.) y en las *instancias* (brigadas, sectores, coordinaciones, etc.). Además, los cuadros dirigentes asisten habitualmente a encuentros, jornadas, seminarios, cursos, etc. y la lectura es un hábito potenciado⁷⁵⁵.

La principal forma de lucha por la tierra del MST⁷⁵⁶ potenció la idea de que requería líderes fuertes capaces de dirigir acciones conflictivas. Asimismo, el MST aconseja que las *instancias* deben ser ocupadas por las personas más capacitadas. En los dos casos, el

⁷⁵⁴ Los dirigentes del MST viajan continuamente por todo Brasil, para participar en reuniones, encuentros, movilizaciones, etc. del Movimiento. Las militantes Sin Tierra de Ceará nos hablaron del tiempo que permanecían lejos de sus hogares. Laia y Deíne destacaron la imagen del dirigente Sin Tierra que vive con la mochila (sus cosas) en la espalda.

⁷⁵⁵ El MST distribuye entre los Sin Tierra el *Jornal Sem Terra* y la *Revista Sem Terra*. Además habitualmente difunde otros materiales como por ejemplo Análisis de Coyuntura o artículos de científicos sociales sobre política, economía y sociedad y publica habitualmente cartillas de formación. En los campamentos y asentamientos se realizan cursos de alfabetización de jóvenes y adultos.

⁷⁵⁶ Ocupaciones de tierra y creación de conflictos para obligar al INCRA a intervenir, expropiar y repartir la tierra entre los acampados.

perfil se corresponde con el militante dirigente hombre, pues ellos tienen “*más oportunidad de participar en cursos, luchas, trabajo de base, negociaciones, actividades diversas, están siempre más preparados*” (Setor de Gênero, 2004:19). Laia destacó en su entrevista la dificultad para participar en los cursos de formación de las mujeres / madres / militantes, y Tetxa indicó la poca valorización del trabajo de algunas de las coordinadoras de ciertos sectores del MST en las reuniones de la Dirección Estatal.

Desde el año 2003 los dirigentes del MST están implantando una nueva *organicidade* en el MST⁷⁵⁷:

Nos últimos anos estamos procurando implementar no MST uma nova organicidade que possibilite uma participação mais ativa do conjunto das famílias, porque nos demos conta que precisamos fortalecer nossa organização elevando o nível de consciência da militância e isso só é possível se mais gente participar dos debates, lutas, das instâncias e setores. É um dos grandes desafios do MST com a nova organicidade é ampliar a participação das mulheres (Setor Nacional de Gênero, 2006:16).

Andoni en el 2007 destacaba que el número de mujeres dirigentes del MST en Ceará había disminuido en el Estado de Ceará. Los posibles motivos, según este dirigente Sin Tierra, todavía no habían sido discutidos e identificados por la Dirección Estatal del MST en Ceará. Pero recordemos que en el año 2004, la norma del MST de garantizar la participación de un 50% de mujeres en los espacios de formación del Movimiento y la paridad de dirigente en las regionales del Estado, no era cumplida en su totalidad⁷⁵⁸.

En el año 2003, cuando la Coordinación Nacional del MST discutía la nueva *organicidade*, fue planteada la desaparición del Sector Nacional de Género⁷⁵⁹. La reacción de las mujeres dirigentes del MST fue enfrentarse a esta propuesta defendiendo la necesidad del Sector Nacional de Género.

⁷⁵⁷ Ver 3.5.1 La estructura: *As instancias do MST*. Hemos visto que el Estado de Ceará el MST estaba dividido geográficamente por 10 regionales en 2004. En 2010, el MST de Ceará está organizado en 23 brigadas. Ver 5 Introducción: El MST de Ceará.

⁷⁵⁸ Ver 9.3.4 ¿Cuestión de número? *As vezes não faz a diferença* y 9.3.5 Oportunidades: *Quando vai para a prática o negócio é difícil*.

⁷⁵⁹ Como hemos visto, la cuestión de género comenzó a incorporarse en las discusiones del MST a partir de la década de los 90. *Mas os avanços não foram satisfatórios, por vários fatores. Primeiro, porque esta preocupação foi trazida de fora para dentro e não se tornou necessidade política, pois, para nós, a luta de classes continua válida devendo ser feita por mulheres e homens. Segundo, porque até então não se conseguiu decifrar o que diz e abrange o conceito “gênero”. Terceiro, porque muitos aspectos, dos valores, hábitos e da cultura em geral, são tratados por outros setores como parte da teoria da organização do MST* (Bogo, 2003b:9).

La discusión estaba centrada en el tipo de participación política de las mujeres en los campamentos, asentamientos e *instancias* del MST. Las dirigentes Sin Tierra destacan la desigualdad entre los dos sexos, pues las mujeres del MST tienen menos oportunidades de participación en las *instancias*, en la formación política, en las discusiones políticas y económicas en los asentamientos, etc.:

*E para transformar essa realidade não adianta ter um discurso socialista, pregar a solidariedade e a igualdade, se isso não for de fato vivenciado em nossos assentamentos, acampamentos e instância. Por isso consideramos fundamental a implementação das linhas políticas do Setor de Gênero, que foram aprovadas pelo conjunto do MST em 1999*⁷⁶⁰ (Campos, 2003a:23-24).

Es significativo como continuamente surge en el MST la prioridad de la lucha de clase. Y como constantemente las mujeres dirigentes del MST especifican que la lucha de clase y la lucha de género son complementarias y necesarias para alcanzar una sociedad igualitaria:

Também é papel do setor [de Género] questionar coisas que são consideradas “naturais” tanto no conjunto da sociedade quanto no MST, mexer com idéias, concepções, nas regras e comportamentos machistas, mostrando a necessidade de uma nova consciência e uma nova prática de homens e mulheres se quisermos de fato construir uma nova sociedade (Setor Nacional de Gênero, 2006:25).

Las relaciones entre mujeres y hombres en el MST aún no es una cuestión resuelta. El debate de la cuestión de género continúa en el Movimiento como tema transversal en todas sus actividades.

En mi investigación quise hacer una presentación breve de la cuestión agraria brasileña y el papel del MST en la Reforma Agraria con la transvesalidad de género. A lo largo de todos estos años he intentado entender cómo se planteó y desarrolló la militancia de las mujeres en el MST y su teorización de género y/o feminista.

La investigación etnográfica de la experiencia de mujeres en relación a su condición de clase es pertinente ante la persistente dificultad de que su lucha sea reconocida. La etnografía es especialmente valiosa porque permite aportar una nueva visión a través de las mujeres, recogiendo sus experiencias en la lucha por la tierra y como militantes del MST.

El etnógrafo es, a un tiempo, su propio cronista e historiador; sus fuentes son, pues, sin duda de fácil accesibilidad pero también resultan sumamente evasivas

⁷⁶⁰ Como hemos visto, el Sector de Género fue creado en el Encuentro Nacional del MST del año 2000. Ver 9.2 Es ya historia: *Mulheres nas instâncias do MST*.

y complejas, ya que no radican tanto en documentos de tipo estable, materiales, como en el comportamiento y los recuerdos de seres vivientes (Malinowski, 2001:[1972]:41).

En la construcción etnográfica los/as antropólogos/as hacen más que escribir: participan, están ahí, forman parte del proceso del trabajo de campo (Barnard y Spencer, 1996:193).

La etnografía, como método de investigación, nos permite acercarnos y dar voz a las personas. Siguiendo a Cardoso de Oliveira (2004[1996]:65-66) el Mirar, el Escuchar y el Escribir tienen características precisas cuando son ejercitadas en la órbita de las ciencias sociales y especialmente en la antropología. En la "observación participante" propia de esta disciplina, que caracteriza el llamado trabajo de campo:

... los actos de Mirar y de Escuchar son, de hecho, funciones de un género de observación muy particular (i.e., peculiar de la antropología) por medio del cual el investigador busca interpretar (mejor dicho: comprender) a la sociedad y cultura del Otro "desde adentro", en su verdadera interioridad (Cardoso de Oliveira, 2004:67).

El principal aporte de esta tesis doctoral es la construcción de la historia de la lucha por la tierra y la fundación del MST en el Estado de Ceará a partir de los relatos de sus protagonistas, con una visión de género. He contextualizado la lucha por la reforma agraria en Brasil y he abordado los diferentes problemas y dificultades con los que se encuentran las mujeres militantes del MST de Ceará en la organización, en la comunidad y en la familia. La duración en el tiempo de la investigación, diez años, me ha permitido ver los cambios acontecidos en Brasil y en el MST, así como también observar las diferentes estrategias utilizadas por los partidos políticos, movimientos sociales y los grandes propietarios de tierra (empresas, latifundistas, bancos).

La historia de la lucha por la tierra y la reforma agraria en Brasil no ha finalizado. Según el balance de reforma agraria de 2003 a 2010 (gobiernos Lula) que ha publicado el INCRA en diciembre de 2010, en este periodo fueron asentadas 614.093 familias en 3.551 nuevos asentamientos. Fueron adquiridas por el INCRA 48,3 millones de hectáreas por medio de expropiaciones, compra directa para la implantación de asentamientos de trabajadores rurales, destinación de tierras públicas y reconocimiento de territorios⁷⁶¹. Los números totales de reforma agraria publicados por el INCRA son

⁷⁶¹ En los datos del INCRA sobre la reforma agraria están incluidas las tierras reconocidas a las comunidades quilombolas (Quilombos, comunidades de esclavos huidos asentados en un territorio, las tierras actualmente son reclamadas por los descendientes) y la regularización de títulos de propiedad (reconocimiento de propiedad de la tierra a aquellas familias que la están ocupando y trabajan en ella).

85,8 millones de hectáreas donde se están atendiendo a 8.763 asentamientos con 924.263 familias asentadas (INCRA, 2010:3).

José Batista de Oliveira, de la Coordinación Nacional del MST analizaba la Reforma Agraria durante el Gobierno Lula:

Nós não tivemos um plano estruturado com relação à Reforma Agrária assumido pelo governo. Não concluíram a atualização dos índices de produtividade, não assentaram todas as famílias acampadas, não construíram escolas nos assentamentos, não elaboraram um programa estruturado de agroindústria dentro dos assentamentos e não deram assistência técnica para os assentamentos. Estamos encerrando o governo e esses compromissos não foram cumpridos (Ramos, 2010).

Según un análisis de la coyuntura política y evaluación de los avances, desafíos e impases de la Reforma Agraria en 2010 realizado por la Comisión Pastoral de la Tierra – CPT del Nordeste:

Embora as ocupações de terra tenham diminuído em alguns Estados nos últimos anos em especial em 2010, o número de famílias envolvidas na luta pela terra, na Era Lula não são tão distantes dos da Era FHC (570 mil famílias, 3.880 ocupações). Os dados do governo Lula, relativos aos dois anos de mandatos, ainda não foram fechados, mas estimativas indicam a participação de cerca de 480 mil famílias em 3.621 ocupações de Terra ao longo desse período (CPT – NE II, 2010).

El dirigente del MST José Batista consideraba que la principal causa de disminución de las ocupaciones de tierra durante el segundo mandato del Gobierno Lula fue:

No primeiro governo Lula, houve um grande número de famílias acampadas, porque se criou expectativa de que o governo iria fazer Reforma Agrária. Porque, historicamente, havia um compromisso. No segundo governo, houve uma diminuição porque muitas pessoas desistiram de ficar acampadas. Tem pessoas que estão acampadas desde o início do governo Lula (Ramos, 2010)

Tanto la CPT como el MST reconocen que durante los dos gobiernos de Lula se produjeron algunas políticas beneficiosas para los trabajadores rurales sin tierra. La CPT identifica “a favor de la agricultura campesina” que el Programa Nacional de Agricultura Familiar – PRONAF y el Programa Nacional de Educación en la Reforma Agraria – PRONERA fueran transformados en políticas públicas permanentes a través de decretos firmados por el presidente de Brasil, Lula⁷⁶² (CPT–NE II, 2010). Según José Batista de Oliveira, en el MST:

⁷⁶² Según el INCRA (2010:14), el PRONERA benefició a casi 450 mil jóvenes y adultos que viven en el medio rural, 346.629 de ellos en el periodo 2003-2010. El programa ofrece cursos de educación básica (alfabetización y enseñanza fundamental y media), técnicos de nivel medio y cursos superiores y de

A gente reconhece que em alguns campos nós conseguimos avançar e furar alguns bloqueios. Por exemplo, nós não tivemos nesse governo uma orientação de não dialogar com os movimentos. Não tivemos problema de diálogo. O que não avançou de concreto foram os compromissos, que não foram consolidados. Não houve uma repressão orientada por parte do governo federal, embora repressões tenham ocorrido (Ramos, 2010)

La tesis es el resultado de un trabajo etnográfico situado en un contexto socio-político e histórico con respecto a la cuestión agraria en Brasil.

... the fieldworker must constantly make decisions about where to be, whom to listen to, what events to follow, and what safely to ignore and leave out. These decisions are guided both by the significant theories prefiguring fieldwork, and by the theories of significance that arise in the field (Barnard y Spencer, 1996:196).

Una de las decisiones que la etnógrafa debe tomar es cuando debe finalizar el trabajo de campo e ir al siguiente paso, la etnografía como producto. Me gustaría señalar que en el caso de esta investigación no existe un punto final. La historia continúa y se van generando nuevos escenarios.

Los militantes del MST continúan formando parte de un movimiento social de masas, permanecen en la lucha de clase y se van adaptando a los cambios políticos, económicos y sociales que se van produciendo en su país. El aumento de la base del MST durante los dos gobiernos de Lula, la necesidad de ampliar los cuadros dirigentes en una organización con una dirección colectiva y la importancia de la formación política para la concienciación de las personas en la lucha de clases nos indica que el trabajo de investigación está aún abierto. Cerramos una fase para poder abrir otra y continuar ampliando el conocimiento.

especialización. No dia 4 de novembro de 2010, o Pronera passou de ação de governo a política de Estado por meio de decreto assinado pelo presidente da República, Luiz Inácio Lula da Silva. Com este ato, o público-alvo do programa, antes formado por assentados da reforma agrária, engloba agora toda a população do campo (INCRA, 2010:15).



Biblioteca de la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF (São Paulo, 2007). Foto: María Carballo López

BIBLIOGRAFÍA

**Cuando eres analfabeto, es lo mismo que ser ciego.
Con sus escuelas, sus libros y su práctica, el Movimiento nos enseña a ver el mundo.**

Militante Sin Tierra

BIBLIOGRAFÍA CITADA

- Abramovay, Ricardo (1982) Lutas sociais no campo. En: Departamento de Economia Rural Faculdade de Ciências Agronômicas Campus de Botucatu – UNESP. *Mão-de-obra volante na agricultura*. São Paulo, Polis, 213-224.
- Ackelsberg, Martha A. (1999 [1991]) *Mujeres Libres. El anarquismo y la lucha por la emancipación de las mujeres*. Barcelona, Vírus.
- Aguilar Retes, Carlos (2004) Elementos para caminar hacia la V Conferencia general. [En línea] Página web <http://www.celam.org/documentos_celam/132.doc> [Consulta, 23 de agosto de 2010].
- Almeida, Dayse Coelho de (2007) Comissões Parlamentares de Inquérito: Análise Factual. [En línea] *Nómadas*, 15. Página web de la versión electrónica de la revista <http://www.ucm.es/info/nomadas/15/dcalmeida_cpi.pdf> [Consulta, 20 de julio de 2010].
- Azevedo, Dermi (2004) A Igreja Católica e seu papel político no Brasil. [En línea] *Estudos Avançados*, vol.18 n.52, 109-120. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.scielo.br/pdf/ea/v18n52/a09v1852.pdf>> [Consulta, 21 de mayo de 2010].
- Badia, Gilbert (2003) *Clara Zetkin. Vida e obra*. São Paulo, Expressão Popular.
- Barnard, Alan; Spencer, Jonathan (1996) *Encyclopedia of Social and Cultural Anthropology*. London, Routledge, 193-198.
- Barril García, Alex (2007) Introducción. En: Barril García, Alex; Almada, Fátima. *La Agricultura Familiar en los países del Cono Sur*. Asunción, Instituto Interamericano de Cooperación para la agricultura – IICA, 1-5.
- Berryman, Phillip (1989) *Teología de la Liberación. Los hechos esenciales en torno al movimiento revolucionario en América Latina y otros lugares*. [En línea] Página web <<http://www.ensayistas.org/critica/liberacion/berryman>> [Consulta, 23 de mayo de 2010].
- Biondi, Aloysio (2005) História e desafios da luta por Reforma Agrária. *Revista Sem Terra*, 48, 6-13.

- Boff, Clodovis (s/d) A originalidade histórica de Medellín [En línea] Página web <<http://www.servicioskoinonia.org/relat/203.htm>> [Consulta, 21 de mayo de 2010].
- Boff, Leonardo (2000) ¿Qué Iglesia queremos? El proyecto popular de Iglesia [En línea] Página web: <<http://www.servicioskoinonia.org/relat/291.htm>> [Consulta, 21 de mayo de 2010].
- Bogo, Ademar (1996) *A Reforma Agrária e a Sociedade Brasileira*. São Paulo, MST.
- Bogo, Ademar (1998) *A vez dos valores*. Caderno de Formação, 26. São Paulo, MST.
- Bogo, Ademar (1999) *Lições da luta pela terra*. Salvador, Memorial das Letras.
- Bogo, Ademar (2000a) *O MST e a cultura*. São Paulo, Setor de Cultura – MST.
- Bogo, Ademar (2000b) Desafios permanentes do MST. En: MST. *Reforma Agrária: Por um Brasil sem latifúndio! Textos para debate do 4º Congresso Nacional do MST*. São Paulo, MST, 31-45.
- Bogo, Ademar (2000c) Trabalho de base e abrangência do método. En: Setor de Formação. *Método de organização. Construindo um novo jeito*. Caderno de Formação, 35. São Paulo, ANCA, 9-36.
- Bogo, Ademar (2002a) *O salto de qualidade*. Documento inédito, 11 páginas.
- Bogo, Ademar (2002b) *O vigor da Mística*. São Paulo, MST.
- Bogo, Ademar (2003a) *Arquitetos de sonhos*. São Paulo, Expressão Popular.
- Bogo, Ademar (2003b) *A organicidade como parte da cultura*. Documento interno, 11 páginas.
- Bogo, Ademar (2006) La formación de cuadros: Desafíos y necesidades. En: *La política de formación de cuadros: Elaboración teórica, experiencias y actualidad*. Cuadernos de Estudio de la ENFF, 1. São Paulo, Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF, 55-64.
- Bravo, Carlos; González, José; Vives, Josep (s/d) *Teologia de l'alliberament*. [En línea] Página web <<http://www.fespinal.com/espinal/lilib/ct07.pdf>> [Consulta, 30 de marzo de 2010].

- Cadavid Duque, Álvaro (2005) El camino pastoral de la Iglesia en América Latina y el Caribe. Las Conferencia Generales del Episcopado. *Revista Medellín*, 123, 331-374.
- Caldart, Roseli Salette (2004 [1999]) *Pedagogia do Movimento Sem Terra*. São Paulo, Expressão Popular.
- Campos, Christiane (2003a) As relações de gênero e o MST. En: Setor Nacional de Gênero – MST. *Construindo novas relações de gênero. Desafiando relações de poder*. São Paulo, ANCA – Associação Nacional de cooperação agrícola, 7-25.
- Campos, Christiane (2003b) Desvendando símbolos e significados. En: Setor Nacional de Gênero – MST. *Construindo novas relações de gênero. Desafiando relações de poder*. São Paulo, ANCA – Associação Nacional de cooperação agrícola, 85-89.
- Carballo López, María (2002) *Mulheres com coragem. Mujeres Líderes en el Movimiento de los Trabajadores y Trabajadoras Sin Tierra de Brasil*. Bellaterra, Universitat Autònoma de Barcelona. Tesina de máster, policopiado, no publicada.
- Carballo López, María (2009) En la lucha y en la sombra: Relaciones entre mujeres y hombres en el Movimiento Sin Tierra de Ceará. [En línea] *Quaderns-e*, 13/2009a. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.antropologia.cat/files/En%20la%20lucha%20y%20en%20la%20sombra%20-%20Maria%20Carvalho%2031-12-09.pdf>> [Consulta, 20 de agosto de 2010].
- Carballo López, María; Salcedo Vereda, Carmen (2008) La Teología de la Liberación. Interrogantes sobre lo religioso y los procesos de cambio. [En línea] *Revista Periferia*, 8. Página web de la versión electrónica de la revista <http://antropologia.uab.es/Periferia/Articles/teologia_liberacion.pdf> [Consulta, 20 de octubre de 2009].
- Carballo López, María; Ortiz Pérez, Samuel (2010) El Movimiento Sin Tierra de Brasil (MST): La lucha por la tierra, la lucha por la vida. Conferencia Centenario de la CNT. Policopiado. Pendiente de publicación, 29 páginas.
- Cardoso de Oliveira, R (2004 [1996]) El trabajo del Antropólogo: Mirar, Escuchar, Escribir. *Avá Revista de Antropología*, 5, 55-68.

- Carvalho, Abdias Vilar de (1995) As Ligas Camponesas. [En línea] *Universidade Aberta Nordeste*, 4. Página web <http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_docman&task=doc_download&gid=325&Itemid=140> [Consulta, 20 de agosto de 2010].
- Carvalho Filho, José Juliano de (2006) O governo Lula fracassou na reforma agrária. En: *A reforma agrária no governo Lula não altera a estrutura fundiária*. [En línea] Página web <<http://www.mst.org.br/node/2949>> [Consulta, 2 de octubre de 2010].
- Casiraghi, Raquel (2007) Violencia no campo foi maior no governo Lula. [En Línea] Página web <<http://www.mst.org.br/node/3683>> [Consulta, 12 de octubre de 2010].
- Chaves, Christine de Alencar (2000) *A marcha nacional dos sem-terra: um estudo sobre a fabricação do social*. Rio de Janeiro, Relume Dumará: UFRJ, Núcleo de Antropologia da Política.
- Chomsky, Noam (2004) Carta dirigida al Presidente de Brasil sobre el MST. En: Chomsky, Noam. *Análisis de la situación internacional (Compilación de textos y entrevistas)*. Rosario, Kolektivo Editorial “Último recurso”.
- Coletivo Nacional de Género do MST (2000) *Mulher Sem Terra*. São Paulo, ANCA / INCRA.
- Coletivo Nacional de Género do MST (2002) *Mutirão: Nenhuma trabalhadora rural sem documento*. São Paulo, ANCA.
- Coletivo Nacional de Mulheres do MST (1996) *A questão da Mulher no MST*. São Paulo, MST.
- Coletivo Nacional de Mulheres do MST (1998) A questão das mulheres no MST. En: Coletivo Nacional de Mulheres do MST. *Compreender e construir novas relações de gênero. Coletânea de Textos*. São Paulo, INCRA/ANCA, 48-52.
- Confederação das Cooperativas de Reforma Agrária do Brasil – CONCRAB (1998a) *A emancipação dos assentamentos. Os direitos e os cuidados que os assentados devem ter*. Caderno de Cooperação Agrícola, 6. São Paulo, CONCRAB.

- Confederação das Cooperativas de Reforma Agrária do Brasil – CONCRAB (1998b) *Enfrentar os desafios da organização nos assentamentos*. Caderno de Cooperação Agrícola, 7. São Paulo, CONCRAB.
- Confederação das Cooperativas de Reforma Agrária do Brasil – CONCRAB (2000) *Assentamentos: construir uma nova estrutura social no meio rural*. En: MST. *Reforma Agrária: Por um Brasil sem latifúndio! Textos para debate do 4º Congresso Nacional do MS*. São Paulo, MST, 46-51.
- Consejo Episcopal Latinoamericano – CELAM (1968) *Documentos Finales de Medellín*. [En línea] Página web <http://www.msasperu.org/biblioteca/1magisterio/america_lat/bl_medellin.htm> [Consulta, 21 de diciembre de 2010].
- Cordeiro, Rosineide M. (2006) Empoderamento e mudança das relações de gênero: as lutas das trabalhadoras rurais no Sertão Central de Pernambuco. En: Scott, Parry; Cordeiro, Rosineide (org.) *Agricultura familiar e gênero: práticas, movimentos e políticas públicas*. Recife, Universitária da UFPE, 145-171.
- Comissão Pastoral da Terra – Nordeste II (2010) CPT NE II faz balanço da Reforma Agrária em 2010, ano em que se encerra a Era Lula. [En línea] Página web <http://www.cptpe.org.br/index.php?option=com_content&view=article&id=2693:cpt-ne-ii-faz-balanco-da-reforma-agraria-em-2010-ano-em-que-se-encerra-a-era-lula&catid=2:noticia&Itemid=29> [Consulta, 21 de febrero de 2011].
- Deere, Carmen Diana (2004) Os direitos da mulher à terra e os movimentos sociais rurais na reforma agrária brasileira [En línea] *Revista Estudos Feministas*, vol.12 n.1, 175-204. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.scielo.br/pdf/ref/v12n1/21698.pdf>> [Consulta, 30 de octubre de 2010].
- Deere, Carmen Diana; León, Magdalena (2002) *Direitos à terra e direitos de propriedade na América Latina*. Porto Alegre, Editora da UFRGS.
- Dussel, Enrique (1992) *Historia de la iglesia en América Latina. Medio milenio de coloniaje y liberación (1942-1992)*. Madrid, Mundo Negro – Esquila Misional. [En línea] Página web <<http://168.96.200.17/ar/libros/dussel/iglesia2/iglesia2.html>> [Consulta, 28 de mayo de 2010].

- Escribano, Francesc (1999) *Descalç sobre la terra vermella. Vida del bisbe Pere Casaldàliga*. Barcelona, Edicions 62.
- Escola Nacional Florestan Fernandes – ENFF (s/d) *Escuela Nacional Florestan Fernandes*. São Paulo, ENFF. Folleto informativo.
- Escola Nacional Florestan Fernandes – ENFF (2005) *Construção do edifício administrativo e aquisição de Equipamentos adequando o complexo da Escola Nacional para a implantação do Programa de Formação*. São Paulo, documento inédito, 24 páginas.
- Esmeraldo, Gema G. S. L. (2004) *O MST sob o signo de uma economia subjetiva. O Assentamento José Lourenço*. Fortaleza, Universidade Federal do Ceará. Tesis de doctorado, no publicada.
- Fausto, Boris (1995) *Brasil, de colonia a democracia*. Madrid, Alianza Editorial.
- Fernandes, Bernardo Mançano (1996) *MST. Formação e territorialização em São Paulo*. São Paulo, Hucitec.
- Fernandes, Bernardo Mançano (2000) *A formação do MST no Brasil*. Petrópolis, Vozes.
- Fernandes, Bernardo Mançano (2002) La cuestión agraria brasileña a comienzos del siglo XXI. [En línea] *Scripta Nova. Revista electrónica de geografía y ciencias sociales*, vol.VI, n.121. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.ub.es/geocrit/sn/sn-121.htm>> [Consulta, 2 de septiembre de 2010].
- Ferrante, Vera Lúcia Silveira Botta (1976) O estatuto do trabalhador rural e o funrural: ideologia e realidade [En línea] *Perspectivas. Revista de Ciências Sociais*, vol.1 n.1, 189-202. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://seer.fclar.unesp.br/perspectivas/article/viewFile/1490/1194>> [Consulta, 16 de diciembre de 2010].
- Ferreira, Aurélio Buarque de Holanda (2004) *Miniaurélio: o minidicionário da língua portuguesa*. Curitiba, Posigraf.
- Fisher, Izaura Rufino (2006) Relações de gênero na agricultura no acampamento de Sem Terra do Engenho Prado. En: Scott, Parry; Cordeiro, Rosineide (org.) *Agricultura familiar e gênero: práticas, movimentos e políticas públicas*. Recife, Universitária da UFPE, 193-204.

- Fischer, Izaura Rufino; Gehlen, Vitória (2002) Reforma Agrária: chão masculino, pão feminino. [En línea] *Trabalhos para discussão*, 130. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.fundaj.gov.br/tpd/130.html>> [Consulta, 25 de junio de 2010].
- Fórum Nacional Pela Reforma Agrária e Justiça no Campo – FNRA (2000) *Uma medida de justiça: Acabar com – 500 anos de – latifúndio: Repartir a terra para multiplicar o pão. Campanha pela emenda constitucional que estabelece um limite máximo à propriedade da terra no Brasil*. Goniânia, CPT.
- García-Pelayo, R. (1983) *Minilarousse ilustrado*. Barcelona, Círculo de Lectores. Doce volúmenes.
- Gheerbrant, Alain (1970) *La Iglesia rebelde de América Latina*. México D. F., Siglo XXI.
- Godinho, Tatau (2003) O feminismo e a luta dos trabalhadores. En: Setor Nacional de Gênero – MST. *Construindo novas relações de gênero. Desafiando relações de poder*. São Paulo, ANCA – Associação Nacional de cooperação agrícola, 33-38.
- Gorender, Jacob (1994) Gênese e desenvolvimento do capitalismo no campo brasileiro. En: Stédile, J.P. (coord.) *A questão agrária hoje*. Porto Alegre, Ed. da Universidade/UFRGS, 15-44.
- Gregorio Gil, Carmen (2006) Contribuciones feministas a problemas epistemológicos de la disciplina antropológica: Representación y relaciones de poder. [En línea] *AIBR – Antropólogos Iberoamericanos en Red*, vol.1 n.1, 22-39. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.aibr.org/antropologia/01v01/articulos/010102.pdf>> [Consulta, 12 de octubre de 2010].
- Guerreiro, Gabriela (2010) Avaliação do governo Lula alcança novo recorde e chega a 79,4%, diz pesquisa. [En línea] *Folha de São Paulo*, 29 de septiembre de 2010. Página web <<http://www1.folha.uol.com.br/poder/806459-avaliacao-do-governo-lula-alcanca-novo-recorde-e-chega-a-794-diz-pesquisa.shtml>> [Consulta, 12 de octubre de 2010].
- Harnecker, Marta (2002) *Sin Tierra. Construyendo movimiento social*. Madrid, Siglo XXI.

Heredia, Beatriz; Medeiros, Leonilde; Palmeira, Moacir; Cintrão, Rosângela; Leite, Sérgio Pereira (2004 [2002]) *Análisis de los impactos regionales de la reforma agraria en Brasil*. Brasilia, Núcleo de Estudos Agrários e Desenvolvimento Rural – NEAD.

Heredia, Beatriz; Cintrão, Rosângela Pezza (2006) Gênero e acesso a políticas públicas no meio rural brasileiro. [En línea] *Revista Nera*, 8, 1-28. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www4.fct.unesp.br/nera/revistas/08/Heredia.PDF>> [Consulta, 12 de octubre de 2010].

Hernández Castillo, Aída R. (2001) Entre el etnocentrismo feminista y el esencialismo étnico. Las mujeres indígenas y sus demandas de género. [En línea] *Debate Feminista*, 24, 206-229. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.ciesas.edu.mx/proyectos/pagina/t/aida/aidapublicaciones2.pdf>> [Consulta, 19 de diciembre de 2010].

Ianni, Octavio (2005 [1971]) A formação do proletariado rural no Brasil – 1971. En: Stédile, J.P. (org.) *A questão Agrária no Brasil: O debate na esquerda 1960 – 1980*. São Paulo, Expressão Popular, 127-146.

Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística – IBGE (2007) Censo Agropecuário 2006. [En línea] Página web: <<http://www.ibge.gov.br/home/estatistica/economia/agropecuaria/censoagro/2006/agropecuario.pdf>> [Consulta, 19 de agosto de 2010].

Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística – IBGE (2009) Censo Agro 2006: IBGE revela aspectos del Brasil agrario. [En línea] Página web <http://www.ibge.gov.br/espanhol/presidencia/noticias/noticia_visualiza.php?id_noticia=1464&id_pagina=1> [Consulta, 19 de agosto de 2010].

Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agrária – INCRA (2000) Perfil da Agricultura Familiar no Brasil. [En línea] Página web <http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_docman&task=doc_download&gid=455&Itemid=143> [Consulta, 3 de septiembre de 2010].

Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agrária – INCRA (2010) Pesquisa confirma que reforma agrária é instrumento de combate à pobreza. [En línea] Página web

- <http://www.incra.gov.br/portal/images/arquivos/jornal_incra_27_01_2011.pdf>
[Consulta, 21 de febrero de 2011].
- Instituto de Pesquisa e Estratégia Econômica do Ceará - IPECE (2009) Indicadores Sociais do Ceará 2008. [En línea] Página web <http://www.ipece.ce.gov.br/publicacoes/sintese-indicadores/IndicadoresSociais_2008.pdf> [Consulta, 18 de agosto de 2010].
- Iokoi, Zilda Márcia (1996) *Igreja e camponeses. Teologia da Libertação e movimentos sociais no campo Brasil e Peru, 1964-1986*. São Paulo, Hucitec.
- Juliano, Dolores (1992) *El juego de las astucias. Mujer y construcción de modelos sociales alternativos*. Madrid, Horas y Horas.
- Juliano, Dolores (2000) Elaboraciones feministas y subcultura de las mujeres. En: del Valle, Teresa (editora). *Perspectivas feministas desde la antropología social*. Barcelona, Ariel, 25-44.
- Justo, Ana Maria (2005) A construção da Escola Nacional Florestan Fernandes: um processo de formação efetivo e emancipatório. Juiz de Fora, Universidade Federal de Juiz de Fora. Monografía final del Curso de Especialización en Estudios Latino-Americanos. Policopiado, no publicada.
- Krüger, João (2005) *A força e a beleza brotam da terra: História e cotidiano de um assentamento do MST*. São Paulo, Terras do Sonhar – Pulsar.
- Letra Viva MST (letraviva@mst.org.br) (2006) *Estimular las luchas sociales y construir un nuevo proyecto para el país*. Mensaje electrónico a “undisclosed-recipient”, 3 de noviembre de 2006.
- Letra Viva MST (letraviva@mst.org.br) (2010) *Vamos a elegir Dilma Russeff Presidenta de Brasil*. Mensaje electrónico a “undisclosed-recipient”, 3 de noviembre de 2010.
- Lima, Mayrá; Costa, Marina (2007) “Que continuem a luta de João Pedro e a minha”, diz Elizabeth Teixeira. [En línea] Página web <<http://www.mst.org.br/node/867>> [Consulta, 11 de octubre de 2010].
- Löwy, Michael (1989) O Catolicismo latino-americano radicalizado. [En línea] *Estudios Avanzados*, vol.3 n.5, 50-59. Página web de la versión electrónica de la

- revista <<http://www.scielo.br/pdf/ea/v3n5/v3n5a05.pdf>> [Consulta, 21 de mayo de 2006].
- Löwy, Michael (1999 [1996]) *Guerra de Dioses. Religión y política en América Latina*. México D.F., Siglo XXI.
- Maalouf, Amin (2002 [1998]) *Identidades Asesinas*. Madrid, Alianza Editorial.
- Malinowski, B. (2001 [1972]) *Los argonautas del Pacífico Occidental. Comercio y aventura entre los indígenas de la Nueva Guinea melanésica*. Península, Barcelona.
- Marin, Richard (2002) Dios contra César o las metamorfosis del catolicismo brasileño bajo el régimen militar (1964-1985). [En línea] *Historia Crítica*, 24. Página web de la versión electrónica de la revista <http://historiacritica.uniandes.edu.co/html/24/art_marin.html#up5> [Consulta, 15 de julio de 2010].
- Martínez Alier, Juan (1968) *La estabilidad del latifundismo. Análisis de la interdependencia entre relaciones de producción y conciencia social en la agricultura latifundista de la Campiña de Córdoba*. París, Ruedo Ibérico.
- Martins, José de Souza (1990 [1981]) *Os camponeses e a política no Brasil. As lutas sociais no campo e seu lugar no processo político*. Petrópolis, Vozes.
- Martins, José de Souza (2000) A questão agrária no Brasil e as condições e possibilidades da Reforma Agraria. [En línea] *Ciclo Palestras da Reforma Agrária*. Página web <http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_docman&task=download&gid=449&Itemid=143> [Consulta, 3 de noviembre 2010].
- Medeiros, Leonilde (1993) Reforma Agrária: concepções, controvérsias e questões. [En línea] Página web <<http://www.dataterra.org.br/Documentos/leonilde.htm>> [Consulta, 28 de enero de 2000].
- Medeiros, Leonilde (1997) Impactos históricos do uso e da propriedade da terra no Brasil. En: Stédile (org.) *A reforma agrária e a luta do MST*. Petrópolis, Vozes, 77-93.
- Medeiros, Leonilde (1998) Os trabalhadores rurais na política: o papel da imprensa partidária na constituição de uma linguagem de classe. En: Santos, Raimundo;

- Costa, Luiz Flávio Carvalho (org.) *Política e reforma agrária*. Rio de Janeiro, Mauad.
- Medeiros, Leonilde (2001): “Sem Terra”, “Assentados”, “Agricultores familiares”: considerações sobre os conflitos sociais e as formas de organização dos trabalhadores rurais brasileiros. [En línea] En: *¿Una nueva ruralidad en América Latina?* Buenos Aires, CLACSO, 103-128. Página web <<http://168.96.200.17/ar/libros/rural/medeiros.pdf>> [Consulta, 26 de octubre de 2010].
- Medeiros, Leonilde (2003) *Reforma agrária no Brasil. História e atualidade da luta pela terra*. São Paulo, Fundação Perseu Abramo.
- Medeiros, Leonilde (2004) As novas faces do rural e a luta por terra no Brasil contemporâneo. [En línea] *Nômadias*, 20, 210-218. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.ucentral.edu.co/NOMADAS/nunmente/16-20/PdfsNomadas%2020/18-Leonilde.PDF>> [Consulta, 6 de septiembre de 2010].
- Medeiros, Leonilde (2009) A atualidade da Reforma Agrária: uma expressão, vários significados. *Revista Sem Terra*, 48, 48-53.
- Melguizo Yepes, Guillermo (2005) El CELAM: 50 años al servicio de la comunión de las iglesias de América Latina. *Revista Medellín*, 123, 277-308.
- Mendonça, Maísa (2001) Reforma Agrária e violência no campo. *Revista Sem Terra*, 12, 14-23.
- Mendonça, Sonia Regina; Stédile, João Pedro (org.) (2006) *A questão agrária no Brasil: história e natureza das Ligas Camponesas 1954-1964*. São Paulo, Expressão Popular.
- Menezes, Thereza (2007) Uma usina-símbolo. Novas formas de gestão e proteção nas usinas pernambucanas. *Ruris. Revista do Centro de Estudos Rurais*, vol.1 n.2, 71-98.
- Ministério do Desenvolvimento Agrário – MDA (2000) El Libro Blanco de la ocupación ilegal de tierras en Brasil [En línea] Página web <http://www.desenvolvimentoagrario.gov.br/pubs/_down/grilag-e.zip> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

- Ministério do Desenvolvimento Agrário – MDA e Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agraria – INCRA (2002) Índice de Gini - O Brasil Desconcentrando Terras. [En línea] Página web <http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_docman&task=doc_download&gid=316&Itemid=140> [Consulta, 18 de agosto de 2010].
- Ministério do Desenvolvimento Agrário – MDA e Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agraria – INCRA (2004a) *II Plan Nacional de Reforma Agraria – Brasil. Paz, Producción y Calidad de Vida en el Medio Rural*. Brasília, MDA e INCRA.
- Ministério do Desenvolvimento Agrário – MDA e Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agraria – INCRA (2004b) *II Plano Nacional de Reforma Agrária – Brasil. Paz, Produção e Qualidade de Vida no Meio Rural*. [En línea] Página web <http://sistemas.mda.gov.br/arquivos/PNRA_2004.pdf> [Consulta, 11 de octubre de 2010].
- Molyneux, M. (2003 [2001]) *Movimientos de Mujeres en América Latina. Estudio teórico comparado*. Madrid, Cátedra.
- Moore, Henrietta L. (1991) *Antropología y Feminismo*. Madrid, Cátedra, Universitat de València, Instituto de la Mujer.
- Morissawa, Mitsue (org.) (2001) *A história da luta pela terra e o MST*. São Paulo, Expressão Popular.
- Movimento Sem Terra – MST (1988) *Normas gerais do Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra – de caráter nacional*. São Paulo, Secretaria Nacional do MST.
- Movimento Sem Terra – MST (1989) *Plano Nacional do MST 1989 a 1993*. Caderno de Formação nº 17. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (1994) *A Reforma Agrária e as Eleições*. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (1995) *Programa de Reforma Agrária*. Caderno de Formação nº 23. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (1999) *MST: 15 anos de lutas e conquistas*. Documento no publicado, 40 páginas.

- Movimento Sem Terra – MST (2001[1998/1999]) *Somos Sem Terra*. Caderno do Educando, pra soletrar a liberdade nº 2. Veranópolis, ITERRA.
- Movimento Sem Terra – MST (2001) *Construindo o Caminho*. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (2003a) *A Reforma Agrária que precisamos. Vamos debater nos núcleos de base*. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (2003b) *A organicidade e a composição das instâncias diretivas (Reflexões e Recomendações)*. Documento interno, 9 páginas.
- Movimento Sem Terra – MST (2004a) *A luta pela reforma agrária e as tarefas do MST*. Documento 4 de los materiales del XII Encontro Nacional del MST. Policopiado, no publicado, 22-26.
- Movimento Sem Terra – MST (2004b) *Os desafios da organicidade do Movimento, diante da atual conjuntura política nacional*. Documento 6 de los materiales del XII Encontro Nacional del MST. Policopiado, no publicado, 30-35.
- Movimento Sem Terra – MST (2004c) *Mulheres Sem Terra. Semeando lutas e novas relações de gênero*. São Paulo, Secretaria Nacional do MST.
- Movimento Sem Terra – MST (2005a) *O Brasil precisa de Reforma Agrária: As propostas dos movimentos e as promessas e compromissos do governo Lula*. Caderno de Formação nº 36. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (2005b) *Marcha Nacional pela Reforma Agrária. V Mutirão nacional de formação*. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (2005c) *O MST: A luta pela reforma agrária e por mudanças sociais no Brasil. Documentos básicos*. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (2007a) *Orientações práticas e a história dos Congressos do MST*. São Paulo, MST.
- Movimento Sem Terra – MST (2007b) *Elementos de la coyuntura política en Brasil*. Documento del V Congreso Nacional del MST. Policopiado, 5 páginas.
- Movimento Sem Terra – MST (2007c) *Carta do 5º Congresso Nacional do MST*. [En línea] Página web <<http://www.mst.org.br/especiais/10/destaque>> [Consulta, 31 de agosto de 2010].

- Movimento Sem Terra – MST (2007d) Os desafios da Reforma Agrária na atual conjuntura. *Cartilha Textos para estudo e debate. 5º Congresso Nacional do MST Reforma Agrária: Por Justiça Social e Soberania Popular*. São Paulo, MST, 87-95.
- Movimento Sem Terra – MST (2009) *Carta do 13º Encontro Nacional do MST*. [En línea] Página web <<http://www.mst.org.br/node/1054>> [Consulta, 31 de agosto de 2010].
- Movimento Sem Terra – MST (2010) *MST: Lutas e conquistas*. [En línea] Página web <<http://www.mst.org.br/sites/default/files/MST%20Lutas%20e%20Conquistas%20PDF.pdf>> [Consulta, 2 de septiembre de 2010].
- Morais, Clodomir Santos de (2006 [1997]) História das Ligas Camponesas do Brasil – 1969. En: Stédile, João Pedro (org.) *A questão agrária no Brasil: história e natureza das Ligas Camponesas 1954-1964*. São Paulo, Expressão Popular, 21-76.
- Nobre, Miriam da Silva; Faria, Nalu (1998) O que é ser mulher? En: Coletivo Nacional de Mulheres do MST. *Compreender e construir novas relações de gênero. Coletânea de Textos*. São Paulo, INCRA/ANCA, 28-42.
- Nunes, Maria José Rosado (2002) Freiras no Brasil. En: Del Priore, Mary (org.); Bassanezi, Carla (coord.). *História das mulheres no Brasil*. São Paulo, Contexto, 482-509.
- Oliveira, Francisco de (2002) Batallones sin tierra: el Movimiento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra de Brasil. Entrevista a João Pedro Stedile. [En línea] *New Left Review*, 15, 77-104. Página web de la versión electrónica de la revista <www.newleftreview.es/?getpdf=NLR24904&pdflang=es> [Consulta, 12 de septiembre de 2010].
- Pablo VI (1967) *Populorum Progressio*. [En línea] Página web: <<http://www.caritas.org.ar/download/sum-populorum-progressio.doc>> [Consulta, 23 de mayo de 2011].
- Palmeira, Moacir (1989) Modernização, Estado e questão agrária. [En línea] *Estudos Avançados*, vol.3 n.7, 87-108. Página web de la versión electrónica de la revista

<<http://www.scielo.br/pdf/ea/v3n7/v3n7a06.pdf>> [Consulta, 7 de septiembre de 2006].

Pavan, Dulcinéia (1998) *As Marias Sem-Terras – Trajetória e Experiências de Vida de Mulheres Assentadas em Promissão-SP – 1985/1996*. São Paulo, Pontifícia Universidade Católica de São Paulo. Tesina de Estudios de Post-Grado, no publicada.

Pinto, Céli Regina Jardim (2003) *Uma história do feminismo no Brasil*. São Paulo, Editora Fundação Perseu Abramo.

Pizetta, Adelar (2000) A delegação de tarefas e poderes como mecanismo para projetar e formar militantes. En: Setor de Formação. *Método de organização. Construindo um novo jeito*. Caderno de Formação, 35. São Paulo, ANCA, 57-82.

Pizetta, Adelar (2002) Apresentação. En: *O vigor da Mística*. São Paulo, MST, 7-12.

Pizetta, Adelar (2006) La formación de cuadros políticos: Elaboración teórica, experiencias y actualidad. En: *La política de formación de cuadros: Elaboración teórica, experiencias y actualidad*. Cuadernos de Estudio de la ENFF, 1. São Paulo, Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF, 65-73.

Poli, Odilon Luiz (1999) *Leituras em movimentos sociais*. Chapecó, Grifos.

Presidência da República do Brasil (1988) *Constituição da República Federativa do Brasil de 1988*. [En línea] Página web <https://www.planalto.gov.br/ccivil_03/Constituicao/Constitui%C3%A7ao.htm> [Consultada: 18 de agosto de 2010].

Presidência da República. Governo Fernando Henrique Cardoso (1997) *Reforma Agrária – Compromisso de todos*. [En línea] Página web <http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_docman&task=doc_download&gid=450&Itemid=143> [Consulta, 11 de septiembre de 2010].

Pretto, Adão (2001) A conjuntura agrária e a nova estratégia do governo federal. *Revista Sem Terra*, 12, 10-13.

Projecto CUT/CONTAG (1999) *Desenvolvimento e Sindicalismo Rural no Brasil*. [En línea] Página web <<http://www.contag.org.br/enfoc/imagens/f1091cartilhaprojetocutcontag.pdf>> [Consulta, 11 de noviembre de 2010].

- Ramos, Vanessa (2010) Como o governo Dilma pode cumprir o compromisso de acabar com a miséria? *Página do MST*. [En línea] Página web <<http://www.mst.org.br/Como-o-governo-Dilma-pode-acabar-com-a-miseria-reforma-agraria>> [Consulta, 21 de febrero de 2011].
- Ribeiro, Darcy (1995) *O Povo Brasileiro*. São Paulo, Companhia das Letras.
- Ridenti, Marcelo (1998) O romantismo revolucionário da Ação Popular: do cristianismo ao maoísmo. [En línea] Página web <<http://www.cedema.org/uploads/Ridenti.pdf>> [Consulta, 23 de mayo de 2010].
- Ricci, Rudá (1999) *Terra de Ninguém. Representação sindical rural no Brasil*. Campinas, Unicamp.
- Rua, Maria das Graças; Abramobay, Miriam (2000) *Companheiras de luta ou “coordenadoras de panelas”? As relações de gênero os assentamentos rurais*. Brasília, Edições UNESCO.
- Sales, Celecina de Maria Veras (2003) *Criações coletivas da juventude no campo político: um olhar sobre os assentamentos do MST*. Fortaleza, Universidade Federal do Ceará. Tesis de doctorado, no publicada.
- Salvaro, Giovana Ilka (2004) Jornadas de trabalho de mulheres e homens em um assentamento do MST. [En línea] *Revista Estudos Feministas*, vol.12 n.1, 321-330. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.scielo.br/pdf/ref/v12n1/21705.pdf>> [Consulta, 30 de octubre de 2010].
- Sampaio, Plínio de Arruda (2000) Não se faz reforma agrária sem desapropriar as grandes fazendas. En: MST. *Reforma Agrária: Por um Brasil sem latifúndio! Textos para debate do 4º Congresso Nacional do MST*. São Paulo, MST, 12-15.
- Santos, Andrea Paula; Ribeiro, Suzana Lopes; Meihy, José Carlos (1998) *Vozes da Marcha pela Terra*. São Paulo, Loyola.
- Santos, Marina dos (2007) *Fala de abertura do 5º Congresso*. [En Línea] Página web <<http://www.mst.org.br/node/874>> [Consulta, 31 de agosto de 2010].
- Scherer-Warren, Ilsen (1996 [1993]) *Redes de movimentos sociais*. São Paulo, Loyola.

- Scherer-Warren, Ilsen (s/d) *Movimentos sociais de luta pela terra (nota técnica para CGEE-GSI)*. [En línea] Página web <<http://www.planalto.gov.br/gsi/saei/publicacoes/MOVSOCIAISCGEE-GSI.pdf>> [Consulta, 30 de septiembre de 2010].
- Scolese, Eduardo (2005) União diz que cumpre meta de assentamentos. *Folha de São Paulo*, 7 de diciembre de 2005. [En línea] Página web <<http://www1.folha.uol.com.br/folha/brasil/ult96u74689.shtml>> [Consulta, 30 de septiembre de 2010].
- Scott, Joan W. (1996) El género: una categoría útil para el análisis histórico. [En línea] Página web <<http://www.cholonautas.edu.pe/modulo/upload/scott.pdf>> [Consulta, 22 de diciembre de 2008].
- Secretaria Geral MST (sgeral@mst.org.br) (2005a) *Matérias sobre reforma agrária no Estadão e FSP de 17 dez 05*. Mensaje electrónico a “undisclosed-recipient”, 17 de diciembre de 2005.
- Secretaria Geral MST (sgeral@mst.org.br) (2005b) *A respeito da coletiva do governo e da propaganda de reforma agrária... veja nota do mst*. Mensaje electrónico a “undisclosed-recipient”, 22 de diciembre de 2005.
- Secretaria Geral MST (sgeral@mst.org.br) (2010) *Mapas e tabelas da luta pela terra. organizados pelo DATALUTA, da UNESP, Geografia- presidente Prudente. Coord. pelo prof. Bernardo Mançano*. Mensaje electrónico a “undisclosed-recipient”, 23 de agosto de 2010.
- Setor de Direitos Humanos – MST (2006a) *A ocupação, a lei e a justiça*. Cadernos de Direitos Humanos, 1. São Paulo, CEPATEC e Instituto Nacional de Direitos Humanos “17 de Abril”.
- Setor de Direitos Humanos – MST (2006b) *Desapropriação*. Cadernos de Direitos Humanos, 3. São Paulo, CEPATEC e Instituto Nacional de Direitos Humanos “17 de Abril”.
- Setor de Educação – MST (2004) *Educação no MST. Balanço 20 anos*. Boletim da Educação, 9. São Paulo, MST.
- Setor de Formação (2005) *O funcionamento das brigadas do MST*. São Paulo, MST.

- Setor Nacional de Gênero (2003) *Construindo novas relações de gênero. Desafiando relações de poder*. São Paulo, ANCA – Associação Nacional de Cooperação Agrícola.
- Setor Nacional de Gênero (2004a) *Historia das Mulheres no MST*. Brasília, III Encontro Nacional das Mulheres Sem Terra. Documento interno, 5 páginas.
- Setor Nacional de Gênero (2004b) *Mulheres Sem Terra. Lutando e semando novas relações de gênero*. São Paulo, MST.
- Setor Nacional de Gênero (2006) *Jornada de luta das mulheres do MST*. São Paulo, Secretaria Nacional do MST.
- Sigaud, Lygia (1982) O Sindicato e a estratégia do capital. En: Departamento de Economia Rural Faculdade de Ciências Agrônômicas Campus de Botucatu – UNESP. *Mão-de-obra volante na agricultura*. São Paulo, Polis, 224-253.
- Sigaud, Lygia (2004) Ocupações de terra, Estado e movimentos sociais no Brasil. *Cuadernos de Antropología Social*, 20, 11-23. Buenos Aires: Facultad de Filosofía y Letras – UBA.
- Sigaud, Lygia (2005) As condições de possibilidade das ocupações de terra. [En Línea] *Tempo Social*, vol.17 n.1, 255-280. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.scielo.br/pdf/ts/v17n1/v17n1a10.pdf>> [Consulta, 6 de septiembre de 2010].
- Sigaud, Lygia (2007) “*Se eu soubese*”: Os dons, as dívidas e suas equivalências. *Ruris: Revista do Centro de Estudos Rurais*, 2, 123-153.
- Sigaud, Lygia; Rosa, Marcelo; Macedo, Marcelo Hernandez (2008) Ocupações de terra, acampamentos e demandas ao Estado: uma análise em perspectiva comparada. [En Línea] *Dados – Revista de Ciências Sociais*, vol.51 n.1, 107-142. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.scielo.br/pdf/dados/v51n1/a04v51n1.pdf>> [Consulta, 6 de septiembre de 2010].
- Silva, Camilo (2010) Por que defender a concessão de uso. *Jornal Sem Terra*, 302, 10.
- Silva, Carmen; Portella, Ana Paula (2006) Divisão sexual do trabalho em áreas rurais no Nordeste brasileiro. En: Scott, Parry; Cordeiro, Rosineide (org.) *Agricultura*

familiar e gênero: práticas, movimentos e políticas públicas. Recife, Universitária da UFPE, 127-144.

- Silva, Cristiani Bereta da (2004a) *Relações de gênero e subjetividades no devir MST*. [En línea] *Revista Estudos Feministas*, 12, 269-287. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.scielo.br/pdf/ref/v12n1/21702.pdf>> [Consulta, 30 de octubre de 2010].
- Silva, Cristiani Bereta da (2004b) *Homens e mulheres em Movimento. Relações de gênero e subjetividades no MST*. Florianópolis, Momento Atual.
- Silva, José Gomes da (1994) *Reforma Agrária no Brasil*. En: Stédile, J.P. (coord.) *A questão agrária hoje*. Porto Alegre, Ed. da Universidade/UFRGS, 165-190.
- Souza, Luiz Alberto Gómez de (2004) *As várias faces da Igreja Católica*. [En Línea] *Estudos Avanzados*, vol.18 n.52, 77-95. Página web de la versión electrónica de la revista <<http://www.scielo.br/pdf/ea/v18n52/a07v1852.pdf>> [Consulta, 20 de mayo de 2006].
- Stédile, João Pedro (1994) *Introducción*. En: Stédile, J. P. (org.) *A questão agrária hoje*. Porto Alegre, Ed. Da Universidade/UFRGS, 9-13.
- Stédile, João Pedro (2000a) *Os avanços históricos do MST na luta pela Reforma Agrária*. En: MST. *Reforma Agrária: Por um Brasil sem latifúndio! Textos para debate do 4º Congresso Nacional do MS*. São Paulo, MST, 22-26.
- Stédile, João Pedro (2000b) *Latifúndio : o pecado agrário brasileiro*. Caderno de Formação nº 33. São Paulo, MST.
- Stédile, João Pedro (org.) (2005) *A questão agrária no Brasil: Programas de reforma agrária 1946-2003*. São Paulo, Expressão Popular.
- Stédile, João Pedro (org.) (2006) *A questão agrária no Brasil: a classe dominante agrária – natureza e comportamento 1964-1990*. São Paulo, Expressão Popular.
- Stédile, João Pedro (2009) *25 anos de teimosia*. [En Línea] Página web <http://www4.fct.unesp.br/nera/artigodomes/2artigodomes_2009.pdf> [Consulta, 2 de septiembre de 2010].
- Stédile, João Pedro, Sérgio Frei (s/d) *La lucha por la tierra en Brasil*. Barcelona, Pau i Solidaritat.

- Stédile, João Pedro; Fernandes, Bernardo Mançano (1999) *Brava Gente*. São Paulo, Editora Fundação Perseu Abramo.
- Stolcke (Martínez Alier), Verena (1975a) Qual é a mulher que merecemos? *Cadernos de Pesquisa, Revista de Estudos e Pesquisa em Educação*, 15, 132-134.
- Stolcke (Martínez-Alier), Verena (1975b) As mulheres do Caminhão de Turma. *Debate & Crítica*, 5, 59-85.
- Stolcke, Verena (1982) Los trabajos de las mujeres. En: Leon, M. ed. *Sociedad, subordinación y feminismo*. Bogotá, ACEP, 11-31.
- Stolcke, Verena (1986) *Cafeicultura. Homens, mulheres e capital (1850-1980)*. São Paulo, Ed. Brasiliense.
- Stolcke, Verena (2003) La mujer es puro cuento: la cultura del género. *Quaderns de l'Institut Català d'Antropologia*, 19, 69-95.
- Svampa, Maristella; Pereyra, Sebastián (2003) Introducción. En: *Entre la ruta y el barrio. La experiencia de las organizaciones piqueteras*. Buenos Aires, Biblos, Estudios Sociales.
- Vázquez, Norma; Ibáñez, Cristina; Murguialdaz, Clara (1996) *Mujeres – Montaña. Vivencias de guerrilleras y colaboradoras del FMLN*. Madrid, Horas y Horas.
- Via Campesina – Brasil (2003) *Subsídios para implementar a Campanha das sementes*. São Paulo, Via Campesina.
- Vicente, Lurdes (2008) É preciso romper a cultura de submissão das mulheres. *Revista Sem Terra*, 44, 5-9.
- Wolf, Eric R. (1970 [1966]) *Sociedades Camponesas*. Rio de Janeiro, Zahar.
- Wolf, Eric R. (1999 [1969]) *Las luchas campesinas del siglo XX*. México D.F., Siglo XXI.

BIBLIOGRAFÍA REFERIDA

- Amado, Jorge (1987 [1942]) *O Cavaleiro da Esperança: vida de Luiz Carlos Prestes*. Rio de Janeiro, Record.
- Assmann, Hugo (1973) *Teología desde la praxis de la liberación: Ensayo teológico desde la América dependiente*. Salamanca, Sígueme.

- Boff, Leonardo (1978 [1976]) *Teología del cautiverio y de liberación*. Madrid, Paulinas.
(Primera edición: *Teologia da libertação e do cativo*. Lisboa, Multinova).
- Campos, Christiane; Tonin, Ivonete (2004) *Gênero no MST: avanços e desafios*. São Paulo, documento inédito.
- Consejo Episcopal Latinoamericano – CELAM (1979) *Documento de Puebla*. [En línea] Página web <<http://www.uca.edu.ar/esp/sec-pec/esp/docs-celam/pdf/puebla.pdf>> [Consulta, 21 de junio de 2010].
- Consejo Episcopal Latinoamericano – CELAM (1993) *Documento de Santo Domingo*. [En línea] Página web <<http://www.uca.edu.ar/esp/sec-pec/esp/docs-celam/pdf/santo-dom.pdf>> [Consulta, 21 de junio de 2010].
- Cunha, Euclides da (1902) *Os Sertoos*. [En línea] Página web <<http://www.cce.ufsc.br/~nupill/literatura/sertoos.html>> [Consulta, 18 de agosto de 2010].
- Graciano da Silva, José (1982) *A modernização dolorosa*. Rio de Janeiro, Zahar.
- Grein, Isabel; Ribeiro, Fátima (2004) *Participação das mulheres nos 20 anos do MST*. São Paulo, documento inédito.
- Gutiérrez, Gustavo (2004 [1972]) *Teología de la liberación*. Salamanca, Sígueme.
- Masioli, Itelvina; Vicente, Lurdes (2004) *Como avançar na participação e na construção de novas relações de gênero no MST*. São Paulo, documento inédito.
- Palmeira, Moacir (1976) Casa e trabalho: nota sobre as relações sociais na *plantation* tradicional. *Actes Du XLII Congrès des Américanistes*, 305-315.
- Projeto CUT/Contag (1998) *Desenvolvimento e Sindicalismo Rural no Brasil*. Brasília, CUT/Contag.
- Sanchez, W.L. (1989) *CEBs: avanços e obstáculos dentro de un projeto popular de Igreja*. São Paulo, PUC.
- Vargas Llosa, Mario (1984 [1981]) *La guerra del fin del mundo*. Barcelona, Seix Barral.

PÁGINAS WEB CONSULTADAS

- Armazém Memória. Página web <<http://www.armazemmemoria.com.br>>
- Armazém Memória. Um resgate coletivo da história. Acervo digital de imagens do MST, Coleção de Cartazes da Luta pela Terra. Página web

<<http://www.armazemmemoria.com.br/cdroms/producaocdrom/04/00ArmazemMemoria/Acervo%20Digital/Imagens/Imagens/Album02/index.htm>>

Atlas da Questão Agrária Brasileira por Eduardo Paulon Girardi. Página web <<http://www4.fct.unesp.br/nera/atlas>>

Campanha Nacional pelo Limite da Propriedade da Terra. Página web <<http://www.limitedaterra.org.br>>

CPDOC – Centro de Pesquisa e Documentação de História Contemporânea do Brasil. Fundação Getúlio Vargas. Página web <<http://cpdoc.fgv.br>>

Comissão Pastoral da Terra. Página web <<http://www.cptnacional.org.br>>

Dom Hélder. Pastor da liberdade. História dos conflitos entre Dom Hélder Câmara e o regime militar brasileiro através do registro da imprensa: 1964/1980. Página web <<http://www.pe-az.com.br/dh/index.html>>

IBAMA - Instituto Brasileiro do Meio Ambiente e dos Recursos Naturais Renováveis. Página web < <http://www.ibama.gov.br>>

IBGE – Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística. Página web <<http://www.ibge.gov.br/home>>

IHU – Instituto Humanitas Unisinos. Página web <http://www.ihu.unisinos.br/index.php?option=com_noticias&Itemid=18>

IPECE – Instituto de Pesquisa e Estratégia Econômica do Ceará. Página web <<http://www2.ipece.ce.gov.br>>

IPECE. Ceará em Mapas. Página web < <http://www2.ipece.ce.gov.br/atlas>>

INCRA – Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agrária. Página web <<http://www.incra.gov.br/portal>>

MST – Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra. Página web <www.mst.org.br>

NERA – Núcleo de Estudos, Pesquisas e Projetos de Reforma Agrária. Página web <<http://www4.fct.unesp.br/nera/index.php>>

O Ceará - Governo do Estado do Ceará. Página web < <http://www.ceara.gov.br>>

PNUD Brasil. Página web: < <http://www.pnud.org.br/home>>

Portal Brasil. Página web <<http://www.brasil.gov.br/sitemap>>

RAE – Real Academia de la Lengua Española. Página web <<http://buscon.rae.es/draeI>>

United Nations Statistics Division. Página web <<http://unstats.un.org/unsd/default.htm>>

MATERIAL ETNOGRÁFICO

ENTREVISTAS Y TRANSCRIPCIONES

Realizadas por María Carballo López (ver anexo para descripción)

Alba (2000)

Ana (2000) Reconstrucción de conversación.

Alexandra (2004)

Alicia (2000)

Andoni (2003)

Bazil (2003)

Balere (2004)

Bidane (2003 y 2004)

Carmen (2000) Transcripción de Anna Samsó i Amat.

Deiñe (2004)

Diana (2003 y 2004)

Dolores (2004)

Elisa (2000) Transcripción de Anna Samsó i Amat.

Federica (2003)

Francesca (2004)

Gisela (2003)

Gotzone (2004)

Helena (2003)

Hermanas Divina y Rosario (2003)

Irakus (2004)

Irene (2000)
Izadi (2004)
João Alfredo (2003)
Joseba (2003)
Kistiñe (2003)
Klodin (2004)
Koldo (2003)
Laia (2000 y 2004)
Lorea (2004)
Mabel (2001)
Maritxu (2004)
Markele (2004)
Mercedes (2000)
Nahia (2005)
Padre Markel (2003)
Selene (1999)
Silvio Pessoa de Carvalho (2003)
Tetxa (2004)

CONFERENCIAS, CHARLAS Y PALESTRAS DE LÍDERES DEL MST

Transcripción y apuntes María Carballo López. (Ver anexo para descripción).

Bogo, Ademar (2005) Conferencia en Roma (Italia).

Brunetto, Egídio (2003) Conferencia en Portugal.

Ribeiro, Fátima (2005) Conferencia en Roma (Italia).

João Paulo (2007). Conferencia en Oslo (Noruega). Apuntes.

Messilene (2009) Conferencia en Saravillo (Aragón). Apuntes.

Santos, Marina dos (2007) Conferencia en Oslo (Noruega). Apuntes.

Stédile, João Pedro (2008) *Amb la política de la nova terra*. Xerrada a Barcelona.

Transcripción realizada por Glòria Casaldàliga Riera.

Tonin, Ivanete; Campos, Christiane (2004) *La cuestión de género en el MST: Avances y controversias*. Palestra en el III Encuentro Nacional de Mujeres Militantes del MST, Brasilia. Apuntes.



Manifestación en Brasilia. 5º Congreso Nacional del MST (2007). Foto: María Carballo López

ANEXOS

Hoy decir ‘soy asentada’ es motivo de orgullo, es sinónimo de resistencia, es sinónimo de una utopía.

Márcia
(São Paulo)

Todos los asentamientos que tenemos en el estado fueron gracias a nuestra movilización y organización de los Trabajadores Rurales Sin Tierra.

Irma Brunetto
(Santa Catarina)

ANEXO 1. MAPAS

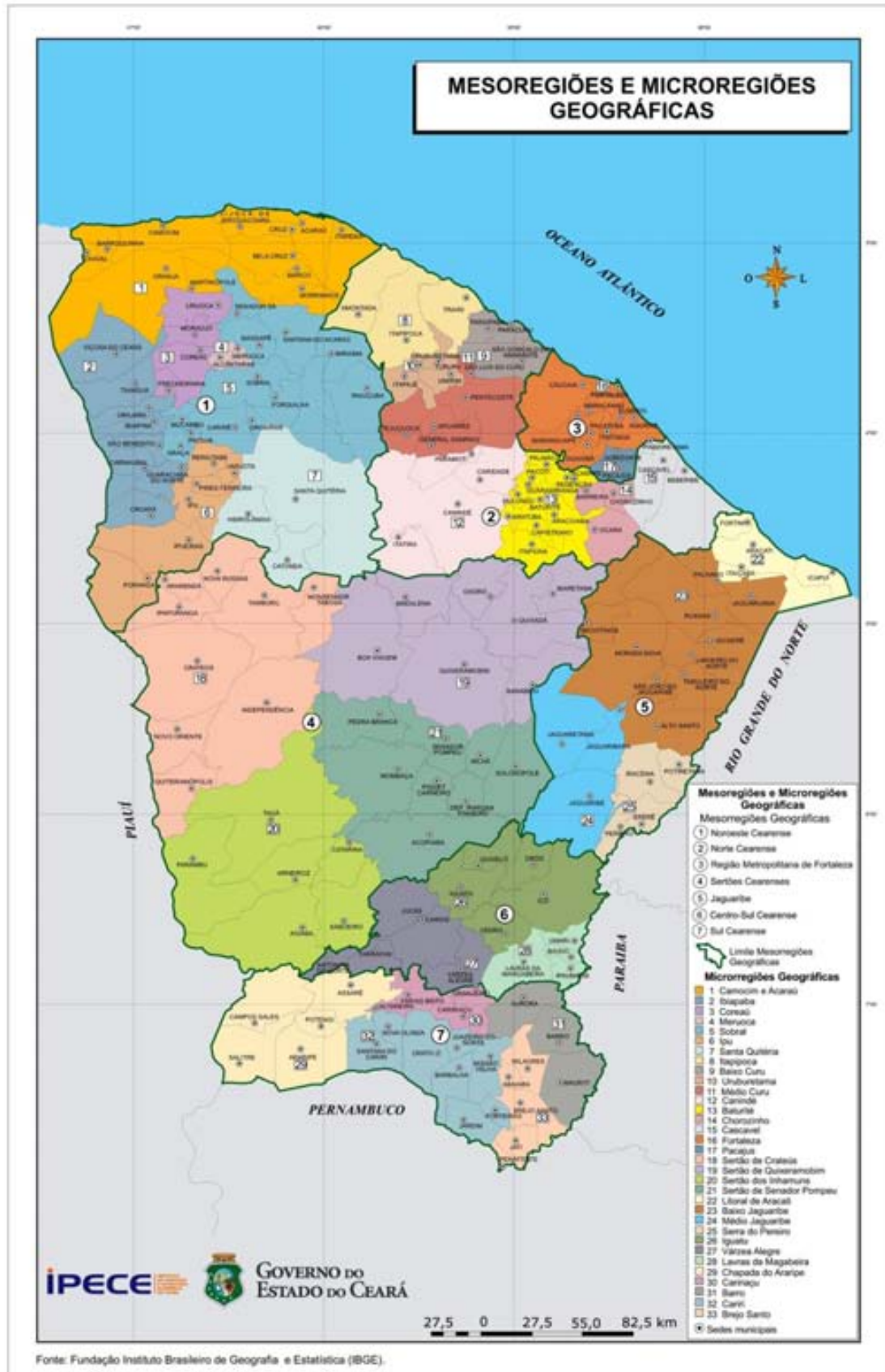
1.1 MAPA DE BRASIL



Página web: <<http://www.e-mapas.com/mapa/Brasil/222.html>> [Consulta, 18 de agosto de 2020].

1.2

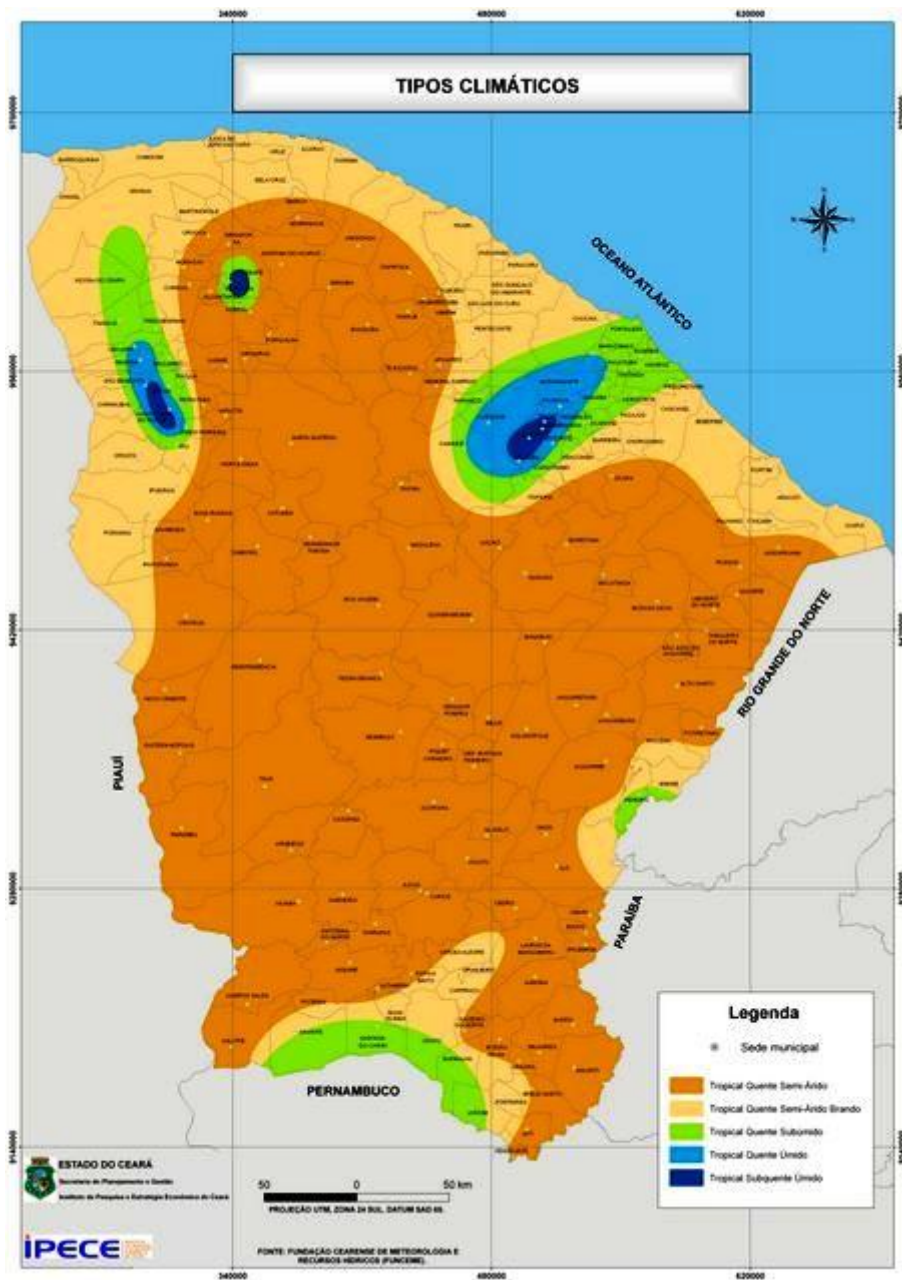
MAPA DEL ESTADO DE CEARÁ



Página web: <<http://www2.ipece.ce.gov.br/atlas/capitulo1/11/128x.htm>>
 [Consulta, 18 de agosto de 2010].

1.3

TIPOS CLIMÁTICOS



Página web: <<http://www2.ipece.ce.gov.br/atlas/capitulo1/12/126.htm>> [Consulta, 18 de agosto de 2010].

ANEXO 2. GLOSARIOS

2.1 GLOSARIO DE PALABRAS

Acta Institucional (*Ato Institucional* – *AI*): Decreto emitido por los gobiernos militares brasileños que servían como mecanismos de legitimación y legalización de las acciones políticas de los militares, otorgándoles poderes extra-constitucionales. Las AI contenían normas que contravenían la Constitución de Brasil de 1946 (formalmente respetada por la dictadura militar) y vulneraban los derechos de los ciudadanos.

Arrendatário: Aquel agricultor que trabaja con su familia y alquila una tierra por un precio fijo acordado, que puede ser pagado en dinero o en especie. Ese valor es independiente del volumen de la cosecha conseguida.

Asalariado rural: Agricultor que no trabaja por cuenta propia y vende días de servicio a un terrateniente. Existen también trabajadores rurales que además de trabajar una parcela propia o alquilada que trabajan como asalariados en algunas épocas del año.

Asentamiento: Establecimiento, lugar donde se ejerce una profesión. Instalación provisional por la autoridad gubernativa, de colonos o cultivadores, en tierras destinadas a expropiarse.

Bancada Ruralista: Frente parlamentario (grupo de miembros de los poderes legislativos federal, estatal y municipal que actúan en función a intereses comunes, independientemente del partido político al que pertenezcan) que defiende los intereses de los grandes propietarios rurales.

Bóia-fria: Asalariados eventuales. El nombre proviene del hecho de que los trabajadores comen la comida que llevan preparada de su casa en fiambreras (*bóias*), cuando ya está fría.

Ciranda Infantil: Es el nombre dado por el MST a los espacios educativos dirigidos a los *Sem Terrinha* entre los cero y los seis años.

Colonato: Relación de trabajo en que los inmigrantes europeos recibían por contrato un área de cafetal para cuidar y recoger. A través de ese contrato toda la familia del colono estaba envuelta como fuerza de trabajo, y los solteros no eran aceptados. A cambio recibían un pago en dinero, una casa para vivir y una pequeña área de tierra para cultivar y criar animales.

Colonización: Sistema de redistribución de tierras a campesinos hecha en áreas pioneras y de expansión agrícola. Utilizada durante la dictadura militar.

Coronel (*coronelismo*): Denominación que proviene de la época del Brasil monárquico (1822-1889), cuando la Guardia Nacional, comandada por un gran propietario de tierras, era la encargada del orden público y entre sus funciones estaba la de perseguir esclavos huidos. Al ser instaurado el régimen republicano en el país, desapareció la Guardia Nacional y hubo una ampliación del derecho de voto. Los antiguos *coronéis* eran los que garantizaban la elección de los candidatos a los gobiernos federal y estatal gracias a sus vinculaciones regionales. Ellos divulgaban los candidatos oficiales y controlaban el voto de los electores mediante presiones, a cambio de favores y/o regalos.

Desapropriação: Cuando el Gobierno expropia una tierra, pero está obligado a pagar una indemnización. Todas las tierras son pagadas con los TDA (títulos de deuda externa).

Desalojo: Cuando un propietario de tierra entra con una orden de la Justicia para retirar de su propiedad a las personas que estén allí sin su autorización. La Acción de Desalojo suele ser realizada por la policía militar.

Desistir: Apartarse de una empresa o intento empezado a ejecutar o proyectado. Dicho de un derecho, abdicarlo o abandonarlo. Esta palabra es la que utilizan los Sin Tierra asentados cuando una familia decide irse y abandona la parcela de tierra que tenía asignado.

Dirigentes: Personas que han pasado por el proceso de militantes (participando en las movilizaciones y recibiendo formación política del MST) y ocupan cargos de dirección en las *instancias* locales, regionales, estatales y/o nacional del MST.

Dops: *Departamento de Ordem Política e Social*, órgano de la Policía Federal bastante utilizado para la represión política durante el régimen militar (1964-1984), que fue eliminado durante el primer gobierno democrático (1985).

Emissão de posse (emisión de usucapión): Documento con el que el Poder Ejecutivo, en el caso de la propiedad de la tierra el INCRA, recibe del Poder Judicial la posesión de inmueble expropiado, pudiendo así destinarlo al asentamiento de familias en el proceso de reforma agraria.

Engenho: Establecimiento agrícola destinado al cultivo de caña y a la fabricación de azúcar.

Estructura de la tierra: Modo de distribución de las propiedades de las tierras de un país.

Expropriação: El Gobierno expropia una tierra sin ningún tipo de indemnización. Según la Constitución brasileña, pueden ser expropiadas sin pago aquellas haciendas que cultiven marihuana, o sea usada para contrabando y tráfico de drogas.

Fazenda: Gran propiedad de tierra dedicada al cultivo y/o a la cría de ganado.

Fazendeiro: Dueño de gran/des propiedad/es de tierra rural.

Foreiro: En el nordeste, agricultores que usaban tierras marginales de una plantación para cultivar productos de subsistencia a cambio de un “foro”, un alquiler. En otras zonas del país son denominados *parceiros*.

Frontera agrícola: Área dentro de las fronteras nacionales de un país ocupada por la producción agrícola efectiva.

Función social: Cuando los beneficios de la tierra revierten en su propietario, en los trabajadores, en los consumidores y en otros segmentos de la sociedad.

Grilagem: Apropiación ilegal y fraudulenta de tierras, volviendo legales las propiedades por medio de documentos falsos. El término proviene de “grillo” (grilo) porque falsifican documentos que luego envejecen introduciéndolos con grillos durante días en un cajón.

Imposto Territorial Rural – ITR. Es el impuesto que cada año se cobra por la propiedad de la tierra. Se declara el valor, lo que producen y la *Receita Federal do Ministério da Fazenda* calculan cuanto se tiene que pagar.

Instancias: Colectivos organizados del MST. Las *instancias representativas y deliberativas* son los foros de decisión del MST, donde se analizan la coyuntura política y socio-económica nacional e internacional y se trazan las líneas políticas generales de actuación. Las *instancias ejecutivas* son las secretarías nacionales y estatales. Las *instancias por actividad* son los sectores y colectivos encargados de realizar tareas concretas.

Jagunços (pistoleros): Hombres armados a servicio y pagados por *fazendeiros* para que defiendan sus intereses.

Jornalero: Trabajador que recibe un salario por su día trabajado.

Latifundismo: Distribución de la propiedad de la tierra caracterizada por la abundancia de latifundios. Teoría política agraria que propugna esta distribución.

Mapeamento: Cartografiado realizado por dirigentes del MST de los municipios, *fazendas* y comunidades a ser movilizadas.

Meeiro (Mediero): Aquel que planta en terreno ajeno, repartiendo el resultado de las plantaciones con el dueño de la tierra. Persona que va a medias en la explotación de tierras, cría de ganados u otras granjerías del campo.

Militante: Personas que se implican en el MST para participar en la lucha por la tierra. Reciben formación política, participan y coordinan en las movilizaciones organizadas por el MST, aunque no forman parte de las *instancias*.

Módulo rural: Unidad de medida suficiente de tierra para la subsistencia de una familia. El tamaño del módulo varía según la región de Brasil, según las condiciones de producción, potencial productivo, etc.

Morador: En el nordeste, trabajador rural que vivía en una gran propiedad, prestaba servicios en el cultivo principal (generalmente monocultura de exportación) y tenía acceso a un pequeño pedazo de tierra para la construcción de vivienda, plantar alimentos básicos y criar pequeños animales.

Mutirão: Trabajo comunitario.

Oligarquía: Régimen político o cualquier forma de dominación en la que el poder está en manos de un grupo pequeño de personas que se apropiaron de él.

Palabra de orden (eslogan): Una frase breve que dice lo que el MST piensa, cual es su principal preocupación en ese momento dado, en aquel momento histórico.

Parceiro (aparcero): Trabajador rural que mediante acuerdo previo con el propietario, cultiva una tierra a cambio de un porcentaje como pago. Existen gran variedad de pactos y costumbres supletorias entre el propietario y el cultivador de la tierra.

Pau-de-arara: Camiones de transporte de mercancías con estrechos bancos de madera para sentarse en la parte de atrás.

Pequeño agricultor: Agricultor que trabaja con la familia en su propia tierra, pero el área que posee tiene generalmente menos de 5 hectáreas y no son suficientes para la subsistencia.

Política agraria: Conjunto de medidas tomadas por el gobierno relacionadas a la producción de la agricultura. Los principales instrumentos de la política agraria utilizados son: los precios agrícolas, el crédito rural, el seguro, el almacenamiento, la asistencia técnica y la investigación agropecuaria.

Posseiro: Aquel agricultor que trabaja con su familia en una determinada tierra como si fuese suya, pero no posee título de propiedad.

PROCERA: Programa de Crédito Especial para Reforma Agraria creado por el gobierno de Fernando Henrique Cardoso dirigido a los asentamientos. Los préstamos para pagar a largo plazo son destinados a la inversión, infraestructura, insumos básicos y mejoras de las condiciones de vivienda de las familias asentadas en sus primeros años de instalación en las tierras.

PRONAF: Programa Nacional de Agricultura Familiar, que facilita crédito al pequeño agricultor. Dispone de líneas de crédito para costear inversiones, formación y capacitación del agricultor familiar; apoyo a la infraestructura en los municipios que tengan base en la agricultura familiar (a través de convenios); y para asistencia técnica y extensión rural para la agricultura familiar.

Quilombos: Comunidades de esclavos huidos asentados en un territorio. Actualmente son reclamadas por los descendientes.

Reintegração de posse (reintegración de posesión): Medida judicial por la cual el juez devuelve al propietario la pose y el dominio de una tierra que le pertenece legalmente y fue ocupada por otras personas. Cuando el Poder Judicial expende una orden judicial y no es obedecida por los ocupantes, se utiliza la fuerza policial para expulsarlos.

Ribeirinhos: Poblaciones que residen en las proximidades de ríos. Tienen la pesca artesanal y el cultivo de una roza como principal actividad de subsistencia.

Rito Sumário: Proceso jurídico especial que establece plazos para que el juez dicte sentencia definiendo si el inmueble puede ser utilizado para reforma agraria.

Roça (roza): Tierra rozada y limpia de las matas que naturalmente cría, para sembrar en ella.

Sede: Es la zona de una fazenda donde está construida la casa del dueño, así como otras infraestructuras como pueden ser establos, casa de gerente, pajares, etc.

Sem Terrinha: [Sin Territa] Los/as niños/as Sin Tierra.

Seringueiro (cauchero): Trabajador que retira el caucho (látex) del árbol *hevea brasiliensis* (*seringueira*).

Títulos da Dívida Externa – TDA: Son los títulos con los que el Gobierno paga las indemnizaciones de las expropiaciones. Aquellos que las reciben pueden ir cobrándolas cada año. El valor total de la expropiación va venciendo durante 20 años.

Vistoria: Inspección de un inmueble rural por técnicos del INCRA con el fin de verificar si está sujeto a la expropiación.

2.2 GLOSARIO DE SIGLAS

ABONG: Asociación Brasileña de ONG.

ABRA: Asociación Brasileña de Reforma Agraria.

AC: Acción Católica.

ACO: *Ação Católica Operária* (Acción Católica Obrera).

AI: *Ato Institucional* (Acta Institucional).

ALBA: Alternativa Bolivariana para América.

ALCA: Área de Libre Comercio de las Américas.

ALN: Alianza de Liberación Nacional.

AMB: Articulación de Mujeres Brasileñas.

ANCA: Asociación Nacional de Cooperación Agrícola.

ANMTR: Articulación Nacional de Mujeres Trabajadoras Rurales.

AP: Acción Popular.

BM: Banco Mundial.

CAPOIB: Consejo de Articulación de los Pueblos y Organizaciones Indígenas de Brasil.

CEB: Comunidades Eclesiales de Base.

CELAM: Consejo Episcopal Latinoamericano.

CIMI: Comisión Indigenista Misionera (ligada a la Iglesia Católica).

CMP: Central de Movimientos Populares.

CNBB: *Conferência Nacional dos Bispos do Brasil* (Conferencia Nacional de Obispos de Brasil).

CONCLAT: Coordinación Nacional de la Clase Trabajadora.

CONCRAB: Confederación de Cooperativas de Reforma Agraria de Brasil Ltda.

CONTAG: Confederación Nacional de Trabajadores en Agricultura.

COOPAC: Cooperativa de Producción Agropecuaria Canudos.

Cooperoeste: Cooperativa Regional de Comercialización del Extremo Oeste Ltda.

COOPRAVA: Cooperativa de Producción Agropecuaria Vale da Vitória.

COPAGLAM: Cooperativa de Producción Agropecuaria de Lagoa do Mineiro.

COPAVI: Cooperativa de Producción Agropecuaria Vitória Ltda.

CPI: *Comissão Parlamentar de Inquérito*.

CPMI: *Comissão Parlamentar Mista de Inquérito*.

CPT: Comisión Pastoral de la Tierra (ligada a la Iglesia Católica).

CUT: Central Única de los Trabajadores (Sindicato).

DOPS: Departamento de Orden Política y Social.

ENFF: Escuela Nacional Florestan Fernandes.

FBES: Foro Brasileño de Economía Solidaria.

FBO: *Fórum Brasil do Orçamento.*

FDDI: Foro en Defensa de los Derechos Indígenas.

FHC: Fernando Henrique Cardoso (Presidente de Brasil 1995-2003).

FEAB: Federación de Estudiantes de Agronomía de Brasil.

FEDIM: Federación Democrática Internacional de Mujeres.

FENDH: Foro de Entidades Nacionales de Derechos Humanos.

FETRAF: Federación Nacional de los Trabajadores y Trabajadoras en la Agricultura Familiar.

FLC: *Fórum do Lixo e Cidadania.*

FMC: Federación de Mujeres Cubanas.

FMI: Fondo Monetario Internacional.

FNMN: Foro Nacional de Mujeres Negras.

FNRA: Foro nacional de Reforma Agraria y Justicia en el Campo.

IBAMA: Instituto Brasileño del Medio Ambiente y de los Recursos Naturales Renovables.

IBGE: Instituto Brasileño de Geografía y Estadística.

INCRA: Instituto Nacional de Colonización y Reforma Agraria.

ITERRA: Instituto Técnico de Capacitación e Investigación de Reforma Agraria.

ITR: Impuesto Territorial Rural.

JAC: Juventud Agraria Católica.

JEC: Juventud Estudiantil Católica.

JUC: Juventud Universitaria Católica.

MAB: *Movimento dos Atingidos por Barragens* (Movimiento Afectados por Represas).

MAST: Movimiento de los Agricultores Sin Tierra.

MASTER: Movimiento de los Agricultores Sem Terra.

MDA: Ministerio de Desarrollo Agrario.

MDB: Movimiento Democrático Brasileño.

MEB: Movimiento de Educación de Base.

MLS: Movimiento de Lucha Socialista.

MLST: Movimiento de Liberación de los Sin Tierra.

MLT: Movimiento de Lucha por la Tierra.

MMA: Movimiento de las Mujeres Agricultoras.

MMM: Marcha Mundial de Mujeres.

MMTR: Movimiento de Mujeres Trabajadoras Rurales.

MPA: Movimiento de Pequeños Agricultores.

MR8: Movimiento Revolucionario 8 de Octubre.

MST: Movimiento de los Trabajadores y Trabajadoras Rurales Sin Tierra.

MT: Movimiento de los Trabajadores.

MTL: Movimiento Tierra, Trabajo y Libertad.

OAB: Orden de los Abogados de Brasil.

PC: Partido da Causa Operaria

PCB: Partido Comunista Brasileiro.

PCdoB: Partido Comunista do Brasil.

PDT: *Partido Democrático Trabalhista* (Laboralista).

PETI: Foro Nacional de Prevención y Erradicación del Trabajo Infantil.

PFL: Partido del Frente Popular (en 2007 cambian el nombre por Partido Demócrata, adoptando finalmente el nombre de Demócratas – DEM).

PJMP: Pastoral de la Juventud del Medio Popular.

PMDB: Partido del Movimiento Democrático Brasileño.

PNRA: Plan Nacional de Reforma Agraria.

PPB: Partido Progresista Brasileño (actualmente PP).

PRN: Partido de la Reconstrucción Nacional.

PROCERA: Programa de Crédito Especial para la Reforma Agraria.

PRONAF: Programa Nacional de Fortalecimiento de la Agricultura Familiar.

PRONERA: Programa Nacional de Educación en la Reforma Agraria.

PSB: Partido Socialista Brasileiro.

PSDB: Partido de la Social Democracia Brasileña.

PSDC: Partido Social Demócrata Cristiano.

PSL: Partido Social Liberal.

PSOL: Partido Socialismo y Libertad.

PT: Partido de los Trabajadores.

PTB: *Partido Trabalhista Brasileiro* (Partido Laborista Brasileño).

UDR: Unión Democrática Ruralista.

UEC: Unión de Estudiantes del Crato.

ULTAB: Unión de Labradores y Trabajadores Agrícolas de Brasil.

UNE: Unión Nacional de Estudiantes.

VPR: Vanguardia Popular Revolucionaria.

ANEXO 3. MILITANTES DEL MST CITADOS

3.1 DIRIGENTES MST DE CEARÁ

(Nombres ficticios)

Alba. Asentamiento Zé Lourenço. Coordinadora del grupo de mujeres de su asentamiento. Participó en la ocupación de la Fazenda Camará (1997) y en el campamento comenzó como militante de base del MST. Entrevista: noviembre de 2000.

Ana. Asentamiento Che Guevara. Reconstrucción de conversación: noviembre de 2000.

Alicia. Asentamiento Santana. Militaba también en el Sindicato de Trabajadores Rurales y en el PT. Entrevista: noviembre de 2000.

Andoni. Coordinación Nacional del MST y de la Dirección Estatal. Comenzó a militar en el MST en 1989, formándose en el Frente de Masas. Entrevista: julio de 2003.

Bazil. Asentamiento Zé Lourenço. Participó en la ocupación de la Fazenda Camará. En el campamento se destacó como líder Sin Tierra y sigue siendo un referente de la asociación de su asentamiento para los funcionarios del INCRA. Después de casarse se alejó de la Dirección Regional del MST, pero continúa como militante de base. Entrevista: julio de 2003.

Bidane. Fue representante por el Estado de Ceará de la Dirección Nacional (1996-2003). Participó en la primera ocupación del MST en Ceará. Formó parte de la Brigada Nacional de Frente de Masas y en 1992 fue arrestada y torturada por la policía lo que provocó daños físicos irreparables. Está apartada de la dirección del MST por motivos de salud. Colabora esporádicamente con el Movimiento. Entrevistas: julio de 2003 y agosto de 2004.

Carmen. Asentamiento Che Guevara. Coordinadora del grupo de mujeres de su asentamiento. Comenzó a militar en el MST a partir de su participación en el campamento en 1998 (no participó en la ocupación de la tierra). Entrevista: noviembre de 2000.

Deiñe. Comenzó apoyando al MST, al que se adscribió como militante en 1992. Era una de las dirigentes del Sector de Comunicación y una referencia en la Regional Denir. Entrevista: julio de 2004.

Diana. Militante del MST desde 1996, comenzó formándose en cursos del Movimiento. Desde pequeña vivió la lucha por la tierra junto a sus padres, sobre todo con su madre después de quedar viuda, pues la acompañaba a las reuniones de Sin Tierra. Entrevistas: noviembre de 2000 y julio de 2004.

Dolores. Fue elegida como representante de Ceará de la Dirección Nacional del MST después del cese de Bidane (2003). Comenzó apoyando al MST y continuó como militante en 1992. Era una destacada dirigente del Sector de Educación, nacional y estatal. Entrevista: julio de 2004.

Elisa. Asentamiento Che Guevara. Grupo de mujeres del asentamiento y colectivo de género. Entrevista, noviembre de 2000.

Federica. Coordinación Nacional del MST, Frente de Masas y Sector de Género. Fue designada, junto a otros dos compañeros, por la Dirección Nacional para ayudar organizar el MST en el Estado de Ceará. Fue la primera representante del Estado en la

Dirección Nacional, así como una de las primeras mujeres integrantes de esta. Entrevista: julio de 2003.

Francesca. Asentamiento Lagoa do Mineiro. Militó en el sindicato donde asumió algunos cargos. Agente de Salud de su comunidad. Entrevista: julio de 2004.

Gisela. Asentamiento Denir. Agente de Salud de su comunidad y militante del Sector de Salud del MST. Comenzó a militar en el MST en el campamento Denir. También formaba parte de la CPT. Entrevista: julio de 2003.

Helena. Comenzó a militar en el MST en 1996, formándose en el Frente de Masas. Formó parte como dirigente de los sectores de Relaciones Públicas y de Género. Fue miembro de la Dirección Estatal del MST hasta 2004, año en que abandonó la militancia. Entrevista: julio de 2003.

Irakus. Asentamiento Antonio Conselheiro. Joven dirigente de la Dirección Regional y Estatal. Entrevista: julio 2004.

Irene. Asentamiento Zé Lourenço. Comenzó a militar en el MST cuando acudió al campamento para estar junto a su marido. Formaba parte del grupo de mujeres de su asentamiento. Entrevista: noviembre 2000.

Izadi. Asentamiento Lagoa do Mineiro. Desde adolescente vivió la lucha por la tierra junto a sus padres. Participó en las primeras reuniones del MST en 1988, uniéndose al Movimiento y acudiendo a todas sus movilizaciones. Entrevista: julio 2004.

Joseba. Hijo de asentados. Conoció al MST en 1993 participando en los encuentros de jóvenes y asumiendo algunas actividades. Comenzó a militar como dirigente en 1995, haciendo trabajo de base y participando en cursos de formación del MST. Formaba parte de la Dirección Estatal. Entrevista: julio de 2003.

Kistiñe. Campamento Nova Canaa. Comenzó a militar en el MST a partir de su entrada en el campamento. En el año 2003, se estaba formando en la práctica del trabajo de base con el Frente de Masas. Agente de Salud, también formaba parte del Sector de Salud. Entrevista: julio 2003.

Klodin. Hija de asentados. Era Agente de Salud en el Asentamiento Santana, donde vivía. Se casó en diciembre de 2004 con un hombre ajeno al Movimiento y abandonó la militancia del MST. Entrevista: agosto de 2004.

Koldo. Asentamiento Zé Lourenço. Participó en la ocupación de la Fazenda Camará (1997) y fue uno de los militantes de base del campamento. Posteriormente formó parte de la dirección de la Regional Denir, participando en el Frente de Masas y en el Sector de Producción. Entrevista: julio de 2003.

Laia. Realizó los estudios de *Pedagogia da Terra* en el ITERRA (escuela de formación del MST situada en Rio Grande do Sul). Formaba parte de la Coordinación Nacional del MST, de la Dirección Estatal y del Sector de Formación. Entrevistas: noviembre de 2000 y agosto de 2004.

Maritxu. Asentamiento 25 de Maio. Participó en la primera ocupación del MST en Ceará y fue uno de los primeros contactos que el MST hizo en el Estado. Entrevista: julio de 2004.

Markele. Comenzó a militar en el MST haciendo trabajo de base en el Frente de Masas y colaborando en el Sector de Comunicación. Entrevista: agosto de 2004.

Mercedes. Asentamiento Melancia. Su marido fue asesinado en un conflicto de tierra en el año 1987. Los dos pertenecían al Sindicato de Trabajadores Rurales. Entrevista: noviembre de 2000.

Tetxa. Hija de asentados, comenzó a militar en el MST a partir de su participación en un Encuentro Regional de Jóvenes. Forma parte de la Dirección Estatal y del Sector de Género del MST. Entrevista: agosto de 2004.

3.2 DIRIGENTES DEL MST DE OTROS ESTADOS DE BRASIL

(Nombres ficticios)

Alexandra. Dirigente de la Dirección Estatal del MST en Rio Grande do Norte. Entrevista: agosto de 2004

Balere. Asentada y dirigente del MST en Rio Grande do Norte, Sector de Educación. Durante tres años fue miembro de la coordinación de la asociación de su asentamiento. Entrevista: agosto de 2004.

Gotzone. Asentada y dirigente del MST en Rio Grande do Norte, Sector de Educación. Comenzó a militar en el MST a partir de su participación en el campamento en 1999 (en la ocupación había participado su marido). Entrevista: agosto de 2004.

Lorea. Dirigente de la Dirección Estatal del MST en Rio Grande do Norte. Entrevista: agosto de 2004.

Mabel. Miembro de la Coordinación Nacional del MST, dirigente del Estado de Pará. Entrevista: diciembre de 2001.

Nahia. Sector de Educación del Estado de Bahia. Entrevista: febrero de 2005.

Selene. Formaba parte del Sector de Género en la Secretaría del MST de Brasília en 1999. Entrevista: agosto de 1999.

3.3 LÍDERES NACIONALES DEL MST

Bogo, Ademar. Coordinación Nacional del MST. Es uno de los ideólogos del Movimiento, generando gran cantidad de material escrito para trabajar y estudiar en los encuentros, reuniones, cursos y seminarios del MST.

Brunetto, Egídio. Coordinación Nacional del MST. Miembro del Colectivo de Relaciones Internacionales. Destaca su trabajo en Vía Campesina, en la que ha colaborado desde que fue fundada.

Campos, Christiane. Coordinación Nacional del MST. Miembro del Sector de Género y del Sector de Comunicación. Tiene varios textos y artículos escritos sobre la cuestión de género.

Masioli, Itelvina. Coordinación Nacional del MST. Miembro del Sector de Género y del Sector de Relaciones Internacionales.

Messilene. Coordinación Nacional del MST. Dirigente del Estado de Pernambuco.

Oliveira, José Batista de. Coordinación Nacional del MST. Dirigente del Estado de São Paulo.

Pizzeta, Adelar Coordinación Nacional del MST. Miembro del Sector de Formación. Destaca principalmente por su aportación en la formación política del Movimiento, así como por su trabajo en la Escuela Nacional Florestan Fernandes – ENFF.

Ribeiro, Fátima. Coordinación Nacional del MST. Miembro del Sector de Género y del Sector de Frente de Masa.

Rodrigues, João Paulo. Coordinación Nacional del MST.

Santos, Marina dos. Coordinación Nacional del MST. Marina es un ejemplo de militante formada política y académicamente en el Movimiento.

Stédile, João Pedro. Coordinación Nacional del MST. Es uno de los fundadores del Movimiento. Es el líder más conocido y mediático del MST. Destaca principalmente por ser la cara pública del MST, ocupándose en muchas ocasiones de las relaciones con la prensa.

Tonin, Ivanete. Coordinación Nacional del MST. Miembro del Sector de Frente de Masa y del Sector de Género.

Vicente, Lurdes. Coordinación Nacional del MST. Miembro del Sector de Género, es la coordinadora nacional de género en la Secretaría Nacional del MST de São Paulo.

ANEXO 4. DISEÑO DE ENTREVISTAS

4.1 PRIMERA ENTREVISTA

Trabajo de campo en 2000. Entrevista semi abierta.

ANTES DE ENTRAR EN EL MST

1. Vida cotidiana, trabajo, migración... ¿Dónde?
2. Participación en la comunidad, en movimientos, políticamente y/o sindicalmente, CEBs.
3. Contacto con el MST, como lo conoció, que le decidió a entrar y participar. ¿Por qué? ¿a través de quién?
4. Dificultades, novedades.

ACAMPAMIENTO

1. Vida cotidiana. Participación en la organización y en la comunidad.
2. Como vivió y le influyó personalmente y familiarmente esta experiencia.
3. Relación hombres / mujeres. Oportunidades, participación y tareas de las mujeres.
4. División sexual del trabajo: “doméstico” / “fuera”. Cambios en el tiempo.

ASENTAMIENTO / COOPERATIVA

1. Vida cotidiana. Participación en la organización, en la comunidad y en la producción
2. Como lo vive y le influye personalmente y familiarmente esta experiencia
3. Relación hombres / mujeres. Oportunidades y participación de las mujeres. Tareas y cargas familiares

MST

1. Qué esperaba y que pensaba que iba a cambiar al participar en el Movimiento.
2. Dificultades en relación a vida en el campo.
3. Qué se ha cumplido realmente de lo que esperaba, qué ha cambiado en su vida y personalmente, qué le ha decepcionado y qué no se ha cumplido
4. Expectativas de futuro. Qué espera y por qué lucha (lo que el movimiento puede ayudarle a conseguir, colectiva y personalmente)
5. Relación hombres / mujeres. Oportunidades y participación de mujeres

(En cuanto mujeres)

FUTURO

1. Planes familiares y personales
2. Pequeña evaluación de su vida: que ha conseguido, que no, luchas y sacrificios, satisfacciones y frustraciones
3. Colectivamente, como movimiento
4. Las mujeres en la sociedad actual

GENERALES

¿Contra quién luchan?

¿Quién/es son culpables de su exclusión?

¿Qué piensan de los terratenientes?

¿Qué piensan del Gobierno (actual, anteriores, estatal, federal)?

¿Qué recuerdan del gobierno militar, cambios, problemas...?

¿Qué piensan de la reforma agraria?

4.2 SEGUNDA ENTREVISTA

Trabajo de campo en 2003 y 2004. Entrevista semi abierta.

SER BRASILEÑO / SER NORDESTINO

¿Cómo son los brasileños/as? ¿Cómo son los nordestinos/as? ¿Cómo se ven en Brasil? A nivel social cultural y político.

ANTES DE ENTRAR EN EL MST

5. Vida cotidiana, trabajo, migración... ¿Dónde?

6. Participación en la comunidad, en movimientos, políticamente y/o sindicalmente, CEBs.

7. Contacto con el MST, como lo conoció, que le decidió a entrar y participar. ¿Por qué? ¿a través de quién?

8. Dificultades, novedades.

ACAMPAMIENTO / ASENTAMIENTO / COOPERATIVA

4. Vida cotidiana. Participación en la organización, en la comunidad y en la producción

5. Como lo vive y le influye personalmente y familiarmente esta experiencia

6. Relación hombres / mujeres. Oportunidades y participación de las mujeres. Tareas y cargas familiares

MST

6. Qué esperaba y que pensaba que iba a cambiar al participar en el Movimiento.

7. Dificultades en relación a vida en el campo.

IDENTIDAD SEM TERRA

¿Quiénes son los Sin Tierra? A nivel social, cultural y político.

¿En qué se diferencian de otros brasileños?

¿Qué los caracteriza?

¿Cómo se definen como grupo?

¿Existen conflictos con otros grupos y/o sectores de la sociedad brasileña? (indios, posseiros, pequeños agricultores...)

LA FAMILIA

Las familias en el MST. ¿Nuevos valores? ¿Nueva forma de ser familia?

Composición y estructura.

Las relaciones entre los miembros.

Las mujeres en la familia.

Grupos de familias en campamentos y asentamientos. Redes de parentesco.

Hijos/as. Escolarización. A qué edad comienzan a trabajar. Posibilidades de continuar como miembros del MST y de ser asentados.

RELACIONES ENTRE HOMBRES Y MUJERES

En la sociedad brasileña, incidiendo en el campo.

En el MST. En los campamentos, asentamientos y en las diferentes instancias.

Matrimonios. Como se forman las parejas (¿endogamia?), juventud.

Parejas: estabilidad, derechos sexuales y reproductivos de las mujeres, educación sexual, métodos anticonceptivos, responsabilidad hijos.

División sexual del trabajo. Opinión y reacción de los hombres sobre la participación activa de las mujeres en el campamento, asentamiento y asociación. ¿Cuáles son las tareas específicas de las mujeres en los campamentos y asentamientos? ¿Cuáles son sus espacios de trabajo y de relación con el resto de militantes del MST?

Igualdad entre mujeres y hombres. ¿Las mujeres tienen características propias (diferencias)? Cuales. Participación real y efectiva, igualitaria de las mujeres, ¿cómo participan en la organización del MST, de sus campamentos y de sus asentamientos? ¿Qué poder de decisión tienen? La visión femenina ¿qué aporta?

Derechos y obligaciones de las mujeres (laborales y de jubilación, documentación, sanidad pública...)

Acceso a la tierra y a los créditos. Tipo de Reforma Agraria, ¿cómo afecta a las mujeres participar en un proyecto o en otro?

Educación, formación política y profesional. ¿Existe una igualdad de acceso a la formación del MST?

Nuevas relaciones de poder. Capacidad real de las mujeres en las diferentes instancias. ¿Cómo son vistas y valoradas las mujeres por el conjunto del Movimiento? ¿Qué sienten y opinan ellas sobre su participación en el MST? Posibles conflictos entre hombres y mujeres (en las decisiones, en la participación...)

MST: MUJERES MILITANTES

¿Quiénes son?

¿Cuál es la participación desde el primer momento (ocupación) como militantes del MST?

¿Cómo se implican en los acampamentos y asentamientos?

¿Cómo se implican en la lucha por la Reforma Agraria y en el MST?

MST: MUJERES LÍDERES

¿Quiénes son, de dónde provienen y como se escogen a los líderes de las diferentes instancias de representación?

¿Cómo se implican en los acampamentos y asentamientos?

¿Cómo se implican en la lucha por la Reforma Agraria y en el MST?

¿Constan de especial formación?

¿Qué supone para ellas y para el resto de mujeres y hombres del MST su participación activa como líderes?

Niveles de líderes: comunidad, políticos del MST, coordinadoras, secretarías, sectores...

¿el número de mujeres desciende según aumenta la responsabilidad?

MILITANTES Y LÍDERES

¿Existen diferencias entre las mujeres militantes y las mujeres líderes del MST? ¿En qué consisten? ¿cómo pasan a ser líderes? ¿por qué?

¿Qué tanto por ciento de mujeres no participan activamente en las reuniones y movilizaciones? ¿Por qué no participan? (¿y los hombres?)

Los grupos de mujeres en campamentos y asentamientos.

¿Constan de los mismos medios y facilidades para participar activamente de la organización los hombres y las mujeres?

¿En qué sectores e instancias del MST suelen participar mayoritariamente y por qué?

El Sector de Género del MST.

FEMINISMO

¿Cómo lo definen?

¿Qué piensan sobre el feminismo?

¿Qué entienden por libertad y por igualdad entre mujeres y hombres?

LA LUCHA

Ideológicamente, ¿dónde se sitúan?

¿Quién es su enemigo? ¿Contra quienes luchan?

El campo brasileiro.

Gobiernos.

Burguesía.

Latifundistas. ¿Cómo mantienen un sistema de explotación de los trabajadores rurales?

Magnitud y peso del MST en política.

Neoliberalismo y globalización.

Socialismo.

Individualismo y colectividad.

Los valores.

Lucha de clases.

Lucha de género.

Las mujeres en la sociedad actual

El nuevo hombre y la nueva mujer.

¿Existen igualdad de oportunidades entre mujeres y hombres?

Reforma Agraria.

GOBIERNOS

¿Qué recuerdan del gobierno militar, cambios, problemas...? Anteriores

Gobierno Estatal (PSDB)

Gobierno Federal (PT)

[Su gestión con respecto a la cuestión de la tierra. Cómo y hasta qué punto se sienten representados por el nuevo gobierno. Desde el género]

FUTURO

5. Planes familiares y personales

6. Pequeña evaluación de su vida: que ha conseguido, que no, luchas y sacrificios, satisfacciones y frustraciones

Colectivamente, como movimiento

4.3 ENTREVISTA MIEMBROS IGLESIA CATÓLICA

- Trayectoria personal.
- Cómo comenzaron a organizarse dentro de la Iglesia.
- Apoyo de la institución.
- Visión sobre la cuestión de género. Situación actual de las mujeres brasileñas.
- Cómo y por qué apoyan al MST; visión personal sobre el MST.
- Coyuntura política actual de Ceará y de Brasil. Opinión sobre el gobierno estatal (PSDB). Opinión sobre el gobierno de Lula: principales problemas de Brasil y su gestión con respecto a la cuestión agraria.

4.4 ENTREVISTA MIEMBROS PARTIDO DE LOS TRABAJADORES

- Trayectoria personal; otras militancias (sindicatos, movimientos, comunidades, si provienen de otros partidos políticos).
- Cómo se organizan; política social, agraria y económica que defienden; en qué se diferencian de otros partidos políticos, especificidades del PT.
- La cuestión de género en el PT; movimiento feminista en Brasil y en Ceará; ¿se sienten representadas en el nuevo gobierno? Situación actual de las mujeres brasileñas. Reivindicaciones femeninas en Brasil. Las luchas de las mujeres y las victorias conseguidas hasta ahora.
- Relaciones con el MST; visión personal del MST.
- Pequeño análisis de las elecciones. Victoria de Lula; resultados en el Congreso y en el Senado; resultados estatales.
- Coyuntura política actual de Brasil y de Ceará. Opinión sobre el gobierno estatal (PSDB). Opinión sobre el gobierno de Lula: principales problemas de Brasil y su gestión con respecto a la cuestión agraria.

ANEXO 5. REFORMA AGRARIA Y MST

5.1

PROGRAMA DE REFORMA AGRARIA DE 1995:

RESUMO DOS OBJETIVOS DO MST

Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra - MST

Somos um movimento de massas de caráter sindical, popular e político.
Lutamos por terra, Reforma Agrária e Mudanças na Sociedade.

OBJETIVOS GERAIS

1. Construir uma sociedade sem exploradores e onde o trabalho tem supremacia sobre o capital;
2. A terra é um bem de todos. E deve estar a serviço de toda a sociedade;
3. Garantir trabalho a todos, com justa distribuição da terra, da renda e das riquezas;
4. Buscar permanentemente a justiça social e a igualdade de direitos econômicos, políticos, sociais e culturais;
5. Difundir os valores humanistas e socialistas nas relações sociais;
6. Combater todas as formas de discriminação social e buscar a participação igualitária da mulher.

PROGRAMA DE REFORMA AGRÁRIA

1. Modificar a estrutura da propriedade da terra;
2. Subordinar a propriedade da terra à justiça social, às necessidades do povo e aos objetivos da sociedade;
3. Garantir que a produção da agropecuária esteja voltada para a segurança alimentar, a eliminação da fome e ao desenvolvimento econômico e social dos trabalhadores;
4. Apoiar a produção familiar e cooperativada com preços compensadores, crédito e seguro agrícola;
5. Levar a agroindústria e a industrialização ao interior do país, buscando o desenvolvimento harmônico das regiões e garantindo geração de empregos especialmente para a juventude;
6. Aplicar um programa especial de desenvolvimento para região do semi-árido;
7. Desenvolver tecnologias adequadas à realidade, preservando e recuperando os recursos naturais, com um modelo de desenvolvimento agrícola auto-sustentável;
8. Buscar um desenvolvimento rural que garanta melhores condições de vida, educação, cultura e lazer para todos.



Secretaria Nacional - Rua Ministro Godoy, 1.484 - São Paulo-SP, 05015-900. Telefone: (011)864-8977 - Fax: (011)871-4612

5.2 PROGRAMA REFORMA AGRARIA (MST, 2005c:57-58)

O Movimento dos Trabalhadores Rurais Sem Terra, a partir das reivindicações aprovadas em seus Congressos Nacionais, ratificadas nos Encontros Nacionais e nos Encontros Estaduais, realizados entre 1984 e 2002, considera que Reforma Agrária, de acordo com os interesses dos trabalhadores rurais e da sociedade brasileira, deve implementar as seguintes medidas:

1. Democratizar a propriedade da terra.
2. Subordinar a propriedade da terra à justiça social, às necessidades do povo e aos objetivos da sociedade.
3. Garantir que a produção agrícola esteja voltada para a soberania alimentar, a eliminação da fome e ao desenvolvimento econômico e social dos trabalhadores.
4. Lutar por uma política agrícola que garanta renda e melhores condições de vida aos trabalhadores rurais, estimulando formas cooperativadas e garantindo preços rentáveis, créditos e seguro agrícola.
5. Levar a agroindústria e a industrialização ao interior do país, buscando o desenvolvimento harmônico das regiões e garantindo geração de trabalho, especialmente para a juventude.
6. Aplicar um programa especial de desenvolvimento para região do semi-árido.
7. Desenvolver tecnologias adequadas à realidade, preservando e recuperando os recursos naturais, com um modelo de desenvolvimento agrícola auto-sustentável.
8. Buscar um desenvolvimento rural que garanta melhores condições de vida, saúde, educação, cultura e lazer para todos.
9. Garantir uma política de preservação das águas e garantir que ela seja um bem público.
10. Garantir que as sementes sejam um patrimônio da humanidade, lutando contra qualquer forma de patenteamento da vida e contra o monopólio industrial e comercial.
11. Garantir e incentivar a produção de alimentos saudáveis, contrapondo-se a produção de alimentos transgênicos.
12. Legalização de todas as terras ocupadas pelos trabalhadores, demarcação de terras indígenas e regularização fundiária dos remanescentes de quilombos.
13. Desapropriação de todos os latifúndios, de acordo com a definição do Estatuto da Terra;
14. Fixar em 35 módulos fiscais o limite máximo da propriedade rural individual.
15. Expropriação de todas as terras de empresas multinacionais e dos latifúndios que obtidos de formas ilícitas, são usados para o cultivo de plantas psicotrópicas ou para o contrabando ou com existências de formas de trabalho escravo.
16. Fim da política de colonização, promovendo o assentamento dos trabalhadores rurais na própria região onde vivem e em terras férteis e próprias para agricultura.
17. Apuração de todos os assassinatos e punição dos responsáveis, mandante e executores, dos crimes contra os trabalhadores rurais, em conflitos sociais.

5.3 OCUPACIÓN DE LATIFUNDIOS

5.3.1 JOÃO PEDRO STÉDILE:

La ocupación más grande tuvo lugar en 1996, en la *Fazenda Giacometti*, en Paraná. La *fazenda* tenía 80.000 hectáreas de tierra buena y fértil, en el término de tres municipios. Era un insulto a la sociedad que esa tierra permaneciera sin cultivar –todos los campesinos de la región estaban enfurecidos, de tal suerte que decidieron montar un campamento al lado del camino para que la gente pudiera sumarse si quería participar en la ocupación, en vez de ir directamente a la *Fazenda Giacometti*. Mantuvimos este campamento en pie durante una semana, y cada vez llegaba más gente. Cuando los dirigentes decidieron la fecha de la ocupación, adoptamos el método tradicional: alquilar camiones, montar en ellos a todo el mundo y dirigirse al lugar de la ocupación. Sin embargo, por la noche, había tantas familias que se habían sumado a la ocupación que decidimos no utilizar los camiones. Hicimos a pie los veintiún kilómetros durante la noche. Cuando llegamos a la *fazenda* empezaba a clarear el día y llamaron inmediatamente a la policía. Sin embargo, había tanta gente –diez mil ocupantes, con sus fardos de pertenencias sobre la cabeza– que la policía no pudo hacer otra cosa más que ayudar al cortejo a bajar por el camino y evitar que hubiera accidentes de coche. La mera diferencia numérica transformó la relación de fuerzas. Esta fue nuestra mayor victoria y, como sabíamos que sería un acontecimiento histórico, invitamos a Sebastião Salgado para que hiciera las fotografías de la marcha. Fue una epopeya, la ocupación más grande que hemos llevado a cabo hasta el momento (Oliveira, 2002:109).

5.3.2 SEBASTIÃO SALGADO:

Rio Bonito do Iguaçu, Paraná, 1996.

Era impressionante a coluna dos sem-terra formada por mais de 12 mil pessoas, ou seja, 3 mil famílias, em marcha na noite fria daquele início de inverno no Paraná. O exército de camponeses avançava em silêncio quase completo. Escutava-se apenas no arfar regular de peitos acostumados a grandes esforços e o ruído surdo dos pés que tocavam o asfalto.

Pelo rumo que seguia a corrente, não era difícil imaginar que o destino final fosse a Fazenda Giacometti, um dos imensos latifúndios, tão típicos do Brasil. Marginalmente explorados, esses latifúndios, todavia em razão das dimensões colossais, garantem aos seus proprietários rendas milionárias. Corretamente utilizados, os 83 mil hectares da Fazenda Giacometti poderiam proporcionar uma vida digna aos 12 mil seres que marchavam naquele momento em sua direção.

Anda rápido um camponês: 22 quilômetros foram cobertos em menos de cinco horas. Quando chegaram lá, o dia começava a nascer. A madrugada estava envolta em espessa cerração que, pouco a pouco, foi se deslocando da terra, sob o efeito da umidade do rio Iguaçu, que corre ali bem próximo. Pois o rio de camponeses que correu pelo asfalto noite adentro, ao desembocar defronte à porteira da fazenda, pára e se espalha como as águas de uma barragem. As crianças e as mulheres são logo afastadas para o fundo da represa humana, enquanto os homens tomam posição bem na frente da linha imaginária parra o eventual confronto com os jagunços da fazenda.

Ante a inexistência de reação por parte do pequeno exército do latifúndio, os homens da vanguarda arrebetam o cadeado e a porteira se escancara; entram; atrás, o rio de camponeses se põe novamente em movimento; foices, enxadas e bandeiras se erguem na avalanche incontida das esperanças nesse reencontro com a vida – e o grito

reprimido do povo sem-terra ecoa unísono na claridade do novo dia: “REFORMA AGRÁRIA, UMA LUTA DE TODOS!”. MST (2001[1998/1999]:16-17).

5.3.3 EJEMPLOS: LAUDO DE AVALIAÇÃO EN CEARÁ

Fortaleza, segunda feira, 11 de setembro de 2006.

Laudo: INCRA/SR(02)CE/Nº 54130.002404/2004-13

I - Denominação: SÍTIO MINEIRO I.

II - Confrontações:

Norte: Terras de Manoel Carlos e outros, Vital de Freitas, Luis Carlos Custódio e outros, Manoel Batista e outros, e herdeiros de Francisco Cândido.

Sul: Terras dos herdeiros de Antônio Gomes e José Hércio Diniz Bezerra.

Leste: Terras dos herdeiros de José Valente de Oliveira.

Oeste: Terras de Juca Jorge Batista, Francisco Carlos Batista, Miguel Leonor, Raimundo Barnabé, Riacho do Mineiro e Manoel Carlos e outros.

III – Área Avaliada: 4.538,5750ha.

IV – Municípios de Localização: Icó/Ce.

V - Exploração Predominante: Agropecuária.

VI – Valores:

· Valor Total do Imóvel - VTI: R\$ 434.355,65(Quatrocentos e trinta e quatro mil, trezentos e cinquenta e cinco reais e sessenta e cinco centavos).

· Valor de Benfeitorias - VTB: R\$ 135.672,03(Cento e trinta e cinco mil, seiscentos e setenta e dois reais e três centavos).

· Valor para pagamento da Terra Nua – VTN: R\$ 298.683,62 (Duzentos e noventa e oito mil, seiscentos e oitenta e três reais e sessenta e dois centavos).

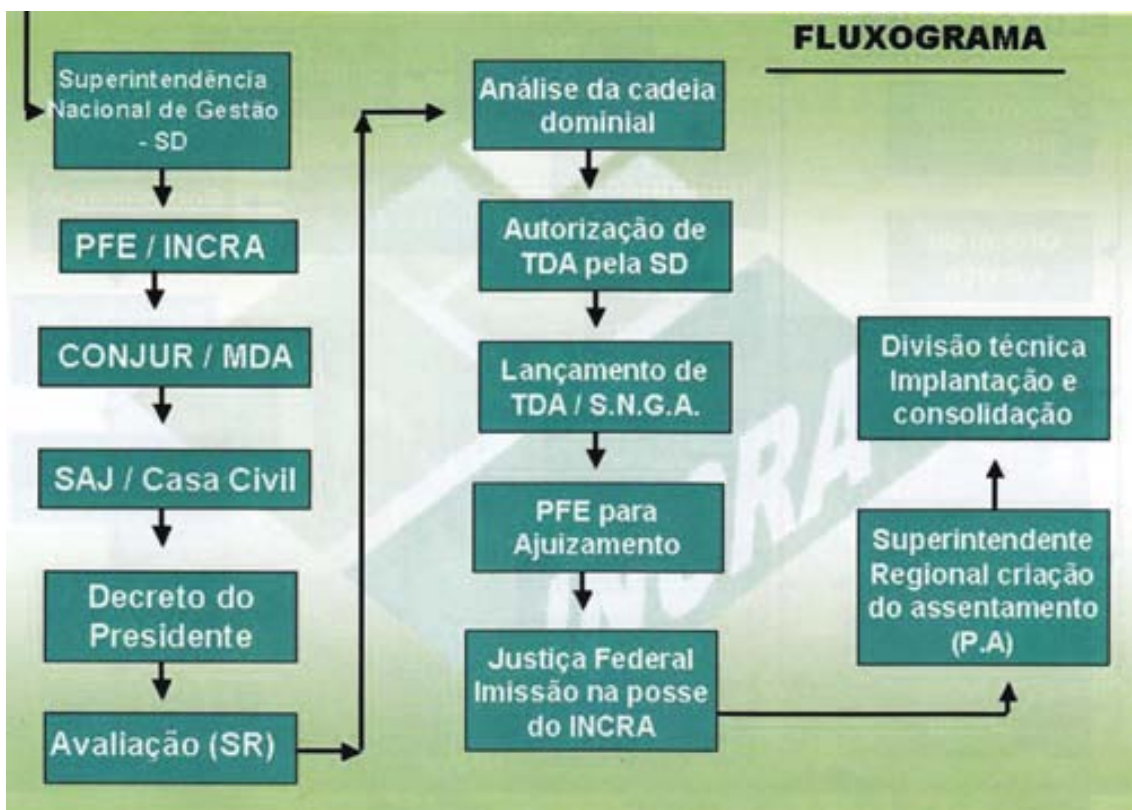
A Superintendência Regional do Instituto Nacional de Colonização e Reforma Agrária(INCRA), no Estado do Ceará, localizado na Av. Américo Barreira, 4.700, Bairro Bela Vista, em Fortaleza, Estado do Ceará, convida interessados em oferecer ao INCRA, imóveis em condições assemelhadas ao anunciado acima, para que realizem suas ofertas, num prazo máximo de 5 (cinco) dias decorridos a contar, de acordo com a PORTARIA/INCRA/143 publicar no Diário Oficial da União em 12 de Março de 2004, em sua seção I, página 59.

Francisco Clesson Dias Monte
Superintendente Regional
INCRA/CE

Página web:

<http://www.incra.gov.br/portal/index.php?option=com_content&view=category&layout=blog&id=201&Itemid=229> [Consulta, 16 de septiembre de 2010].

5.4 CRONOGRAMA DE EXPROPIACIÓN



Setor de Direitos Humanos – MST (2006b) *Desapropriação*. Cadernos de Direitos Humanos, 3, 31-32. São Paulo, CEPATEC e Instituto Nacional de Direitos Humanos “17 de Abril”.

ANEXO 6. FORMACIÓN POLÍTICA

6.1 PROGRAMA 5º CONGRESO NACIONAL MST.

PROGRAMA DEL 5º CONGRESO NACIONAL DEL MST

Local: Gimnasio Nilson Nelson - Brasília

Fecha: 11 a 15 de junio de 2007

	11 de junio (lunes)	12 de junio (martes)	13 de junio (miércoles)	14 de junio (jueves)	15 de junio (viernes)
Mañana	Llegada y Recepción de las delegaciones e invitados / Organización del campamento	Coyuntura Internacional François Houtart (Bélgica) Isabel Rauber (Argentina)	La situación de la agricultura <i>Agro-negocio: el proyecto de la clase dominante</i> João Pedro Stédile Regina Bruno	Los desafíos organizativos del MST Neuri Rossetto Izabel Grein	Nuestro Proyecto y Valores humanistas y socialistas Marcelo Barros Ademar Bogo 11:00hs - Clausura
Tarde	Registro / Entrega de materiales / Organización del campamento	Coyuntura Política en Brasil Gilmair Mauro Nalu Farias	Reforma Agraria: historia y nuestro proyecto Plínio de Arruda Sampaio Fátima Ribeiro	Marcha	Retorno a los estados
Noche	19:00 hs. Apertura	Jornada Socialista TEMA: Internacionalismo	Acto Político por la Educación	Fiesta de la Cosecha Show "Canciones de la Tierra" y Actividades culturales por regiones	Retorno a los estados

6.2 PROGRAMA ENCUENTRO NACIONAL MUJERES MILITANTES MST



MOVIMENTO DOS TRABALHADORES RURAIS SEM TERRA – MST

Setor de Gênero

Alameda Barão de Limeira, 1232 – 01202-002 – São Paulo – SP

Fone/Fax: 11.3361-3866 – Correio Eletrônico: genero@mst.org.br

lourdesmst@uol.com.br

Reforma Agrária: Pôr um Brasil sem Latifúndio!

Encontro Nacional das Mulheres Militantes do MST

Brasília, 20 a 22 de agosto/2004.

Objetivos: Reflexão sobre as relações de gênero e classe, avaliação da participação das mulheres e do debate de gênero no MST e apontar perspectivas para avançar o debate e a construção de novas relações de gênero no MST.

Caráter: estudo, debates e avaliação.

Programação

Dia	Manhã	Tarde	Noite
20 de agosto	09:00 abertura Mística: GO O conceito de gênero – contribuições para a luta de classe Gema Galgani	Gênero e Classe e Feminismo Tatau Godinho	Os impactos das políticas do banco Mundial, na agricultura e na vida das mulheres. Maria Luiza Mendonça e Marcelo Rezende
21 de agosto	Mística: BA Estudo do Texto de James Petras A participação das mulheres nos 20 anos do MST Isabel Green e Fátima Ribeiro	A questão de gênero no MST: avanços e controvérsias Nina e Christiane Campos -Providência (classe)	Noite cultural Bruxas
22 de agosto	Mística: RS/PR Como avançar na participação das mulheres e na construção de novas relações de gênero no MST Itelvina, Maria Rodrigues e Lourdes Vicente	Continuidade dos debates da manhã e encaminhamentos finais +- 16h. Encerramento Mística: MA	

6.3 PROGRAMA CURSO REALIDADE BRASILEÑA PARA JÓVENES MST



UNIVERSIDADE FEDERAL DO CEARÁ
PRÓ-REITORIA DE EXTENSÃO
COORDENADORIA INTEGRAÇÃO UNIVERSIDADE E MOVIMENTOS SOCIAIS
LABORATÓRIO DE ESTUDOS RURAIS – LER
NÚCLEO DE ESTUDOS E PESQUISAS SOBRE GÊNERO, IDADE E FAMÍLIA – NEGIF
MOVIMENTO DOS TRABALHADORES RURAIS SEM TERRA – MST

III CURSO DE FORMAÇÃO SOBRE A REALIDADE BRASILEIRA PARA JOVENS DO MST

14 A 21 DE JULHO DE 2004

14 de julho - quarta-feira:

08:00 às 12:00 - Abertura do Curso - Exposição sobre a Organização do Curso
14:00 às 16:00 - Palestra/Debate: Sexualidade, Gênero e Afetividade – Auxiliadora Garcia – Fábrica de Imagens e Gema Galgani – NEGIF/UFC
16:00 às 18:00 - Visita ao CIRCO – Maracatu e Capoeira
20:00 às 22:00 - Organização dos grupos para as Oficinas e Cursos

15 de julho - quinta-feira:

08:00 às 12:00 - Painel/Debate: Origem da propriedade da terra no Brasil, Nordeste e Ceará
14:00 às 18:00 - Oficinas/Cursos
20:00 às 22:00 - Palestra: Cultura Regional – Rosemberg Cariri e Oswald Barroso
22:00 às 24:00 - Brincantes do Cordão de Carotá

16 de julho - sexta-feira:

08:00 às 12:00 - Palestra/Debate: Questão agrária e situação da agricultura no Brasil – João Pedro Stédile - MST
14:00 às 18:00 - Palestra/Debate: Modelo agrícola - João Pedro Stédile - MST
20:00 às 22:00 - Cultura Regional

17 de julho - sábado:

08:00 às 12:00 - Palestra/Debate: Trabalho, Realidade e Sonho: valores para a juventude – Maria Nobre Damasceno - UFC e Ana Cláudia Pessoa - MST
14:00 às 16:00 - Juventude rural e valores culturais – Ana Cláudia Pessoa - MST
16:00 às 18:00 - Oficinas/Cursos
20:00 às 22:00 - Cultura Regional

18 de julho - domingo:

08:00 às 12:00 - Palestra/Debate: A natureza no semi-árido cearense - Jeovah Meireles e Edson Vicente da Silva (Cacau) - UFC
14:00 às 16:00 - Painel/Debate Pesquisas da UFC sobre o MST - Impactos dos assentamentos de reforma agrária: o caso do sertão de Ceará – Francisco Amaro de Alencar – UFC
16:00 às 18:00 - Oficinas/Cursos
20:00 às 22:00 - Noite Cultural e Resultado das Oficinas

19 de julho – segunda-feira:

08:00 às 12:00 - Palestra/Debate: História econômica e social do Ceará – Assuério Ferreira e José Lemos – UFC
14:00 às 18:00 - Palestra/Debate: O fazer política dos jovens nos assentamentos do MST – Celecina de Maria Veras Sales – UFC
20:00 às 22:00 - Noite Cultural - Teatro do Oprimido - MST e Grupo GAMA/Maracanaú

20 de julho – terça-feira:

08:00 às 12:00 - Palestra/Debate: Capitalismo na América Latina e Área de Livre Comércio das Américas ALCA - Aécio Oliveira e Américo Leite Moreira – UFC
14:00 às 18:00 - Palestra/Debate: Segurança Alimentar e agroecologia – Helena Selma Azevedo – UFC e Maristela Calvário - ESPLAR
20:00 às 22:00 - Jornada Socialista

21 de julho – quarta-feira:

08:00 às 12:00 - Avaliação, Síntese, Encerramento e Encaminhamentos

X

**El amor de mi hombre
no le huirá a las cocinas,
ni a los pañales del hijo,
será como un viento fresco
llevándose entre nubes de sueño y de pasado,
las debilidades que, por siglos, nos mantuvieron separados
como seres de distinta estatura.**

XI

**El amor de mi hombre
no querrá rotularme y etiquetarme,
me dará aire, espacio,
alimento para crecer y ser mejor,
como una Revolución
que hace de cada día
el comienzo de una nueva victoria.**

Extracto del poema *Reglas de juego para los hombres que quieran amar a mujeres*
mujeres de Gioconda Belli.